

کشف الباری
عنا فی صحیح البخاری

کتاب الجہاد والسیار
جلد اول

شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان قلم
مہتمم جامعہ فاروقیہ کراچی

مکتبہ فاروقیہ
شاہ فیصل کالونی کراچی

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم

شیخ الحدیث، جامعہ دارالعلوم، کراچی

”کشف الباری عمانی صحیح البخاری“ اردو زبان میں صحیح بخاری شریف کی عظیم الشان اردو شرح ہے جو شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہم کی نصف صدی کے تذریسی افادات اور مطالعہ کا نچوڑ و ثمرہ ہے، یہ شرح ابھی تدوین کے مرحلے میں ہے۔ ”کشف الباری“ عوام و خواص، علماء طلبہ ہر طبقے میں الحمد للہ یکساں مقبول ہو رہی ہے، ملک کی ممتاز دینی درس گاہ دارالعلوم کراچی کے شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم اور جلد۱۰ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ناؤن کے شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی نظام الدین شامزئی مدظلہم نے ”کشف الباری“ سے والہانہ انداز میں اپنے استفادے کا ذکر کرتے ہوئے کتاب کے متعلق اپنے تاثرات قلمبند فرمائے ہیں، ذیل میں ان دونوں علماء کے یہ تاثرات شائع کیے جا رہے ہیں۔

کشف الباری

صحیح بخاری کی اردو میں ایک عظیم الشان شرح

احقر کو بفضلہ تعالیٰ اپنے استاذ معظم شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب (أطال الله بقاءه بالعافیة) سے تلمذ کا شرف پہنچے 43 سال سے حاصل ہے، ان میں سے ابتدائی تین سال تو باقاعدہ اور باضابطہ تلمذ کا موقع ملا، جس میں احقر نے درس نظامی کی متعدد اہم ترین کتابیں حضرت سے پڑھیں، جن میں ہدایہ آخرین، میذی اور دورۂ حدیث کے سال جامع ترمذی شامل ہیں، پھر اس کے بعد بھی الحمد للہ استفادہ کا سلسلہ کسی نہ کسی جہت سے قائم رہا۔ حضرت کا دلنشین انداز تدریس ہم سب ساتھیوں کے درمیان یکساں طور پر مقبول اور محبوب تھا اور اس کی خصوصیت یہ تھی کہ مشکل سے مشکل مباحث حضرت کی سلیجی ہوئی تقریر کے ذریعے پانی ہو جاتے تھے، خاص طور سے جامع ترمذی کے درس میں یہ بات نمایاں طور پر نظر آئی کہ شروح حدیث کے وہ مباحث جو مختلف کتابوں میں غیر مرتب انداز میں پھیلے ہوئے ہوتے، وہ حضرت کے درس میں نہایت انضباط کے ساتھ اس طرح مرتب ہو جاتے کہ ان کا سمجھنا اور یاد رکھنا ہم جیسے طالب علموں کے لیے نہایت آسان ہوتا۔ اس طرح حضرت نے ایک کتاب اور اس کے موضوعات ہی نہیں پڑھائے، بلکہ اس بات کی تعلیم بھی دی کہ بکھرے ہوئے مباحث کو کس طرح سمیٹا جائے اور انہیں فہم سے قریب کرنے کے لیے کیا انداز اختیار کیا جائے۔ حضرت کے اس انداز تدریس کا یہ احسان میرے علاوہ ان تمام طلبہ کے لیے ناقابل فراموش ہے جنہیں حضرت سے پڑھنے کے بعد کسی علمی خدمت کا موقع ملا۔

حضرت نے اپنے علمی مقام اور اپنے وسیع افادات کو ہمیشہ اپنی اس متواضع، سادہ اور بے تکلف زندگی کے پردے میں چھپائے رکھا جس کا مشاہدہ ہر شخص آج بھی ان سے ملاقات کر کے کر سکتا ہے۔

لیکن پچھلے دنوں حضرت کے بعض تلامذہ نے آپ کی تقریر بخاری کو ٹیپ ریکارڈر کی مدد سے مرتب کر کے شائع کرنے کا ارادہ کیا اور اب بفضلہ تعالیٰ ”کشف الباری“ کے نام سے منظر عام پر آ چکی ہیں۔

جب پہلی بار ”کشف الباری“ کا ایک نسخہ میرے سامنے آیا تو حضرت سے پڑھنے کے زمانے کی جو خوشگوار یادیں ذہن پر مرتسم تھیں، انہوں نے طبعی طور پر کتاب کی طرف اشتیاق پیدا کیا۔ لیکن آج کل مجھ کا رہ کرہ کو گونا گوں مصروفیات اور اسفار کے جس غیر متناہی سلسلے نے جکڑا ہوا ہے اس میں مجھے اپنے آپ سے یہ امید نہ تھی کہ میں ان ضخیم جلدوں سے پورا پورا استفادہ کر سکوں گا، یوں بھی اردو زبان میں اکابر سے لے کر اصاغر تک بہت سے حضرات اساتذہ کی تقاریر بخاری معروف و متداول ہیں اور ان سب کو بیک وقت مطالعے میں رکھنا مشکل ہوتا ہے۔

لیکن جب میں نے ”کشف الباری“ کی پہلی جلد سرسری مطالعے کی نیت سے اٹھائی تو اس نے مجھے خود مستقل طور پر اپنا قاری بنالیا۔ اپنے درس بخاری کے دوران جب میں ”فتح الباری، عمدۃ القاری، شرح ابن بطلال، فیض الباری، لامع الدراری اور فضل الباری“ کا مطالعہ کرنے کے بعد ”کشف الباری“ کا مطالعہ کرتا تو ظاہر ہوتا کہ اس کتاب میں مذکورہ تمام کتابوں کے اہم مباحث و نشیمن تفہیم کے ساتھ اس طرح یک جا ہو گئے ہیں جیسے ان کتابوں کا لب لباب اس میں سمٹ آیا ہو۔ اور اس کے علاوہ بھی بہت سے مسائل اور مباحث اس پر مستزاد ہیں۔ اس طرح مجھے بفضلہ تعالیٰ ”کشف الباری“ کی ابتدائی دو جلدوں کا تقریباً بالاستیعاب مطالعہ کرنے کا شرف حاصل ہوا اور کتاب المغازی والی جلد کے بیشتر حصے سے استفادہ نصیب ہوا اور اگر میں یہ کہوں تو شاید یہ مبالغہ نہیں ہوگا کہ اس وقت صحیح بخاری کی جتنی تقاریر اردو میں دستیاب ہیں ان میں یہ تقریر اپنی نافعیت اور جامعیت کے لحاظ سے سب پر فائق ہے۔ اور یہ صرف طلبہ ہی کے لیے نہیں، بلکہ صحیح بخاری کے اساتذہ کے لیے بھی نہایت مفید ہے۔ مباحث کے انتخاب، تطویل اور اختصار میں ہر پڑھانے والے کا مذاق جدا ہو سکتا ہے۔ لیکن اس میں صحیح بخاری کے طالب علم اور استاذ کے لیے تقریباً تمام ضروری مسائل کا احاطہ کر لیا گیا ہے۔ پہلی دو جلدیں تقریباً 14 سو صفحات پر مشتمل ہیں۔ اور ان میں صرف کتاب الایمان مکمل ہوئی ہے۔ جب کہ شروع میں علم حدیث اور صحیح بخاری کے بارے میں نہایت مفید مقدمہ بھی شامل ہے دوسری دو جلدیں کتاب المغازی اور کتاب التفسیر پر مشتمل ہیں۔ اور ان کی ضخامت بھی قریب قریب اتنی ہی ہے۔

اس تقریر کی ترتیب اور تدوین میں مولانا نور البشر اور مولانا ابن الحسن عباسی صاحبان (فاضلین دارالعلوم کراچی) نے اپنی صلاحیت اور قابلیت کا بہترین مظاہرہ کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں کو جزائے خیر عطا فرمائیں، وفقہما اللہ تعالیٰ لأمثالہ، دل سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اس خدمت کو قبول فرمائیں اور تقریر کے باقی ماندہ حصے بھی اسی معیار کے ساتھ مرتب ہو کر شائع ہوں۔ انشاء اللہ یہ کتاب اپنی تکمیل کے بعد اردو میں صحیح بخاری کی جامع ترین شرح ثابت ہوگی۔

اللہ تعالیٰ حضرت صاحب تقریر کا سایہ عاطفت ہمارے سروں پر تادیر بعافیت تامہ قائم رکھیں، ہمیں اور پوری امت کو ان کے فیوض سے مستفید ہونے کی توفیق مرحمت فرمائیں۔ آمین۔

احقر اس لائق نہیں تھا کہ حضرت والا کی تقریر کے بارے میں کچھ لکھتا، لیکن تعمیل حکم میں یہ چند بے ربط اور بے ساختہ تاثرات قلمبند ہو گئے۔ حضرت صاحب تقریر اور اس عظیم الشان کتاب کا مرتبہ یقیناً اس سے کہیں زیادہ بلند ہے۔

حضرت مولانا مفتی نظام الدین شامزی صاحب

شیخ الحدیث جامعۃ العلوم الاسلامیہ، بنوری ٹاؤن کراچی

حدیثِ رسول قرآن کریم کی شرح ہے

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾^۱۔
اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ نبی اکرم ﷺ کی ذمہ داری قرآن کریم کی آیات صرف پڑھ کر سنانا نہیں تھا بلکہ اس کے ساتھ ساتھ کتاب اللہ کے احکام کی تعلیم، قولی اور عملی طریقے سے دینا بھی آپ کے فرائض میں داخل تھا اور یہ ان مقاصد میں سے تھا جس کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کو مبعوث فرمایا تھا کیونکہ علمائے امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حکمت سے مراد قرآن کریم کے علاوہ شریعت کے وہ احکام ہیں جن پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے وحی خفی کے ذریعہ آپ کو اطلاع دی تھی، چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الرسالة“ میں لکھا ہے۔

”سمعت من أرضي من أهل العلم بالقرآن يقول: الحكمة سنة رسول الله ﷺ“ (ص: ٢٢)

”میں نے قرآن کے ان اہل علم کو جن کو میں پسند کرتا ہوں یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ حکمت سے مراد نبی اکرم ﷺ کی سنت ہے۔“

امام شاطبی نے اپنی کتاب ”الموافقات“ (ج ۴ ص: ۱۰) پر لکھا ہے ”فكانت السنة بمنزلة التفسير والشرح لمعاني أحكام الكتاب“ ”یعنی سنت کتاب اللہ کے احکام کے لئے شرح کا درجہ رکھتی ہے۔“

اور امام محمد بن جریر طبری سورہ بقرہ کی آیت ”ربنا وابعث فیہم رسولا.....“ کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں:

”الصواب من القول عندنا في الحكمة أن العلم بأحكام الله التي لا يدرك علمها إلا ببيان

الرسول صلى الله عليه وسلم، والمعرفة بها ومادل عليه في نظائره، وهو عندى مأخوذ من الحكم الذى

بمعنى الفصل بين الباطل والحق.

”ہمارے نزدیک صحیح تر بات یہ ہے کہ حکمت اللہ تعالیٰ کے احکام کے علم کا نام ہے جو صرف نبی کریم ﷺ کے

بیان سے معلوم ہوتا ہے.....“

اسی لئے نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ ”اَلَا اِنِّیْ اُوْنِیْتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ“ یعنی مجھے قرآن کریم دیا گیا ہے اور اس کے مثل مزید، جس سے مراد قرآن کریم کی شرح یعنی نبی اکرم ﷺ کی قولی و فعلی احادیث مبارکہ ہی ہیں اور اسی لئے اللہ تبارک تعالیٰ نے ازواجِ مطہرات کو قرآن حکیم میں خطاب کر کے دین کے اس حصے کی حفاظت کا حکم فرمایا تھا۔ ﴿وَ اِذْ کُنْ مَایْتِلٰی فِیْۤیَبُوْثَکُنْ مِنْۢ مِّنْۢ اٰیٰتِ اللّٰهِ وَ الْحِکْمَةِ.....﴾ کہ تمہارے گھروں میں اللہ تعالیٰ کی جو آیتیں اور حکمت کی جو باتیں سنائی جاتی ہیں ان کو یاد رکھو۔

علمائے امت کے ہاں اس پر اجماع ہے کہ قرآن کریم کے مجملات و مشکلات کی تفسیر و تشریح اور اعمال و دینہ کی عملی صورت نبی کریم ﷺ کے اقوال و اعمال اور آپ کے احوال جانے بغیر نہیں ہو سکتی، کیونکہ آپ مراد الہی کے بیان و تفسیر کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر تھے، چنانچہ ارشاد ہے: ”أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ“ (سورۃ النحل) ”آپ پر ہم نے یہ ذکر یعنی یادداشت نازل کی تاکہ جو کچھ ان کی طرف اتارا گیا ہے، آپ اس کو کھول کر لوگوں سے بیان کر دیں۔“ چنانچہ قرآن کریم میں جتنے احکام نازل فرمائے گئے تھے، مثلاً وضو، نماز، روزہ، حج، درود، دعا، جہاد، ذکر الہی، نکاح، طلاق، خرید و فروخت، اخلاق و معاشرت..... یہ سب احکام قرآن کریم میں مجمل تھے، ان

احکام کی تفسیر و تشریح نبی اکرم ﷺ نے فرمائی، اس بناء پر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا ہے۔ ”ومن يطع الرسول فقد اطاع الله.....“

اس تفصیل سے یہ معلوم ہوا کہ نبی اکرم ﷺ کی احادیث قرآن کریم سے الگ عجمی دین نہیں پیش کرتی ہیں اور نہ ہی یہ عجمی سازش ہے، بلکہ یہ قرآن کریم کے اجمال کی تفصیل ہے اور دین اسلام کا حصہ ہے۔

حفاظتِ حدیث، امتِ مسلمہ کی خصوصیت

اسی اہمیت و خصوصیت کی بناء پر اس کی حفاظت و تدوین اور تشریح کے لئے ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں اور کروڑوں انسانوں کی کوششیں صرف ہوئی ہیں، حافظ ابن حزم ظاہریؒ نے اپنی کتاب ”المفصل“ میں لکھا ہے کہ پچھلی امتوں میں کسی کو بھی یہ توفیق نہیں ملی کہ اپنے رسول کے کلمات کو صحیح اور ثبوت کے ساتھ محفوظ کر سکے، یہ صرف اس امت کی خصوصیت ہے کہ اس کو اپنے رسول کے ایک ایک کلمے کی صحت اور اتصال کے ساتھ جمع کرنے کی توفیق ملی، مسلمانوں کے اس عظیم کارنامے کا اعتراف غیر مسلموں کو بھی ہے۔

”خطبات مدراس“ میں مولانا سید سلیمان ندوی نے ڈاکٹر اسپنگر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ مسلمانوں نے علم حدیث کی حفاظت کے لئے اسمائے رجال کا فن ایجاد کیا، جس کی بدولت آج پانچ لاکھ سے زیادہ انسانوں کے حالات محفوظ ہو گئے، یہ وہ لوگ ہیں جن کا نبی اکرم ﷺ کی احادیث سے جمع و نقل کا تعلق ہے، اس کے علاوہ علم حدیث کے سفوفوں میں جن کی تفصیل مصطلح الحدیث کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔

تدوین حدیث کی ابتداء

حدیث کی جمع و ترتیب اور تدوین کی تفصیل ان کتب میں دیکھی جائے جو منکرین حدیث اور مستشرقین یورپ کے جواب میں علمائے امت نے لکھی ہیں، یہاں اس کا موقع نہیں البتہ مختصر اتنی بات سمجھ لینی چاہئے کہ احادیث مبارکہ کے لکھنے کا سلسلہ نبی اکرم ﷺ کے زمانے میں بھی تھا اور بعض صحابہ کرامؓ نے آپ ﷺ کی اجازت سے آپ ﷺ کی احادیث کو محفوظ و قلمبند کیا، اس کے بعد پھر تابعین اور تبع تابعین کے دور میں احادیث کی ترتیب و تدوین کے کام میں مزید ترقی ہوئی اور پہلی صدی ہجری کے اختتام اور دوسری صدی ہجری کے ابتدائی حصے میں خلیفہ راشد و عادل حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ خلافت میں سرکاری طور پر اس کے لئے اہتمام شروع ہوا اور پھر ان کے انتقال کے بعد اگرچہ اس کام کا سرکاری اہتمام تو باقی نہیں رہا لیکن علمائے امت نے اس کا بیڑا سنبھالا اور الحمد للہ آج احادیث مرتب اور منقح صورت میں جو ہمارے سامنے موجود ہیں، یہ محدثین، فقہاء اور علمائے امت کا وہ عظیم الشان کارنامہ ہے کہ واقعہ تاریخ عالم اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

صحیح بخاری شریف کا مقام

اس سلسلہ ترتیب و تدوین کی ایک زریں کڑی امام محمد بن اسماعیل البخاری کی کتاب ”المجامع الصحیح المسند من حدیث رسول ﷺ وسننہ وایامہ“ ہے، اس کتاب میں امام بخاریؒ نے وہ آٹھ اقسام جمع کر دیے ہیں جو کسی کتاب کے جامع ہونے کے لئے ضروری ہیں امام بخاریؒ نے نہ معلوم کس قدر عظیم اخلاص کے ساتھ یہ کتاب لکھی تھی جس کی بناء پر اللہ تبارک تعالیٰ نے اسے وہ عظیم مقبولیت عطا فرمائی کہ مخلوق کی کتابوں میں جس کی نظیر پیش نہیں کی جاسکتی، چنانچہ حافظ ابن صلاح فرماتے ہیں کہ ”اللہ کی کتاب کے بعد صحیح بخاری اور صحیح مسلم سب سے صحیح ترین کتابیں ہیں اور.....“ ”ان کتاب البخاری أصح الکتابین صحیحاً، وأكثرهما فوائد“ اور امام نسائی فرماتے ہیں ”أجود هذه الكتب كتاب البخاری“ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنی کتاب ”حجة الله البالغة“ (ص: ۲۹۷) میں ارشاد فرماتے ہیں: ”جو شخص اس کتاب کی عظمت کا

”قابل نہ ہو، وہ مبتدع ہے اور مسلمانوں کی راہ سے ہٹا ہوا ہے“ پھر قسم اٹھا کر فرماتے ہیں: ”اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کتاب کو جو شہرت عطا فرمائی، اس سے زیادہ کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔“

اس کتاب میں جو خصوصیات اور امتیازات ہیں ان کی تفصیل کو زیر نظر کتاب کے مقدمہ میں دیکھا جائے۔

شرح بخاری

ان ہی خصوصیات و امتیازات اور اہمیت و مقبولیت کی بناء پر صحیح بخاری کی تدوین و تصنیف کے بعد ہر دور کے علماء نے اس پر شروع و حواشی لکھے ہیں، شیخ الحدیث حضرت اقدس حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی نور اللہ مرقدہ نے ”لامع الدراری“ کے مقدمہ میں ایک سو سے زیادہ شروع و حواشی کا ذکر کیا ہے۔ ابھی ابھی ”ابن بطل“ کی شرح بخاری چھپی ہے اس کے مقدمہ میں کتاب کے محقق ابو نعیم یاسر بن ابراہیم فرماتے ہیں:

”فأضحى هذا الكتاب أصح كتاب بعد القرآن، واحتل من بين الكتب الصدارة والاهتمام، ففطن العلماء أمامه الليالي والأيام، فمنهم الشارح لما في ألفاظ متونه من المعاني والأحكام، ومنهم الشارح لسناسبات تراجم أبوابه، ومنهم المترجم لرجال أسانيدده، ومنهم الباحث في شرط البخاري فيه، ومنهم المستدرك عليه أشياء لم يخرجهاء، ومنهم المتتبع أشياء انتقدها عليه، إلى غير ذلك من أنواع العلوم المتعلقة بالجامع الصحيح (ص: ۷۱ ج: ۱)“

یعنی ان کتب حدیث میں جب صحیح بخاری نے صدارت کا مقام حاصل کیا تو علماء امت نے اپنی زندگیاں اور دن رات اس کتاب کی خدمت میں صرف کر دیے۔ بعض لوگوں نے اس کتاب کے متون حدیث میں جو معانی و احکام ہیں ان پر کتابیں لکھیں، بعض علماء نے ابواب بخاری کی مناسبت یا اس کی اسانید کے رجال کے حالات پر اور بعض نے بخاری کی شرائط پر اور بعض نے کتاب پر استدراک و انتقاد کے سلسلے میں کتابیں لکھیں۔

پھر فرماتے ہیں کہ صحیح بخاری کی سب سے پہلی شرح حافظ ابوسلیمان الخطابی التوفی ۳۸۶ھ کی ”أعلام الحدیث“ ہے، اس شرح میں صرف غریب الفاظ کی تشریح ہے۔

اس کے بعد پھر حافظ داؤدی التوفی ۴۰۲ھ کی شرح ہے، ابن التین نے اپنی شرح بخاری میں اس کی عبارتیں نقل کی ہیں، ان کے بعد پھر علامہ ”مہلب بن احمد بن ابی صفرة“ التوفی ۴۳۵ھ کی شرح ہے، اسی شرح کی تلخیص شارح کے شاگرد ”ابو عبد اللہ محمد بن خلف بن الرباط الاندلسی المصری التوفی ۴۸۵ھ نے کی ہے، ان کے بعد پھر ابوالحسن علی بن خلف بن بطل القرطبی التوفی ۴۳۹ھ کی شرح ہے، یہ مہلب کے شاگرد تھے اور انھوں نے ان کی شرح سے استفادہ کیا ہے، ابن بطل کی شرح سے پہلے صرف ”خطابی“ کی شرح مطبوع ہے، اور اب ”ابن بطل“ کی شرح چھوٹے سائز کی دس جلدوں میں چھپ چکی ہے، امام نووی التوفی ۶۷۹ھ نے بھی صرف کتاب الایمان کی شرح لکھی، اسی طرح امام شمس الدین محمد بن یوسف بن علی انکرمانی التوفی ۷۸۶ھ کی شرح ”الکواکب الدراری“ شیخ جمال الدین الشافعی التوفی ۷۷۲ھ کی، شواہد التوضیح والتصحیح لمشکلات الجامع الصحیح“ حافظ ابن حجر العسقلانی التوفی ۸۵۲ھ کی ”فتح الباری“ امام بدر الدین عینی التوفی ۸۵۵ھ کی ”عمدة القاری“ علامہ جلال الدین السيوطی التوفی ۹۱۱ھ کی ”التوشیح“ امام قسطلانی کی ”ارشاد الساری“ علامہ نور الحق بن مولانا الشیخ عبدالحق محدث دہلوی التوفی ۱۰۳۷ھ کی ”تیسیر القاری“ شیخ الاسلام بن محبت اللہ البخاری کی شرح جوتیسیر القاری کے حاشیہ پر ہے، حافظ دراز پشوری کا حاشیہ بھی ”تیسیر القاری“ کے حاشیہ پر چھپا ہے، علامہ ابوالحسن نور الدین محمد بن عبدالحادی سندھی کا حاشیہ یہ تمام صحیح بخاری کے مشہور اور مطبوع شروع و حواشی ہیں۔

ہندوستان میں علم حدیث کی خدمات کا مختصر جائزہ

ہندوستان میں جب علم حدیث کا سلسلہ شروع ہوا تو اس کے بعد حدیث کی خدمت کے سلسلے میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور ان کے گھرانے کی گراں قدر خدمات ہیں، حضرت شیخ نے خود مشکوٰۃ المصابیح پر عربی اور فارسی میں شرح لکھیں اور ان کے صاحبزادے نے صحیح بخاری پر شرح لکھی پھر ان کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ان کے نامدان کی خدمات بھی آب زر سے لکھنے کے قابل ہیں۔

صحیح بخاری کے ابواب و تراجم پر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کا رسالہ صحیح بخاری کی ابتدا میں مطبوع اور متداول ہے پھر ان کے بعد حدیث کی تدریس و تشریح کے سلسلے میں علماء دیوبند کا دور آتا ہے جن میں نمایاں خدمت حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری کا حاشیہ بخاری ہے، جس کی تکمیل حضرت قاسم العلوم و الخیرات حجتہ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے کی، نیز حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری نے صحاح کی اکثر کتب پر حواشی لکھے اور احادیث کی کتب اہتمام تحت کے ساتھ چھپوائیں۔

پھر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی نور اللہ مرقدہ کی خدمات تدریس حدیث اور ان کے لائق تلامذہ کی وہ تقاریر بھی خدمت حدیث کی سنہری ٹڑیاں ہیں جن میں صحیح بخاری پر ”الابواب الدراری“ اور سنن ترمذی پر ”اللوکب الدرری“ جو حضرت شیخ الحدیث کے قیمتی حواشی کے ساتھ چھپ چکی ہیں، سنن ابن ماجہ پر حضرت شیخ الہند کے استاذ علامہ محمود کا حاشیہ اور سنن ابی داؤد پر حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا فخر الحسن گنگوہی کے حواشی، سنن ترمذی اور سنن النسائی پر حضرت مولانا اشفاق الرحمن کاندھلویؒ کے حواشی اور ابوداؤد پر حضرت مولانا ضلیل احمد سہارنپوری کی بے مثال شرح ”بذل المجہود“ سنن ترمذی اور سنن ابی داؤد پر حضرت شیخ الہند کی تقاریر، صحیح بخاری اور سنن ابی داؤد پر حضرت امام العصر علامہ انور شاہ کاشمیری کی تقاریر، سنن ترمذی پر علامہ انور شاہ کشمیری اور شیخ الاسلام حضرت مدنی کی تقاریر، صحیح مسلم پر حضرت شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی لا جواب شرح، اسی طرح سنن ترمذی پر حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے مختصر نکات، صحیح بخاری پر حضرت عثمانی کی تقریر اور حضرت شیخ الحدیث کی تقریر اور ”الابواب والتراجم“ موطا امام مالکؒ پر ان کی شرح ”اوجز المسالک“ موجودہ زمانے میں حضرت مولانا محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم کی ”تکملة فتح المسلمہ“ اور درس ترمذی، حضرت مولانا فخر الدینؒ کی ”ایضاح البخاری“ اور ”الابواب والتراجم“ پر ان کی کتاب، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ کی ”التعلیق الصبیح“ اور صحیح بخاری پر ”الابواب والتراجم“ مولانا عبد الجبار اعظمیؒ کی ”امداد الباری“ شیخ الحدیث مولانا نصیر الدین غور غشتویؒ کا ”حاشیہ مشکوٰۃ“ حضرت مولانا عبدالحق (اکوڑہ خٹک) کی تقریر ترمذی، حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب کی ترمذی پر شرح، مولانا نذیر احمد صاحب فیصل آبادی کی مشکوٰۃ پر تقریر، حضرت مولانا عبد الرحمان کاملیپوری کی ”معارف ترمذی“ اور اس طرح کی دیگر لاتعداد کتب، علم حدیث کی وہ گرانقدر خدمات ہیں جن سے زمانہ صرف نظر نہیں کر سکتا اور نہ علوم کی تاریخ لکھنے والا ان خدمات کو نظر انداز کر سکتا ہے۔

کشف الباری

صحیح بخاری کی شروع میں ایک گرانقدر اضافہ

موجودہ دور میں علم حدیث اور خصوصاً صحیح بخاری کی خدمت و تفریح کے سلسلے میں ایک گراں قدر، قیمتی اور بے مثال اضافہ سیدی وسندی، مسند العصر، استاذ العلماء، شیخ الحدیث و صدر وفاق المدارس پاکستان حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکات و فیوضہ و ادام اللہ علیہا ظل کی صحیح بخاری پر تقریر ”کشف الباری عما فی صحیح البخاری“ ہے یہ کتاب حضرت کی ان تقاریر پر مشتمل ہے جو صحیح بخاری پڑھتے وقت حضرت نے فرمائیں۔

جامعہ فاروقیہ میں احقر کے دورہ حدیث پڑھنے کا پس منظر

بندہ نے خود بھی حضرت دام ظلہ سے صحیح بخاری پڑھی تھی جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ بندہ صوبہ سرحد، ضلع سوات، تحصیل منہ، گاؤں فاضل بیگ گھڑی، کے دیہات سے رمضان المبارک کے آخر میں جامعہ اشرفیہ لاہور میں داخلے کے ارادے سے روانہ ہوا، راولپنڈی آ کر اگلی منزل پر روانگی کے لئے دارالعلوم تعلیم القرآن راجہ بازار، راولپنڈی میں ٹھہر گیا، یہ ۱۹۷۳ء کی بات ہے اس زمانے میں جامعہ اشرفیہ میں علم کے آفتاب و ماہتاب حضرت مولانا رسول خان صاحب اور حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی دورہ حدیث کی کتابیں پڑھاتے تھے، بندہ بھی شیخین سے استفادہ کی خاطر گھر سے نکلا تھا، راولپنڈی میں قیام کے دوران طالب علمی کے دور کے شفیق و بزرگ ساتھی حضرت مولانا محمد اکبر صاحب کلکیری سے ملاقات ہوئی، وہ اس سال جامعہ فاروقیہ میں حضرت دام مجدد سے دورہ حدیث پڑھ چکے تھے، انھوں نے بندہ کے ارادے پر مطلع ہونے کے بعد کچھ اس والہانہ اور محبت کے انداز میں حضرت کی طرز تدریس اور قدرت علی التدریس کا تذکرہ کیا کہ بندہ کے لاہور جانے کے ارادے میں کچھ تزلزل پیدا ہوا اور پھر انھوں نے مجھ پر اصرار کیا کہ میں بھی دورہ حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی میں حضرت سے پڑھ لوں، چنانچہ بندہ نے ان کی معیت میں کراچی کا سفر کیا، انھوں نے حضرت سے سفارش کر کے بندہ کا داخلہ دورہ حدیث میں کرایا "مشکوۃ المصابیح" میں حضرت نے خود بندہ کا امتحان لیا، مجھے اب تک مقام امتحان کی وہ حدیث یاد ہے۔

اس وقت جامعہ فاروقیہ ایک نوزائیدہ مدرسہ تھا اور اکثر عمارات کچی تھیں، اسباق شروع ہونے سے پہلے بندہ کو کچھ بے چینی اور شکوک و شبہات نے گھیرا، چنانچہ بندہ نے چپکے سے کراچی کے ایک اور بڑے مدرسہ میں داخلہ لیا، وہاں اسباق شروع تھے، صحیح بخاری اور سنن ترمذی کے سبق میں ایک دن شریک ہوا لیکن پھر واپس جامعہ فاروقیہ آیا، دوسرے دن وہاں اسباق شروع ہوئے، حضرت دام مجدد کے پاس صحیح بخاری کا سبق تھا، پہلے دن کا سبق سن کر اور ابتدائی احاث پر حضرت کا خوبصورت اور دل موہ لینے والا مرتبہ اور واضح انداز تدریس کا مشاہدہ کر کے دل کو اطمینان ہوا اور اپنے رفیق حضرت مولانا محمد اکبر مدظلہ کے لئے دل سے دعا نکلی، بندہ نے خود بھی حضرت کی بخاری شریف کی تقریر لکھی تھی جو بعد میں میری غفلت کی وجہ سے ضائع ہو گئی۔

میں نے مولانا سلیم اللہ خان صاحب جیسا استاذ و مدرس نہیں دیکھا

یہ بات واضح رہنی چاہئے کہ بندہ نے ایک طویل عرصے تک حضرت کے زیر سایہ جامعہ فاروقیہ میں تدریس کے فرائض انجام دیے اور اب تقریباً دس بارہ سال سے جامعہ العلوم اسلامیہ میں درس دے رہا ہے، اس وقت حضرت دام ظلہ سے میرا کوئی دنیوی مفاد وابستہ نہیں ہے، یہ تمہید میں نے اس لئے لکھی، کہ آئندہ جو بات میں لکھنا چاہتا ہوں، شاید کچھ حضرات اس کو مبالغہ اور تملق پر محمول کریں گے وہ بات یہ کہ بندہ نے اپنی مختصر علمی زندگی میں اور اس کے بعد تقریباً ستائیس اٹھائیس سالہ تدریسی زندگی میں حضرت جیسے مدرس اور استاذ نہیں دیکھا جس کی تقریر ایسی مرتب جامع اور واضح ہو کہ اعلیٰ متوسط اور ادنیٰ درجے کا ہر طالب علم اس سے استفادہ کر سکتا ہو، اللہ تبارک تعالیٰ نے آپ کو جو تحقیقی ذوق عطا فرمایا، اس کے ساتھ مرتب اور جامع طرز تدریس عموماً بہت کم ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کی ذات گرامی میں یہ تمام صفات جمع فرمائی ہیں۔

کشف الباری مستغنی کر دینے والی شرح

بندہ تقریباً تین سال سے جامعہ علوم اسلامیہ میں صحیح بخاری پڑھاتا ہے اور الحمد للہ صرف اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے کہتا ہوں کہ مجھے مطالعہ کرنے کا ذوق اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے عطا فرمایا ہے، صحیح بخاری کی مطبوعہ و متداول شرح، حواشی اور تقاریر اکابر میں سے شاید کوئی

شرح، حاشیہ، یا تقریر ایسی ہوگی، جو بندہ کی نظر سے نہیں گذری لیکن میں نے ”کشف الباری“ جیسی ہر لحاظ سے جامع، مرتب اور تحقیقی شرح نہیں دیکھی، اگرچہ علماء کا مشہور مقولہ ہے..... ”لا یعنی کتاب عن کتاب“ لیکن..... ”ما من عام إلا وقد خص عنه البعض“ کے قاعدے کے مطابق ”کشف الباری“ اس قاعدے سے مستثنیٰ ہے، بلابالغہ حقیقتاً واقعہ یہ ایسی شرح ہے کہ انسان کو دوسری شروح سے مستغنیٰ کر دیتی ہے۔ میں ان لوگوں کی بات تو نہیں کرتا جو کسی خاص تقریر کا مطالعہ کر کے سبق پڑھاتے ہیں البتہ وہ لوگ جن کو اللہ تعالیٰ نے تحقیقی ذوق دیا ہے، اور متقدمین شارحین جیسے خطابی، ابن بطل، کرمانی، یعنی، ابن حجر، قسطلانی، سندھی وغیرہم کی شروح کا مطالعہ کرتے ہیں اور متاخرین میں تیسیر القاری، لامع الدراری، کوثر المعانی، اور فیض الباری کو دیکھتے ہیں، وہ اس بات کی گواہی دیں گے۔

کشف الباری کی خصوصیات

- ۱۔ ”کشف الباری عارفی صحیح البخاری“ کی خصوصیات اور امتیازات تو بہت ہیں اور ان شاء اللہ بندہ کا ارادہ ہے کہ اس موضوع پر دوسری شروح کے ساتھ ایک تقابلی جائزہ آئندہ پیش کرے گا یہاں ارتجالاً چند خصوصیات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔
- ۱۔ مشکل الفاظ کے لغوی معانی کا اور یہ کہ یہ لفظ کس باب سے آتا ہے بیان ہوتا ہے۔
- ۲۔ اگر نحوی ترکیب کی ضرورت ہو تو جملے کی نحوی ترکیب کو ذکر کیا گیا ہے۔
- ۳۔ حدیث کے الفاظ کا مختلف جملوں کی صورت میں سلیس ترجمہ کیا گیا ہے۔
- ۴۔ ترجمہ الباب کے مقصد کا تحقیقی طریقے سے مفصل بیان کیا گیا ہے اور اس سلسلے میں علماء کے مختلف اقوال کا تنقیدی تجزیہ پیش کیا گیا ہے۔
- ۵۔ باب کا ماقبل سے ربط و تعلق کے سلسلے میں بھی پوری تحقیق و تنقید کے ساتھ تجزیہ پیش کیا گیا ہے۔
- ۶۔ مختلف فیہا مسائل میں امام ابوحنیفہؒ کے مسلک اور دوسرے مسالک کی تنقیح و تحقیق کے بعد ہر ایک کے مستدلات کا استقصاء اور پھر دلائل پر تحقیقی طریقے سے رد و قدح اور احناف کے دلائل کی وضاحت اور ترجیح بیان کی گئی ہے۔
- ۷۔ اگر حدیث میں کوئی تاریخی واقعہ مذکور ہو تو اس کی پوری وضاحت کی گئی ہے۔
- ۸۔ جن احادیث کو تقریر کے ضمن میں بطور استدلال پیش کیا گیا ہے ان کی تخریج کی گئی ہے۔
- ۹۔ تعلیقات بخاری کی تخریج کی گئی ہے۔
- ۱۰۔ اور سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ مختلف اقوال کے نقل کرنے میں حضرت صرف ناقل نہیں ہیں بلکہ ہر قول پر محققانہ اور تنقیدی کلام بھی بوقت ضرورت کیا گیا ہے۔ تملک عشرۃ کاملہ۔

حضرت کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے تدریس کا طویل موقعہ عنایت فرمایا، اس کتاب میں آپ کی پوری زندگی کی تدریس کا نچوڑ موجود ہے، بندہ کی رائے یہ ہے کہ اس دور میں صحیح بخاری پڑھانے والا کوئی بھی استاذ اس کتاب کے مطالعہ سے مستغنیٰ نہیں ہو سکتا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ حضرت کا سایہ تادیر ہم پر قائم رہے، اس تقریر کے مرتب کرنے والے حضرات کو اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے، دینی طبقہ پر عموماً اور حضرت کے طبقہ تلامذہ پر خصوصاً جن میں بندہ بھی شامل ہے، یہ ان حضرات کا عظیم احسان ہے۔

كتاب الجهاد والسير (جلد اول)

کشف الباری

(کتاب ایہاد)

افادات

شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان

ترتیب و تحقیق

حبیب اللہ زکریا

2013ھ ۱۴۳۴

جملہ حقوق بحق مکتبہ فاروقیہ کراچی پاکستان محفوظ ہیں
اس کتاب کا کوئی بھی حصہ مکتبہ فاروقیہ سے تحریری اجازت کے بغیر کہیں بھی
شائع نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس قسم کا کوئی اقدام کیا گیا تو قانونی کارروائی کا
حق محفوظ ہے۔

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة

لمكتبة الفاروقية كراتشي، باكستان

وہ محظوظ طبع کو تصویر اور ترجمہ اور إعادة تنضید الکتاب کاملاً اور
مجزاً اور تسجیلہ علی اسطرطہ کاسٹ اور إدخال علی کمپیوٹر اور
برمجہ علی اسطوانات صوتیہ إلا بموافقة الناشر خطياً۔

Exclusive Rights by

Maktabah Farooqia KHI-Pak.

No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

مطبوعات مکتبہ فاروقیہ کراچی 75230 پاکستان

زودیا معارف و قیام فیل کالونی نمبر 4

کراچی 75230، پاکستان

فون: 021-4575763

m_farooqia@hotmail.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

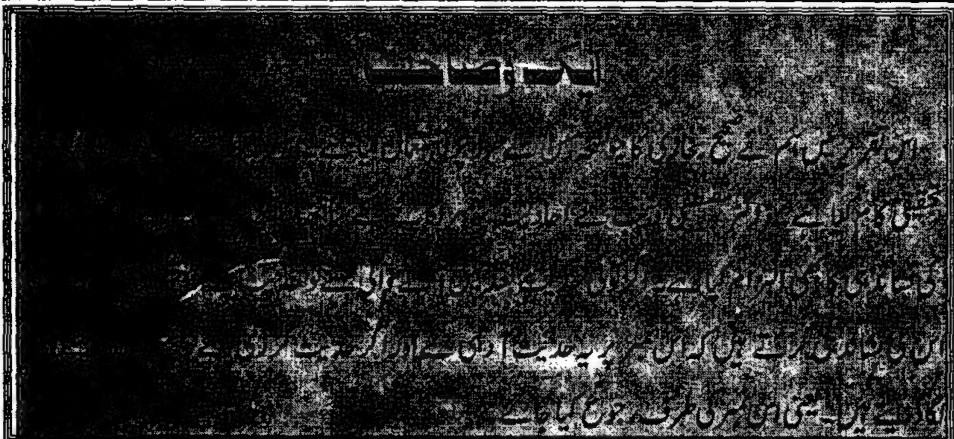


الرقم	أسماء الأبواب	الصفحة
*	كتاب الجهاد والسير	٤٥
١	باب فضل الجهاد والسير	٤٩
٢	باب أفضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله	٦١
٣	باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء	٦٩
٤	باب درجات المجاهدين في سبيل الله	٨٤
٥	باب الغدوة والروحة في سبيل الله	٩٥
٦	باب الحور العين وصفتهن	١٠٣
٧	باب تمني الشهادة	١١٠
٨	باب فضل من يصرع في سبيل الله	١١٩
٩	باب من ينكب في سبيل الله	١٢٣
١٠	باب من يجرح في سبيل الله عز وجل	١٣٠
١١	باب قول الله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾	١٣٤
١٢	باب قول الله تعالى: ﴿مَنْ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ.....﴾	١٣٨
١٣	باب عمل صالح قبل القتال	١٥٤
١٤	باب من أتاه سهم غرب فقتله	١٦١
١٥	باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا	١٧١
١٦	باب من اغبرت قدماء في سبيل الله	١٧٥
١٧	باب مسح الغبار عن الرأس في السبيل	١٨٢
١٨	باب الغسل بعد الحرب والغبار	١٨٧
١٩	باب فضل قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا.....﴾	١٨٩
٢٠	باب ظل الملائكة على الشهيد	١٩٧
٢١	باب تمني المجاهد أن يرجع إلى الدنيا	٢٠٠

٢٠٢	باب الجنة تحت بارقة السيوف	٢٢
٢٠٩	باب من طلب الولد للجهاد	٢٣
٢١٩	باب الشجاعة في الحرب والعجن	٢٤
٢٢٨	باب ما يتعوذ من العجن	٢٥
٢٣٥	باب من حدث بمشاهده في الحرب	٢٦
٢٣٩	باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية	٢٧
٢٤٨	باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعد ويقتل	٢٨
٢٦٤	باب من اختار الغزو على الصوم	٢٩
٢٦٨	باب الشهادة سبع سوى القتل	٣٠
٢٧٦	باب قول الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي﴾	٣١
٢٨٢	باب الصبر عند القتال	٣٢
٢٨٤	باب التحريض على القتال	٣٣
٢٨٨	باب حفر الخندق	٣٤
٢٩٥	باب من حبسه العذر عن الغزو	٣٥
٣٠١	باب فضل الصوم في سبيل الله	٣٦
٣١١	باب فضل النفقة في سبيل الله	٣٧
٣١٧	باب فضل من جهز غازيا أو خلفه بخير	٣٨
٣٢٧	باب التحنط عند القتال	٣٩
٣٤١	باب فضل الطليعة	٤٠
٣٤٨	باب هل يبعث الطليعة وحده؟	٤١
٣٥٠	باب سفر الإثنين	٤٢
٣٥٤	باب الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة	٤٣
٣٦٦	باب الجهاد ماض مع البر والفاجر	٤٤
٣٧٠	باب من احتبس فرسا في سبيل الله	٤٥
٣٧٧	باب اسم الفرس والحمار	٤٦
٣٩٢	باب ما يذكر من شؤم الفرس	٤٧
٤٠٠	باب الخيل لثلاثة، وقول الله تعالى: ﴿والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة﴾	٤٨
٤٠٧	باب من ضرب دابة غيره في الغزو	٤٩
٤١٢	باب الركوب على الدابة الصعبة	٥٠

٤١٩	باب سهام الفرس	٥١
٤٣٧	باب من قاد دابة غيره في الحرب	٥٢
٤٤٧	باب الركاب والغرز للدابة	٥٣
٤٤٩	باب ركوب الفرس الثريبي	٥٤
٤٥٢	باب الفرس القطوف	٥٥
٤٥٤	باب السبق بين الخيل	٥٦
٤٥٨	باب إضمار الخيل للسبق	٥٧
٤٦٦	باب غاية السبق للخيل المضمرة	٥٨
٤٦٨	باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم	٥٩
٤٧٦	باب الغزو على الحمير	٦٠
٤٧٧	باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء	٦١
٤٨٣	باب جهاد النساء	٦٢
٤٨٩	باب غزو المرأة في البحر	٦٣
٤٩٦	باب حمل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نسائه	٦٤
٤٩٨	باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال	٦٥
٥٠٦	باب حمل النساء القرب إلى الناس في الغزو	٦٦
٥١٤	باب مداواة النساء الجرحى في الغزو	٦٧
٤١٧	باب رد النساء الجرحى والقتلى	٦٨
٥٢١	باب نزع السهم من البدن	٦٩
٥٢٥	باب الحراسة في الغزو في سبيل الله	٧٠
٥٤٤	باب فضل الخدمة في الغزو	٧١
٥٥٣	باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر	٧٢
٥٥٦	باب فضل رباط يوم في سبيل الله	٧٣
٥٦١	باب من غزا بصبي للخدمة	٧٤
٥٦٧	باب ركوب البحر	٧٥
٥٧١	باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب	٧٦
٥٨١	باب لا يقول: فلان شهيد	٧٧
٥٩١	باب التحريض على الرمي	٧٨

۶۰۴	باب الملو بالحرا ب ونحوها	۷۹
۶۰۹	باب المجن ومن يتترس بترس صاحبه	۸۰
۶۲۰	باب الدرق	۸۱
۶۲۵	باب الحمائل وتعليق السيف بالعنق	۸۲
۶۲۸	باب حلية السيوف	۸۳
۶۳۷	باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة	۸۴
۶۴۱	باب لبس البيضة	۸۵
۶۴۳	باب من لم ير كسر السلاح عند الموت	۸۶
۶۴۷	باب تفرق الناس عن الإمام عند القائلة	۸۷
۶۵۰	باب ما قيل في الرماح	۸۸
۶۵۶	باب ما قيل في درع النبي صلى الله عليه وسلم	۸۹
۶۶۷	باب الجبة في السفر والحرب	۹۰
۶۶۹	باب الحرير في الحرب	۹۱
۶۷۶	باب ما يذكر في السكين	۹۲
۶۷۹	باب ما قيل في قتال الروم	۹۳
۶۹۰	باب قتال اليهود	۹۴
۶۹۸	باب قتال الترك	۹۵
۷۰۹	باب قتال الذين يتعلون الشعر	۹۶
۷۱۳	باب من صف أصحابه عند الهزيمة، ونزل عن دابته فاستنصر	۹۷
۷۱۷	باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة	۹۸



فہرست مضامین

کتاب الجہاد والسیر

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۱	آیات کا ترجمہ	۵	فہرست اجمالی
۵۱	ان آیات کے ذکر کرنے کا مقصد	۹	فہرست مضامین
۵۱	قال ابن عباس: الحدود: الطاعة	۴۲	فہرست اسماء الرواة
۵۱	مذکورہ تعلق کی تخریج	۴۳	عرض مرتب
۵۱	مذکورہ تعلق کا مقصد	۴۵	کتاب الجہاد
۵۲	حدیث باب	۴۵	نسخوں کا اختلاف
۵۲	تراجم رجال	۴۵	جہاد کے لغوی معنی
۵۳	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت	۴۶	اصطلاحی تعریف
۵۳	حدیث باب	۴۶	جہاد کی صورتیں
۵۴	تراجم رجال	۴۷	جہاد فرض کفایہ ہے یا فرض عین؟
۵۵	لا ہجرة بعد الفتح	۴۸	مشروعیت جہاد
۵۵	مذکورہ جملے کا مطلب	۴۹	باب فضل الجہاد والسیر
۵۶	ولکن جہاد ونية	۴۹	سیر کے لغوی معنی
۵۷	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت	۴۹	سیر کے اصطلاحی معنی
۵۷	حدیث باب	۴۹	ترجمۃ الباب کا مقصد
۵۷	تراجم رجال	۵۰	وقول اللہ تعالیٰ: ﴿لَنْ يَكُونَ اللَّهُ اشْتَرَى.....﴾
۵۸	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت	۵۰	اختلاف نسخ
۵۸	حدیث باب	۵۰	آیات کا شان نزول

۶۸	مثل المجاہد فی سبیل اللہ	۵۹	تراجم رجال
۶۹	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت	۶۰	جاء رجل إلى رسول الله ﷺ
	باب الدعاء بالجهاد والشهادة	۶۰	قال: هل تستطيع إذا خرج
۶۹	للرجال والنساء	۶۰	قال ومن يستطيع ذلك؟
۶۹	ما قبل کے باب سے ربط و مناسبت	۶۱	قال أبو هريرة: إن فرس المجاهد
۶۹	مقصد ترجمہ الباب	۶۱	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۷۰	وقال عمر: اللهم ارزقني شهادة في		باب أفضل الناس مومن مجاهد
۷۰	مذکورہ تعلیق کی تخریج	۶۱	بنفسه وماله في سبيل الله
۷۰	مذکورہ تعلیق کے ذکر کرنے کا مقصد	۶۱	نسخ کا اختلاف
۷۱	حدیث باب	۶۲	مقصد ترجمہ الباب
۷۱	تراجم رجال	۶۲	ما قبل کے باب سے ربط و مناسبت
۷۲	كان رسول الله ﷺ يدخل على أم حرام	۶۲	وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
۷۲	حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا	۶۲	مذکورہ آیات کا ترجمہ
۷۳	ایک اشکال	۶۳	مذکورہ آیات کے ذکر کرنے کا مقصد
۷۵	جوابات	۶۳	حدیث باب
۷۶	دلیل کیا ہے؟	۶۳	تراجم رجال
۷۷	وكانت أم حرام تحت عبادة	۶۴	قيل: يا رسول الله
۷۷	حدیث کے مختلف طرق میں تعارض	۶۴	فقال رسول الله ﷺ: مؤمن
۷۸	مذکورہ تعارض کا حل	۶۵	قال: مؤمن في شعب من
۷۹	وجعلت تغلي رأسه		لوگوں کے ساتھ
۷۹	اشکال	۶۵	اختلاط افضل ہے یا خلوت نشینی؟
۷۹	مذکورہ اشکال کے جوابات	۶۶	جہور کی طرف سے جواب
۸۰	فنام رسول الله ﷺ ثم	۶۷	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۸۰	مذکورہ عبارت کا مطلب	۶۷	حدیث باب
۸۱	شك إسحاق	۶۸	تراجم رجال

۰۹۱	تعارض کے جوابات	۸۱	قالت: فقلت: یا رسول اللہ.....
۹۲	فإذا سألتم اللہ فاسئلوه الفردوس.....	۸۱	ثم وضع رأسه ثم استيقظ.....
۹۲	أراه قال: "وفوقه عرش الرحمن"	۸۲	قالت: فقلت: یا رسول اللہ ادع.....
۹۲	ومنہ تفجر أنهار الجنة	۸۲	فرکت البحر في زمن معاوية.....
۹۳	قال محمد بن فليح عن أبيه: "وفوقه....."	۸۲	یہ واقعہ کب کا ہے؟
۹۳	اس تعلیق کے ذکر کرنے کا مقصد و تخریج	۸۳	راجح قول
۹۳	وفوقه عرش الرحمن	۸۳	ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کا انطباق
۹۴	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت		باب درجات المساجدين
۹۴	حدیث باب	۸۴	في سبيل الله
۹۴	تراجم رجال	۸۴	ما قبل کے باب سے ربط و مناسبت
۹۵	ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۸۴	ترجمة الباب کا مقصد
	باب الغدوة والروحة في سبيل الله	۸۴	يقال: هذه سبيلي وهذا سبيلي
۹۵	لقاب قوس أحدكم في الجنة	۸۴	اس عبارت کے ذکر کرنے کا مقصد
۹۶	سابق باب کے ساتھ مناسبت	۸۵	قال أبو عبد الله: غزى واحدها غاز
۹۶	ترجمة الباب کا مقصد	۸۵	هم درجات لهم درجات
۹۶	حدیث باب	۸۵	حدیث باب
۹۶	تراجم رجال	۸۶	تراجم رجال
۹۷	لغدوة في سبيل الله أو روحة.....	۸۶	قال النبي ﷺ: من امن بالله.....
۹۷	حدیث کی لغوی تشریح	۸۷	ایک اشکال اور اس کے جوابات
۹۸	حدیث کا مطلب	۸۷	جاهد في سبيل الله أو جلس.....
۹۸	صبح و شام کی تخصیص کی وجہ	۸۸	في سبيل الله کا مطلب
۹۹	حدیث کی ترجمہ کے ساتھ مناسبت	۸۹	فقالوا: یا رسول الله، أفلا نبشر الناس؟
۹۹	حدیث باب	۸۹	قال: إن في الجنة مائة درجة.....
۹۹	تراجم رجال	۸۹	جنت کے درجات کتنے ہیں؟
۱۰۰	لقاب قوس في الجنة.....	۹۰	جنت کے دو درجوں کا درمیانی فاصلہ کتنا ہے؟

۱۱۰	باب تمینی الشهادة	۱۰۰	قاب کے معنی
۱۱۰	سابق باب سے ربط	۱۰۱	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۱۱۰	مقصد ترجمہ الباب	۱۰۱	حدیث باب
۱۱۰	ترجمہ الباب پر اشکال اور جوابات	۱۰۲	تراجم رجال
۱۱۱	حدیث باب	۱۰۲	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کا انطباق
۱۱۱	تراجم رجال	۱۰۳	باب الحور العین وصفتھن
۱۱۲	سمعت النبی ﷺ يقول: والذي	۱۰۳	ما قبل سے ربط و مناسبت
۱۱۲	حدیث پاک کا مطلب	۱۰۳	مقصد ترجمہ الباب
۱۱۳	والذي نفسي بيده، لوددت أني	۱۰۳	يخار فيها الطرف
۱۱۳	اشکال اور اس کے مختلف جوابات	۱۰۳	مذکورہ عبارت کی توضیح
	کیا ”والذي نفسي بيده“	۱۰۳	ایک اعتراض اور اس کا جواب
۱۱۴	لوددت ”حضرت ابوہریرہ کا مقولہ ہے؟	۱۰۴	الحور العین کی لغوی تحقیق
۱۱۵	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۱۰۴	وزوجناهم: أنکحناهم
۱۱۵	حدیث باب	۱۰۵	عبارت مذکورہ کا مقصد
۱۱۵	تراجم رجال	۱۰۵	حدیث باب
۱۱۵	یوسف بن یعقوب الصفار	۱۰۵	تراجم رجال
۱۱۸	قال: خطب النبي ﷺ فقال:	۱۰۶	حدیث کا ترجمہ
۱۱۸	وقال: ”ما يسرنا أنهم عندنا“	۱۰۷	إلا الشهيد لما يرى
۱۱۸	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۱۰۷	شہید اور غیر شہید کے مراتب کا فرق
	باب فضل يصرع في سبيل الله	۱۰۷	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۱۱۹	فمات فهو منهم	۱۰۸	قال: وسمعت أنس بن مالك
۱۱۹	باب سابق سے ربط	۱۰۸	حدیث کے ایک لفظ پر اعتراض اور اس کا جواب
۱۱۹	مقصد ترجمہ الباب	۱۰۸	قاب اور سوط کی تخصیص کی وجہ اور مراد
۱۱۹	وقول الله تعالى: ﴿ومن يخرج﴾	۱۰۹	ولو أن امرأة من أهل الجنة
۱۲۰	آیت کے ذکر کرنے کا مقصد	۱۰۹	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کا انطباق

۱۲۰	ترجمہ الباب کے ساتھ آیت کی مناسبت	۱۳۰	مقصد ترجمہ الباب
۱۲۰	وقع: وجب	۱۳۱	حدیث باب
۱۲۰	فائدہ	۱۳۱	تراجم رجال
۱۲۱	حدیث باب	۱۳۲	حدیث کا ترجمہ و تشریح
۱۲۱	تراجم رجال	۱۳۲	حدیث میں کونسا زخم مراد ہے؟
۱۲۳	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت	۱۳۳	واللہ أعلم بمن یکلم فی سبیلہ
۱۲۳	باب من ینکب فی سبیل اللہ	۱۳۳	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۱۲۳	باب سابق کے ساتھ مناسبت		باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿قُلْ هَلْ
۱۲۳	مقصد ترجمہ		یربصون بنا إلا إحدی الحسنین﴾
۱۲۳	ترجمہ الباب کی لغوی تشریح		والحرب سجال
۱۲۴	حدیث باب	۱۳۴	ما قبل کے ساتھ ربط
۱۲۴	تراجم رجال	۱۳۴	مقصد ترجمہ
۱۲۵	قال: بعث النبی ﷺ أقواما.....	۱۳۴	والحرب سجال
۱۲۵	ایک وہم اور اس کا ازالہ	۱۳۴	مذکورہ جملے کو یہاں ذکر کرنے کا مقصد
۱۲۶	فلما قدموا قال لهم خالی:.....	۱۳۵	مذکورہ جملہ کا آیت سے ربط
۱۲۶	حضرت حرام بن ملحان رضی اللہ عنہ	۱۳۵	حدیث باب
۱۲۷	فقتلوهم إلا رجل أعرج.....	۱۳۵	تراجم رجال
۱۲۷	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت	۱۳۶	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۱۲۸	حدیث باب	۱۳۷	علامہ ابن المنیر کا ارشاد
۱۲۸	تراجم رجال	۱۳۷	حافظ صاحب کی توجیہ
۱۲۹	أن رسول اللہ ﷺ كان فی.....	۱۳۷	فائدہ
۱۲۹	فقال: هل أنت إلا إصبع.....		باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿من المؤمنین
۱۲۹	ایک اشکال اور اس کے تین جوابات		رجال صدقوا ما عاهدوا اللہ علیہ،
۱۳۰	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث		وما بدلوا بدیلاً
۱۳۰	باب من یخرج فی سبیل اللہ عزوجل	۱۳۸	ما قبل سے مناسبت

۱۵۱	فلم أجدها إلا مع خزيمة	۱۳۸	مقصد ترجمۃ الباب
۱۵۱	حضرت خزيمة بن ثابت الانصاریؓ	۱۳۸	حدیث باب
۱۵۱	ان کے بدری ہونے میں اختلاف	۱۳۹	تراجم رجال
۱۵۲	ذوالشہادتین سے ملقب ہونے کی وجہ	۱۳۹	محمد بن سعید الخزازؒ
۱۵۳	ان کا ایک خواب اور اس کی تعبیر	۱۴۰	زیاد بن عبد اللہ العامری البرکائی
۱۵۴	الذي جعل رسول الله ﷺ شهادته	۱۴۱	مختلف ائمہ رجال کا ان پر کلام
۱۵۴	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت	۱۴۲	زیاد مغازی کے باب میں ثقہ ہیں
۱۵۴	باب عمل صالح قبل القتال	۱۴۲	قال: غاب عني أنس بن النضر
۱۵۴	ما قبل سے مناسبت	۱۴۲	حضرت انس بن النضر رضی اللہ عنہ
۱۵۴	مقصد ترجمہ	۱۴۵	فقال: يا رسول الله، غبت عن
۱۵۵	وقال أبو الدرداء: إنما تقاتلون	۱۴۵	اول قتال سے مراد کیا ہے؟
۱۵۵	تعلیق مذکور کا مطلب	۱۴۵	فلما كان يوم أحد
۱۵۵	تعلیق مذکور کی تخریج	۱۴۵	فقال: يا سعد بن معاذ، الجنة
۱۵۵	حضرت ابوالدرداء کے ارشاد کے دو حصے		إني أجد ريحها
۱۵۵	امام بخاری کے دونوں حصوں میں تفریق کی وجہ	۱۴۶	من دون أحد میں دو احتمالات
۱۵۶	وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ﴾ مرصوص ﴿﴾	۱۴۶	قال سعد: فما استطعت
۱۵۶	آیات کا ترجمہ	۱۴۶	قال أنس: فوجدنا به بضعا
۱۵۶	آیت کا تعلق دعویٰ سے ہے	۱۴۷	قال أنس: كنا نرى - أو نظن - أن
۱۵۶	آیات کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت	۱۴۷	﴿فرضی نحبہ﴾ کے معنی
۱۵۷	حدیث باب	۱۴۸	وقال: إن أخته، وهي
۱۵۷	تراجم رجال	۱۴۸	حدیث کا ترجمہ
۱۵۸	يقول: أنى النبي ﷺ رجل	۱۴۸	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت
۱۵۸	حضرت اصم عمر و بن ثابت الاشہلی	۱۴۹	حدیث باب
۱۵۹	اسلام لانے کا واقعہ	۱۴۹	تراجم رجال
۱۵۹	مقتع بالحدید کے معنی	۱۵۰	قال: نسخت الصحف في

۱۵۹	اختلاف نسخ	۱۵۹	قال: أسلم ثم قاتل.....
۱۶۰	ما قبل سے مناسبت	۱۶۰	فقال رسول الله ﷺ: "عمل قليلا....."
۱۶۰	مقصد ترجمہ الباب	۱۶۰	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۱۶۰	حدیث باب	۱۶۰	تنبیہ
۱۶۱	تراجم رجال	۱۶۱	باب من أتاه سيهه عرب فقتله
۱۶۱	جاء رجل إلى النبي ﷺ.....	۱۶۱	مقصد ترجمہ الباب
۱۶۱	رجل سے کون مراد ہے؟	۱۶۱	حدیث باب
۱۶۱	ریاء اور سمعہ دونوں مذموم ہیں	۱۶۱	تراجم رجال
۱۶۱	قال: من قاتل لتكون كلمة الله.....	۱۶۱	محمد بن عبد الله
۱۶۱	حدیث باب کے طرق مختلفہ کا حاصل	۱۶۱	محمد بن عبد الله سے مراد کون ہیں؟
۱۶۲	آپ ﷺ کا جواب جوامع الکلم میں سے ہے	۱۶۲	محمد بن عبد الله بن مبارک مخزومی
۱۶۳	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث	۱۶۳	حسین بن محمد بن بہرام تمیمی
۱۶۵	باب من اغبرت قدماء في سبيل الله	۱۶۵	ان کے بارے میں ابو حاتم وغیرہ کا تفرد
۱۶۵	ما قبل سے مناسبت	۱۶۶	أن أم الربيع بنت البراء.....
۱۶۵	مقصد ترجمہ الباب	۱۶۷	ایک اہم تنبیہ
۱۶۶	وقول الله تعالى: ﴿ما كان لأهل.....﴾	۱۶۷	حضرت حارثہ بن سراقہ رضی اللہ عنہ
۱۶۶	آیت کا ترجمہ	۱۶۸	فقلت: يا نبي الله، ألا.....
۱۶۶	آیت کی ترجمہ الباب سے مطابقت	۱۶۸	سہم غرب کے معنی
۱۶۷	حدیث باب	۱۶۹	وإن كان غير ذلك اجتهدت.....
۱۶۷	تراجم رجال	۱۶۹	حدیث باب سے علامہ خطابی
۱۶۷	محمد بن المبارک الصوری	۱۶۹	وغیرہ کا ایک استدلال اور اس کا جواب
۱۶۹	تنبیہ	۱۷۰	قال: يا أم حارثة، إنها جنان.....
۱۶۹	فائدہ	۱۷۰	"إنها" کی ضمیر میں احتمالات
۱۸۰	قال: "ما اغبرت أقدامه في....."	۱۷۰	ترجمہ الباب سے حدیث کی مناسبت
۱۸۱	اللہ کے راستے میں حرکات کی عظمت	۱۷۱	باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا

۱۹۰	ترجمہ الباب میں مذکور آیات کا خلاصہ	۱۸۱	حدیث باب کی ہم معنی دیگر احادیث
۱۹۰	حیات الشہداء کی حقیقت	۱۸۱	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۱۹۱	شہداء کو رزق ملنے کا مطلب	۱۸۲	باب مسح الغبار عن الرأس فی السبیل
۱۹۱	ایک اشکال اور اس کا جواب	۱۸۲	ما قبل سے ربط
۱۹۱	حدیث باب	۱۸۲	مقصد ترجمہ الباب
۱۹۱	تراجم رجال	۱۸۳	حدیث باب
۱۹۳	حدیث کا ترجمہ	۱۸۳	تراجم رجال
۱۹۳	ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث	۱۸۴	حدیث کا ترجمہ
۱۹۴	فائدہ	۱۸۴	روایات باب کے بعض اجزاء کی توضیح
۱۹۴	حدیث باب	۱۸۵	حضرت ابوسعید الخدریؓ کے یہ بھائی کون ہیں؟
۱۹۴	تراجم رجال	۱۸۵	”الفئة الباغية“ سے کونسی جماعت مراد ہے؟
۱۹۵	يقول: اصطحب ناس الخمر يوم.....	۱۸۶	رائج قول
۱۹۵	فقيل لسفيان: من اخر ذلك اليوم؟.....	۱۸۷	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۱۹۶	مذکورہ عبارت کا مطلب	۱۸۷	باب الغسل بعد الحرب والغبار
۱۹۶	ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث	۱۸۷	ما قبل سے مناسبت
۱۹۶	ابن المنیر اور علامہ عینی کا ارشاد	۱۸۷	مقصد ترجمہ
۱۹۶	حافظ ابن حجر کی توجیہ	۱۸۸	حدیث باب
۱۹۷	حضرت گنگوہی کا ارشاد	۱۸۸	تراجم رجال
۱۹۷	باب فضل السلافة علی الشہداء	۱۸۹	أن رسول الله ﷺ لما رجع يوم.....
۱۹۷	ما قبل سے مناسبت	۱۸۹	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۱۹۸	مقصد ترجمہ الباب		باب فضل قول الله تعالى:
۱۹۸	حدیث باب	۱۸۹	ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل
۱۹۸	تراجم رجال		الله أمواتا..... المؤمنین
۱۹۹	قلت لصدقة: أفیه حتی رفع؟.....	۱۸۹	ما قبل سے مناسبت
۱۹۹	مذکورہ عبارت کی تشریح	۱۹۰	مقصد ترجمہ الباب

۲۰۹	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث	۲۰۰	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۲۰۹	باب من من طلب الولد للحیاء	۲۰۰	باب نسی السجدة ان يرجع الى الدنيا
۲۱۰	مقصد ترجمہ الباب	۲۰۰	ما قبل سے ربط و مناسبت
۲۱۰	حدیث باب	۲۰۰	مقصد ترجمہ الباب
۲۱۰	تراجم رجال	۲۰۰	حدیث باب
۲۱۱	قال سليمان بن داود: لأطوفن	۲۰۱	تراجم رجال
۲۱۱	مذکورہ عبارت کی تخریج	۲۰۲	ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث
۲۱۲	مائة امرأة أو تسع وتسعين	۲۰۲	باب الحجة تحت بارقة السيوف
۲۱۲	سليمان عليه السلام کی	۲۰۲	ما قبل سے مناسبت
۲۱۲	بیویوں کی تعداد میں اختلاف اور اس کا حل	۲۰۳	مقصد ترجمہ الباب
۲۱۳	رانج قول	۲۰۳	ترجمہ الباب کی لغوی تحلیل
۲۱۳	فقال له صاحبه: قل: إن شاء الله	۲۰۴	وقال المغيرة بن شعبة: أخبرنا
۲۱۳	صاحب سے کون مراد ہے؟	۲۰۴	مذکورہ بالا تعلیق کی تخریج
۲۱۴	فلم يقل: إن شاء الله	۲۰۴	تعلیق مذکور کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۲۱۴	مذکورہ عبارت کا مطلب ومعنی	۲۰۴	وقال عمر للنبي ﷺ: "أليس قتلانا"
۲۱۵	لو قال: إن شاء الله، لجاهدوا	۲۰۵	مذکورہ تعلیق کی تخریج
۲۱۵	مذکورہ جملے کی وضاحت	۲۰۵	ترجمہ الباب سے مناسبت تعلیق
۲۱۵	فائدہ	۲۰۵	حدیث باب
۲۱۵	بچہ ناقص ہونے کی وجہ	۲۰۶	تراجم رجال
۲۱۶	مودودی صاحب اور حدیث باب	۲۰۷	إن رسول الله ﷺ قال: واعلموا
۲۱۷	احادیث پر ہر شخص کلام نہیں کر سکتا	۲۰۷	حدیث کا مطلب
۲۱۷	مودودی صاحب کا موقف بوجہ درست نہیں	۲۰۷	تابعه الأوسي عن ابن أبي
۲۱۷	پہلی وجہ	۲۰۸	مذکورہ متابعت کی تخریج
۲۱۸	دوسری وجہ	۲۰۸	مسلمانوں کے سارے مقتولین جنتی ہیں
۲۱۸	خلاصہ بحث	۲۰۹	تنبيه

۲۲۸	فوائد حدیث جبیر بن مطعم	۲۱۸	اصولیین کے ایک قاعدے کی تشریح
۲۲۸	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث	۲۱۹	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۲۲۸	باب ما يتعوذ من الجبن	۲۱۹	باب الشجاعة في الحرب والجبن
۲۲۸	ما قبل سے ربط و مناسبت	۲۱۹	مقصد ترجمہ الباب
۲۲۹	ترجمہ الباب کا مقصد	۲۲۰	حدیث باب
۲۲۹	حدیث باب	۲۲۰	تراجم رجال
۲۲۹	تراجم رجال	۱۲۱	نبی علیہ السلام کی تین صفتیں
۲۳۰	قال: كان سعد يعلم بينه.....	۱۲۱	ولقد فرغ أهل المدينة.....
۲۳۰	یہ آنے والے لکلمات دعا نبیہ کے لئے تمہید ہے	۱۲۱	فرغ کے معنی
۲۳۱	انهم اني أعوذ بآب من الجبن.....	۱۲۱	وقال: وجدناه بحرا
۲۳۱	"أرذل العمر" سے مراد		گھوڑے کو سمندر سے
۲۳۱	"فتنة الدنيا" کے معنی	۲۲۲	تشبیہ سب سے پہلے نبی ﷺ نے دی
۲۳۱	فحدثت به مصعبا کا مقصد	۲۲۲	ترجمہ الباب سے مطابقت حدیث
۲۳۲	فائدہ	۲۲۲	حدیث باب
۲۳۲	تنبیہ	۲۲۲	تراجم رجال
۲۳۲	حدیث باب	۲۲۳	عمر بن محمد بن جبیر
۲۳۳	تراجم رجال	۲۲۴	أنه بينما هو يسير.....
۲۳۳	كان النبي ﷺ يقول: انهم.....	۲۲۴	مذکورہ عبارت کی تشریح
۲۳۳	حدیث کا ترجمہ	۲۲۵	فعلقه الناس..... کے معنی ومطلب
۲۳۳	حدیث کے مختلف مشکل الفاظ کی توضیح	۲۲۵	أعطوني ردائي، لو كان لي.....
۲۳۵	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت	۲۲۵	عبارت بالا کی توضیح اور عضاء کے معنی
۲۳۵	باب من حدث بمشاهده في الحرب	۲۲۶	کلمہ "نعم" کی لغوی تحقیق
۲۳۵	ما قبل سے مناسبت	۲۲۶	نعم کا اعراب
۲۳۵	مقصد ترجمہ الباب	۲۲۶	ثم لا تجدوني بخيلا ولا.....
۲۳۶	قاله أبو عثمان، عن سعد	۲۲۷	نفی مطلق وصف کی ہے مبالغے کی نہیں

۲۳۶	لاھجرۃ بعد الفتح کا مطلب	۲۳۶	مذکورہ تعلیق کی تخریج و مقصد
۲۳۷	وإذا استنفرتم فانفروا کی توضیح	۲۳۶	حدیث باب
۲۳۷	فائدہ	۲۳۶	تراجم رجال
۲۳۷	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت	۲۳۷	صحبت طلحة بن عبيد الله وسعدا
	باب الكافر يقتل المسلم ثم		صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم
۲۳۸	يسلم، فيسدد بعد ويقتل	۲۳۷	اجمعین کی روایت حدیث میں احتیاط کی وجہ
۲۳۸	ما قبل سے ربط و مناسبت	۲۳۸	إلا أني سمعت طلحة يحدث
۲۳۸	مقصد ترجمۃ الباب	۲۳۹	ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۲۳۸	اختلاف نسخ		باب وجوب النفير، وما يجب
۲۳۹	حدیث باب	۲۳۹	من الجهاد والنية
۲۳۹	تراجم رجال	۲۳۹	ما قبل سے ربط و مناسبت
۲۵۰	يضحك الله إلى رجلين	۲۳۹	مقصد ترجمۃ الباب
۲۵۰	اللہ تعالیٰ کی طرف محک کی نسبت کی توضیح	۲۴۰	نبی ﷺ کے زمانے میں جہاد کا حکم کیا تھا؟
۲۵۱	يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة		وقوله: ﴿انفروا خفافا وثقالا﴾
۲۵۲	يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل	۲۴۱	وقوله: ﴿يا أيها الذين امنوا مالكم﴾
۲۵۲	قاتل سے مراد مسلمان ہے یا کافر؟	۲۴۱	پہلی آیت کا ترجمہ و تشریح
۲۵۳	ثم يتوب الله على القاتل فينشهد	۲۴۲	دوسری آیت کا ترجمہ و تشریح
۲۵۳	فائدہ	۲۴۳	ایک سوال اور اس کے جوابات
۲۵۴	ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث	۲۴۳	يذكر عن ابن عباس: انفروا ثبات
۲۵۴	حدیث باب	۲۴۴	تعلیق مذکور بالا کی تخریج
۲۵۴	تراجم رجال	۲۴۴	تعلیق مذکور کا مطلب
۲۵۵	عنبه بن سعيد	۲۴۴	يقال واحد الثبات: ثبة
۲۵۶	قال: أتيت رسول الله ﷺ وهو	۲۴۴	مذکورہ جملے کا مطلب و معنی
۲۵۷	ایک تعارض اور اس کے جوابات	۲۴۵	حدیث باب
۲۵۸	لا تسهم له يا رسول الله	۲۴۵	تراجم رجال

۲۶۹	تراجم رجال	۲۵۸	ابان بن سعید رضی اللہ عنہ
۲۶۹	الشہداء خمسة: المطعون	۲۵۹	اسلام قبول کرنے کا سبب
۲۷۰	شہداء کی تعداد میں اختلاف روایات	۲۶۰	خدمات و کارنامے
۲۷۱	تطبیق بین الروایات	۲۶۰	وقت وفات میں اختلاف اور راجح قول
۲۷۱	شہید کی تعریف اور حدیث باب	۲۶۱	جنگ اجنادین کا مختصر تعارف
۲۷۲	ترجمۃ الباب سے مناسبت حدیث	۲۶۱	فقال أبو هريرة: هذا قاتل ابن قوئل
۲۷۲	ابن بطلال کا امام بخاری پر اعتراض	۲۶۲	حضرت نعمان بن قوئل رضی اللہ عنہ
۲۷۲	شرح بخاری کی طرف سے مختلف جوابات	۲۶۳	فقال ابن سعيد بن العاص: واعجبا.....
۲۷۳	حدیث باب	۲۶۳	قال: فلا أدري أسهم له..... کی توضیح
۲۷۳	تراجم رجال	۲۶۳	قال سفیان: وحدثني السعدي.....
۲۷۵	الطاعون شهادة لكل مسلم کی وضاحت	۲۶۳	مذکورہ عبارت کا مقصد
۲۷۵	ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث	۲۶۳	قال أبو عبد الله: السعدي.....
	باب قول الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي	۲۶۳	ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث
۲۷۶	القاعدون من المؤمنين غير	۲۶۳	باب من اختار الغزو على الصوم
	أولي..... غفوراً رحيمًا	۲۶۳	ترجمۃ الباب کا مقصد
۲۷۶	مقصد ترجمۃ الباب	۲۶۵	حدیث باب
۲۷۶	حدیث باب	۲۶۵	تراجم رجال
۲۷۶	تراجم رجال	۲۶۶	قال: كان أبو طلحة لا يصوم على.....
۲۷۷	لما نزلت: ﴿لَا يَسْتَوِي القاعدون	۲۶۶	فلما قبض النبي ﷺ لم أره.....
۲۷۷	فجاء بكتف فكتبها کی تشریح	۲۶۷	ان کی ایک کرامت
۲۷۸	وشكا ابن ام مكتوم ضرارته	۲۶۷	حضرت ابو طلحہ کے مذکورہ عمل کی وجہ
۲۷۸	حدیث باب	۲۶۸	ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۲۷۹	تراجم رجال	۲۶۸	باب الشهادة سبع سوى القتل
۲۸۰	رأيت مروان بن الحكم جالسا	۲۶۸	مقصد ترجمۃ الباب
۲۸۰	سند کے دو لطیفے	۲۶۸	حدیث باب

۲۸۹	ترجمہ الباب کا مقصد	۲۸۰	فجاءہ ابن أم مكتوم
۲۸۹	حدیث باب	۲۸۱	وكان رجلاً أعمى، فأنزل الله
۲۸۹	تراجم رجال	۲۸۱	حدیث باب سے مستنبط ایک فائدہ
۲۹۰	جعل المهاجرون حول المدينة	۲۸۲	ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث
۲۹۰	”حول المدينة“ سے کیا مراد ہے؟	۲۸۲	حل کلمات مشککہ
۲۹۱	نحن الذين بايعوا کی وضاحت	۲۸۲	باب الصبر عند القتال
۲۹۲	ایک اشکال اور اس کا جواب	۲۸۲	مقصد ترجمہ الباب
۲۹۲	حدیث باب	۲۸۲	حدیث باب
۲۹۲	تراجم رجال	۲۸۳	تراجم رجال
۲۹۳	حدیث باب	۲۸۳	قال: إذا لقيتموهم فاصبروا
۲۹۴	تراجم رجال	۲۸۴	فاصبروا کے دو مطلب
۲۹۴	رأيت رسول الله ﷺ يوم	۲۸۴	عبر بركات خداوندی کے حصول کا ذریعہ ہے
۲۹۵	احادیث باب کی ترجمہ الباب سے مناسبت	۲۸۴	حدیث باب کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۲۹۵	باب من حبسه العذر عن العرو	۲۸۴	باب التحريض على القتال وقول الله
۲۹۵	ترجمہ الباب کا مقصد	۲۸۴	عز وجل: ﴿حَرَّضَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾
۲۹۵	عذر کی تعریف	۲۸۵	ترجمہ الباب کا مقصد
۲۹۶	حدیث باب	۲۸۵	آیت کریمہ کے ذکر کی وجہ اور اس کی مختصر تشریح
۲۹۶	تراجم رجال	۲۸۵	حدیث باب
۲۹۷	حدیث باب	۲۸۶	تراجم رجال
۲۹۷	تراجم رجال	۲۸۷	خرج رسول الله ﷺ إلى الخندق
۲۹۸	أن النبي ﷺ كان في غزاة کی تشریح	۲۸۸	مذکورہ بالا اشعار کو
۲۹۸	إلا وهم معناه کے دو مطلب	۲۸۸	رجزیہ انداز میں پڑھنے کی حکمت
۲۹۹	حبسهم العذر	۲۸۸	فائدہ
۲۹۹	وقال موسى: حدثنا حماد عن	۲۸۸	ترجمہ الباب سے حدیث کی مطابقت
۲۹۹	تعليق کی تخریج	۲۸۸	باب حفر الخندق

۳۱۲	تراجم رجال	۳۰۰	تعلیق مذکور کا مقصد
۳۱۳	من أنفق زوجين في سبيل الله.....	۳۰۰	فائدہ
۳۱۳	ای فل کی تحقیق نحوی	۳۰۱	ایک اور فائدہ
۳۱۴	ذلك الذي لا توى عليه كالمطلب	۳۰۱	ترجمہ الباب سے مطابقت حدیث
۳۱۴	إني لأرجو أن تكون منهم كى تشریح	۳۰۱	باب فضل الصوم في سبيل الله
۳۱۴	روایات کے درمیان تعارض اور اس کا حل	۳۰۱	مقصد ترجمہ الباب
۳۱۵	ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث	۳۰۱	ایک تعارض اور اس کا جواب
۳۱۵	حدیث باب	۳۰۲	حدیث باب
۳۱۶	تراجم رجال	۳۰۲	تراجم رجال
۳۱۷	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۳۰۳	سہیل بن ابی صالح
۳۱۷	باب فضل من جهز غازيا أو خلفه بخير	۳۰۵	امام بخاری و ابو حاتم وغیرہ کا ان پر کلام
۳۱۷	مقصد ترجمہ الباب	۳۰۵	کیا یہ واقعی مجروح راوی ہیں؟
۳۱۷	حدیث باب	۳۰۶	ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد
۳۱۸	تراجم رجال	۳۰۷	نعمان بن ابی عیاش
۳۱۹	من جهز غازيا في سبيل الله.....	۳۰۸	من صام يوما في سبيل الله.....
۳۱۹	تجہیز سے کیا مراد ہے؟	۳۰۸	مباعدہ سے مراد کیا ہے؟
۳۲۰	ایک اشکال اور اس کا جواب		جہنم سے روزے دار کو
۳۲۰	فقد غزا كالمطلب ومعنى	۳۰۹	دور کیا جائے گا یا اس کے چہرے کو؟
۳۲۱	فائدہ		جہنم سے دوری کی مدت میں
۳۲۲	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۳۰۹	روایات کا اختلاف اور ان میں تطبیق و ترجیح
۳۲۲	حدیث باب	۳۱۱	تنبیہ
۳۲۲	تراجم رجال	۳۱۱	حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت
۳۲۳	لم يكن يدخل بيتا بالمدينة.....	۳۱۱	باب فضل النفقة في سبيل الله
۳۲۳	دخول سے کیا مراد ہے؟	۳۱۱	مقصد ترجمہ الباب
۳۲۳	کثرت دخول کی علت اور وجہ	۳۱۲	حدیث باب

۳۲۸	ثم جاء فجلس، فذكر..... کی تشریح	۳۲۴	حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا
۳۲۸	فقال: هكذا عن وجوهنا..... کا مطلب	۳۲۴	فقيل له کی توضیح
۳۲۸	ما هكذا كنا نفعل کی توضیح	۳۲۴	فقال: اني ارحمها قتل اخوها معي
۳۲۹	بئس ما عودتم افرانكم کے معنی و مطلب	۳۲۵	ایک اشکال اور اس کے جوابات
۳۲۹	فقہ الحدیث	۳۲۵	ایک سوال اور اس کا جواب
۳۳۰	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث	۳۲۶	علامہ قرطبی رحمہ اللہ کا ایک تسامح
۳۳۰	رواہ حماد عن ثابت بن انس	۳۲۶	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت
۳۳۰	مذکورہ تعلیق کی تخریج	۳۲۷	علامہ لنگوہی کی ایک لطیف توجیہ
۳۳۰	مذکورہ تعلیق کا مقصد	۳۲۷	باب التحفظ عند القتال
۳۳۱	باب فضل الطلیعة	۳۲۷	”تحفظ“ کے معنی
۳۳۱	طلیعہ کا مطلب	۳۲۸	مقصد ترجمہ الباب
۳۳۱	مقصد ترجمہ الباب	۳۲۸	حنوط کے استعمال میں حکمتیں
۳۳۱	حدیث باب	۳۲۹	حدیث باب
۳۳۲	تراجم رجال	۳۲۹	تراجم رجال
۳۳۲	من یأثینی بخیر القوم؟.....	۳۳۰	ثابت بن قیس مدنی رضی اللہ عنہ
۳۳۳	قال: الزبیر: أنا ثم قال: من.....	۳۳۰	فضائل و مناقب
۳۳۳	نبی کریم ﷺ نے کتنی مرتبہ ترغیب دی؟	۳۳۳	شہادت
۳۳۳	ترغیب ایک ہی جگہ دی گئی یا مختلف جگہوں پر؟	۳۳۳	ایک عجیب واقعہ
۳۳۳	بنو قریظہ کی خبر لانے	۳۳۴	قال: و ذکر یوم الیمامة
۳۳۴	کے لئے کون سے صحابی گئے تھے؟	۳۳۴	یمامہ
۳۳۶	نبی ﷺ کی ترغیب اور دیگر صحابہ کا سکوت	۳۳۵	أثنی أنس ثابت بن قیس.....
۳۳۶	إن لكل نبي حوارياً،.....	۳۳۶	ران ستر ہے یا نہیں؟ اور حدیث باب
۳۳۶	حواری کے معنی	۳۳۷	وهو يتحفظ، فقال: يا عم،.....
۳۳۷	حضرت زبیر کو حواری کہنے کی وجہ	۳۳۷	أن لا تجي، کے اعراب کی تحقیق
۳۳۷	ترجمہ الباب سے حدیث کی مناسبت	۳۳۷	قال: الآن يا ابن أخي، وجعل.....

۳۵۷	الخیر سے کیا مراد ہے؟	۳۴۸	باب هل یبعث الطلیعة وحده؟
۳۵۸	تنبیہ	۳۴۸	ترجمہ الباب کا مقصد
۳۵۹	حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت	۳۴۸	حدیث باب
۳۵۹	حدیث باب	۳۴۸	تراجم رجال
۳۵۹	تراجم رجال	۳۴۹	ندب النبی ﷺ الناس کی توضیح
۳۶۰	عروۃ بن ابی الجحد	۳۴۹	قال صدقة: أظنه يوم الخندق
۳۶۲	قال سليمان: عن شعبة عن.....	۳۴۹	فانتدب الزبير کے معنی و مطلب
۳۶۲	مذکورہ تعلیق کی تخریج	۳۵۰	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۳۶۲	مذکورہ تعلیق کا مقصد	۳۵۰	باب سفر الاتین
۳۶۲	صحیح کیا ہے؟	۳۵۰	ترجمہ الباب کا مقصد
۳۶۳	ایک تنبیہ	۳۵۰	بخاری اور سنن کی
۳۶۳	متابعه مسدد عن هشيم	۳۵۰	روایات میں تعارض اور اس کا حل
۳۶۳	مذکورہ عبارت کا مقصد	۳۵۱	حدیث باب
۳۶۳	حدیث باب	۳۵۲	تراجم رجال
۳۶۳	تراجم رجال	۳۵۳	اس حدیث کو ترجمے میں ذکر کرنے کا مقصد
۳۶۵	البركة في نواصي الخيل	۳۵۳	امام داودی کی غلط فہمی اور اس کی وضاحت
۳۶۵	”في نواصي الخيل“ کس سے متعلق ہے؟	۳۵۴	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۳۶۵	ترجمہ الباب سے مطابقت حدیث		باب الخيل معقود في نواصيها
۳۶۵	فائدہ	۳۵۴	الحير الى يوم القيامة
۳۶۶	باب الجهاد ماض مع البر والفاجر	۳۵۴	ترجمہ الباب کا مقصد
۳۶۶	مقصد ترجمہ الباب اور شرح کا اختلاف	۳۵۴	حدیث باب
۳۶۷	لقول النبي ﷺ: الخيل معقود في.....	۳۵۵	تراجم رجال
۳۶۷	وجہ استدلال	۳۵۵	الخيل في نواصيها الخير.....
۳۶۸	حدیث باب	۳۵۶	خیل سے کیا مراد ہے؟
۳۶۸	تراجم رجال	۳۵۶	نواصي کا مطلب اور اس کی مراد

۳۷۹	حدیث باب	۳۶۹	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۳۸۰	تراجم رجال		کسی بھی جماعت کے تمام
۳۸۰	ابی بن عباس	۳۶۹	افراد کا صالح اور نیک ہونا ضروری نہیں
۳۸۰	محمد بن کاان پر کلام	۳۷۰	باب من احتبس فرسا فی سبیل اللہ
۳۸۱	یہ قابل احتجاج راوی ہیں	۳۷۰	مقصد ترجمہ الباب
۳۸۲	كان للنبي ﷺ في حائطنا فرس.....	۳۷۰	لقلولہ تعالیٰ: ومن رباط الخیل
۳۸۲	لخيف كاضبط اور معنی	۳۷۰	مذکورہ آیت کی مختصر تشریح
۳۸۲	وقال بعضهم: اللخيف	۳۷۱	حدیث باب
۳۸۲	مذکورہ عبارت کی توضیح و تشریح	۳۷۱	تراجم رجال
۳۸۳	ترجمہ الباب سے حدیث کی مناسبت	۳۷۱	علی بن حفص
۳۸۴	حدیث باب	۳۷۲	طلحہ بن ابی سعید
۳۸۴	تراجم رجال	۳۷۴	من احتبس فرسا فی سبیل اللہ.....
۳۸۴	ابوالاحوص	۳۷۴	احتبس کی صرغی و لغوی تحقیق
۳۸۴	ابوالاحوص سے کون مراد ہے؟	۳۷۴	ایمانا باللہ و تصدیقا..... کی تشریح و توضیح
۳۸۵	جمہور کی رائے	۳۷۵	گھوڑے کو کھلانے پلانے کے فضائل
۳۸۵	حافظ ابن حجر کی رائے	۳۷۶	فوائد حدیث
۳۸۶	رائج قول	۳۷۶	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۳۸۶	عمار بن رزیق	۳۷۷	باب اسم الفرس والحمار
۳۸۸	كنت ردف النبي ﷺ علی.....	۳۷۷	مقصد ترجمہ الباب
۳۸۸	ردف کے معنی	۳۷۷	نام رکھنے کی حکمت
۳۸۸	عفیر کے معنی واشتقاق	۳۷۷	حدیث باب
۳۸۹	مذکورہ گدھے کا نام عفیر تھا یا عفور؟	۳۷۸	تراجم رجال
۳۸۹	یہ ایک ہی حمار ہے یا دو الگ الگ؟	۳۷۹	فرکب فرسا یقال لها: الجرادة
۳۸۹	رائج قول	۳۷۹	اس گھوڑے کا نام کیا تھا؟
۳۹۰	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۳۷۹	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

۴۰۱	کیا گھوڑے ان تین اقسام ہی میں منحصر ہیں؟	۳۹۰	حدیث باب
	وقوله تعالى: الخيل والبغال	۳۹۰	تراجم رجال
۴۰۲	والحمير لقریبوها کی تشریح	۳۹۱	کان فروع بالمدينة فاستعار
۴۰۳	فائدہ	۳۹۱	مندوب نامی یہ گھوڑا کس کا تھا؟
۴۰۳	حدیث باب	۳۹۲	مارأینا من فروع، وإن کی وضاحت
۴۰۳	تراجم رجال	۳۹۲	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت
۴۰۴	قال: الخيل لثلاثة	۳۹۲	باب ما يذكر من شوم العرب
۴۰۴	گھوڑے کی تین قسموں کے درمیان وجہ حصر	۳۹۲	ترجمۃ الباب کا مقصد
۴۰۵	حدیث باب کا ترجمہ	۳۹۳	حدیث باب
۴۰۵	چند ضروری فوائد	۳۹۳	تراجم رجال
۴۰۶	ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث	۳۹۴	حبرني سالم صحیح سند
۴۰۷	باب من ضرب دابة غيره في الغزو	۳۹۴	إنما الشوم في ثلاثة: في الغزو
۴۰۷	ترجمۃ الباب کا مقصد	۳۹۴	لفظ شوم کا ضبط اور معنی
۴۰۷	حدیث باب	۳۹۵	حدیث باب
۴۰۷	تراجم رجال	۳۹۵	تراجم رجال
۴۰۸	قال: سافرت معه في بعض أسفاره	۳۹۵	إن كان في شيء فففي المرأة،
۴۰۸	مذکورہ بالا سفر غزوے کا تھا یا عمرے کا؟	۳۹۶	ایک سوال اور اس کے جوابات
۴۰۹	یہ کونسا غزوہ تھا؟	۳۹۸	ان اشیائے ثلاثہ کو مخصوص بالذکر کرنے کی وجہ
۴۰۹	غزوۃ ذات الرقاع کے رائج ہونے پر دلائل	۳۹۸	کیا شوم مذکور ان تین اشیاء میں محصور ہے؟
	قال جابر: فأقبلنا	۴۰۰	ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت احادیث
۴۱۰	وأنا على جمل لي أرمك	۴۰۰	تنبیہ
۴۱۰	أرمك کے معنی	۴۰۰	باب الخيل لثلاثة
۴۱۱	شیۃ کے معنی	۴۰۰	ترجمۃ الباب کا مقصد
۴۱۱	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۴۰۰	حافظ صاحب اور علامہ عینی کی رائے
۴۱۲	فائدہ	۴۰۱	حضرت شیخ الحدیث صاحب کی توجیہ

۴۲۲	پہلی دلیل	۴۱۲	باب الرکوب علی الدابة
۴۲۳	دوسری دلیل	۴۱۲	الصعبة والفحولة من الخيل
۴۲۳	تیسری دلیل	۴۱۲	ترجمة الباب کا مقصد
۴۲۳	چوتھی دلیل	۴۱۲	حافظ ابن حجر اور علامہ ابن بطال کی رائے
۴۲۴	ایک اہم تنبیہ	۴۱۳	علامہ عینی اور علامہ گنگوہی کی رائے
۴۲۴	اختلاف کا سبب	۴۱۴	حضرت شیخ الحدیث صاحب کی رائے
۴۲۵	رانج عدد کیا ہے؟	۴۱۴	وقال راشد بن سعد: كان السلف.....
۴۲۵	وجہ ترجیح	۴۱۴	راشد بن سعد
۴۲۷	دلائل جمہور کے جوابات	۴۱۶	أجراً وأجسر کے معنی
۴۲۸	حضرت ابوہریرہ کی حدیث کا جواب	۴۱۶	مفضل علیہ کے حذف کی وجہ
۴۲۹	وقال مالك: يسهم للخيل، والبراذين.....	۴۱۷	حدیث باب
۴۲۹	اختلاف نسخ	۴۱۷	تراجم رجال
۴۲۹	تعلیق مذکور کی تخریج	۴۱۸	ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۴۳۰	براذین اور نجین کے معنی	۴۱۸	حافظ ابن حجر کی توجیہ
۴۳۰	لقوله تعالى: ﴿وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ﴾.....	۴۱۸	علامہ گنگوہی کا ارشاد
۴۳۰	آیت کریمہ کے ذکر کا مقصد	۴۱۹	شیخ الحدیث صاحب کی رائے
۴۳۱	مذکورہ تعلیق کا مقصد	۴۱۹	باب سهام الفرس
۴۳۲	جمہور کے دلائل	۴۱۹	ترجمة الباب کا مقصد
۴۳۲	امام احمد ولیث کے دلائل اور ان کے جوابات	۴۱۹	حدیث باب
۴۳۳	ولا يسهم لأكثر من فرس کی وضاحت	۴۲۰	تراجم رجال
۴۳۴	کتنے گھوڑوں کو غنیمت سے حصہ ملے گا؟	۴۲۰	أن رسول الله ﷺ جعل للفرس سهمين
۴۳۴	جمہور کے دلائل	۴۲۰	مال غنیمت میں گھوڑے
۴۳۵	فریق ثانی کے دلائل اور ان کے جوابات	۴۲۱	کے کتنے حصے ہوں گے ایک یا دو؟
۴۳۷	باب من قاده دابة غيره في الحرب	۴۲۲	ائمہ ثلاثہ کے دلائل
۴۳۷	ترجمة الباب کا مقصد	۴۲۲	مستدلات امام اعظم

۴۳۷	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۴۳۷	حدیث باب
۴۳۹	باب رکوب الفرس العربي	۴۳۸	تراجم رجال
۴۳۹	ترجمۃ الباب کا مقصد	۴۳۸	سہل بن یوسف
۴۳۹	لفظ "عری" کی تحقیق	۴۳۹	قال رجل للبراء بن عازب
۴۵۰	حدیث باب	۴۴۰	أفررت عن رسول الله ﷺ؟
۴۵۰	تراجم رجال	۴۴۰	لكن رسول الله ﷺ لم يفر
۴۵۱	استقبلهم النبي ﷺ على	۴۴۰	انبياء كرام عليهم السلام کا
۴۵۱	حدیث باب سے مستنبط فوائد	۴۴۰	میدان جنگ سے فرار ہونا ممکن نہیں
۴۵۲	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۴۴۱	انبياء کی طرف نقص یا عیب منسوب کرنے کا حکم
۴۵۲	باب الفرس القطوف	۴۴۲	إن هو أذن كانوا قومًا رماة
۴۵۲	ترجمۃ الباب کا مقصد	۴۴۲	مذکورہ عبارت کی تشریح
۴۵۲	کلمہ "قطوف" کی تحقیق	۴۴۲	فأما رسول الله ﷺ فسم يفر
۴۵۲	حدیث باب	۴۴۳	فلقد رأيت، وإنه لعل بغلته
۴۵۳	تراجم رجال	۴۴۳	مذکورہ عبارت سے مستنبط ایک فائدہ
۴۵۳	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت	۴۴۳	وإن أبا سفيان أخذ بلجامها
۴۵۴	فائدہ	۴۴۳	حضرت ابوسفیان بن الحارث
۴۵۴	باب السبق بين الحيل	۴۴۴	اسلام لانے کا واقعہ
۴۵۴	ترجمۃ الباب کا مقصد	۴۴۶	فضائل و مناقب
۴۵۴	کلمہ "سبق" کی وضاحت	۴۴۶	نبی ﷺ کی وفات پر ان کا دردناک مرثیہ
۴۵۵	حدیث باب	۴۴۷	أنا النبي لا كذب
۴۵۵	تراجم رجال	۴۴۷	ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت
۴۵۶	حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت	۴۴۷	باب الركاب والغرز للدابة
۴۵۶	قال عبد الله: حدثنا سفيان	۴۴۷	ترجمۃ الباب کا مقصد
۴۵۶	عبد اللہ سے مراد کون ہیں؟	۴۴۸	رکاب اور غرز کے معنی
۴۵۷	تعلیق مذکور کا مقصد	۴۴۸	حدیث باب

۴۶۶	تراجم رجال	۴۵۷	تعلیق مذکور کی تخریج
۴۶۷	فائدہ	۴۵۸	بین الحفیاء إلى ثنية الوداع.....
۴۶۸	باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم	۴۵۸	باب إضمار الحيل للسبق
۴۶۸	ترجمة الباب کا مقصد	۴۵۸	ترجمة الباب کا مقصد
۴۶۸	قال ابن عمر: أردف النبي ﷺ.....	۴۵۸	حافظ صاحب کی رائے
۴۶۸	قال النبي ﷺ: ما خلأت القصواء	۴۵۸	علامہ عینی کا ارشاد
۴۶۸	مذکورہ بالا دونوں تعلیقات کی تخریج	۴۵۹	اضمار کا مطلب و معنی
۴۶۹	مذکورہ بالا دونوں تعلیقات کے ذکر کا مقصد	۴۵۹	اضمار کا طریقہ
۴۶۹	باب سے مناسبت	۴۵۹	حدیث باب
۴۶۹	حدیث باب	۴۵۹	تراجم رجال
۴۶۹	تراجم رجال	۴۶۰	ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت
۴۷۰	حدیث باب	۴۶۰	امام بخاری پر اعتراض اور اس کے جوابات
۴۷۱	تراجم رجال	۴۶۱	قال أبو عبد الله: أمدأ.....
۴۷۱	كان للنبي ﷺ ناقة تسمى.....	۴۶۱	مذکورہ عبارت کا مقصد
۴۷۱	قال حميد: أولا تكاد تسبق كما مطلب	۴۶۱	گھوڑ دوڑ کے مقابلے کی
۴۷۱	فجاء أعرابي على قعود کی تشریح	۴۶۱	شرعی حیثیت، اور اس کی مختلف صورتیں
۴۷۲	قعود کے معنی	۴۶۲	مقابلے کن امور اور جانوروں میں جائز ہیں؟
۴۷۲	فشق ذلك على المسلمين	۴۶۲	مسابقہ بالعوض کی چار صورتیں
۴۷۲	مذکورہ عبارت کا مطلب	۴۶۲	پہلی صورت: مراہنہ اور اس کا حکم
۴۷۲	فقال: حق على الله أن لا.....	۴۶۳	دوسری صورت اور اس کا حکم
۴۷۲	قصواء اور عضباء ایک اونٹنی	۴۶۳	تیسری صورت اور اس کا حکم
۴۷۳	کے دو نام ہیں یا یہ علیحدہ علیحدہ ہیں؟	۴۶۴	چوتھی صورت اور اس کا حکم
۴۷۳	سبب اختلاف	۴۶۶	باب نهاية السبق للحيل المستسرة
۴۷۴	دو احتمالات اور رائج قول	۴۶۶	ترجمة الباب کا مقصد
۴۷۴	تنبيه	۴۶۶	حدیث باب

۴۸۳	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۴۷۵	طوله موسى عن حماد عن.....
۴۸۳	باب جہاد النساء	۴۷۵	نسخوں کا اختلاف
۴۸۳	ترجمہ الباب کا مقصد	۴۷۵	راجع نسخہ کونسا ہے؟
۴۸۴	حدیث باب	۴۷۵	مذکورہ تعلیق کی تخریج
۴۸۴	تراجم رجال	۴۷۵	مذکورہ تعلیق کے ذکر کرنے کا مقصد
۴۸۴	معاویہ بن اسحاق	۴۷۶	ترجمہ الباب کی احادیث باب سے مناسبت
۴۸۵	معاویہ بن اسحاق کے بارے ابو زرعہ کا تفرد	۴۷۶	باب الغزو علی الحمیر
۴۸۶	استأذنت النبي ﷺ في.....	۴۷۶	اختلاف الخ
۴۸۶	عورتوں کے لئے جہاد واجب نہیں	۴۷۶	ایک اشکال اور اس کے جوابات
۴۸۷	عورتوں کے لئے حج، جہاد سے افضل کیوں ہے؟	۴۷۷	باب بغلة النبي ﷺ البيضاء
۴۸۷	وقال عبد الله بن وليد: حدثنا.....	۴۷۷	ترجمہ الباب کا مقصد
۴۸۷	حدیث باب	۴۷۷	قاله أنس
۴۸۸	تراجم رجال	۴۷۷	مذکورہ تعلیق کی تخریج
۴۸۹	مذکورہ تعلیق کی تخریج	۴۷۸	أهدى ملك أيلة للنبي ﷺ.....
۴۸۹	ترجمہ الباب کے ساتھ احادیث باب کی مناسبت	۴۷۸	مذکورہ تعلیق کی تخریج
۴۸۹	باب غزوة المرأة في البحر	۴۷۸	مذکورہ تعلیقات کا مقصد
۴۸۹	ترجمہ الباب کا مقصد	۴۷۸	حدیث باب
۴۹۰	حدیث باب	۴۷۹	تراجم رجال
۴۹۰	تراجم رجال	۴۸۰	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۴۹۱	بنت قرظہ	۴۸۰	حدیث باب
۴۹۲	حدیث باب سے متعلقہ دو اہم ابحاث	۴۸۰	تراجم رجال
۴۹۲	بحث اول	۴۸۰	ایک سوال اور اس کا جواب
۴۹۳	ابو مسعود کویہ وہم کیوں ہوا؟	۴۸۱	نبی اکرم ﷺ غزوہ حنین
۴۹۴	بحث ثانی	۴۸۱	میں بغلہ بیضاء پر سوار تھے یا شہباء پر؟
۴۹۵	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۴۸۲	سوال مذکور کے تین جوابات

۵۰۶	دوسرا جواب و مناسبت	۴۹۶	باب حمل الرجل امرأته
۵۰۶	باب حمل النساء القرب	۴۹۶	فی الغزو حول بعض نسائه
۵۰۷	ترجمہ الباب کا مقصد	۴۹۶	ترجمہ الباب کا مقصد
۵۰۷	حدیث باب	۴۹۶	حدیث باب
۵۰۷	تراجم رجال	۴۹۸	تراجم رجال
۵۰۸	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث	۴۹۸	باب غزو النساء و قتالهن مع الرجال
۵۰۸	ثعلبہ بن ابی مالک رضی اللہ عنہ	۴۹۹	ترجمہ الباب کا مقصد
۵۰۸	حضرت ثعلبہ صحابی ہیں یا نہیں؟	۴۹۹	حدیث باب
۵۰۹	رائج قول اور وجوہ ترجیح	۴۹۹	تراجم رجال
۵۱۱	فقال له بعض من عنده:	۵۰۰	لما كان يوم أحد انهزم
۵۱۱	حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا	۵۰۰	ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر
۵۱۲	فقال عمر: أم سليط أحق،	۵۰۱	مذکورہ عبارت کے معنی
۵۱۲	حضرت ام سلیط رضی اللہ عنہا	۵۰۱	اُری خدم سوقہما کی توضیح
۵۱۳	فإنها كانت تفرق لنا القرب يوم أحد	۵۰۱	ایک سوال اور اس کے دو جواب
۵۱۳	قال أبو عبد الله: تفرق: تخط	۵۰۱	تنقران القرب
۵۱۳	امام بخاری کا	۵۰۲	تنقران کے معنی اور ضبط
۵۱۳	تفسیری جملہ اور شراح کا اس پر اعتراض	۵۰۳	وقال غيره: تنقلان القرب
۵۱۴	حضرت گنگوہی وغیرہ کی توجیہات	۵۰۳	مذکورہ تعلیق کا مطلب و مقصد
۵۱۴	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث	۵۰۳	مذکورہ تعلیق کی تخریج
۵۱۴	باب مداواة النساء الجرحى في الغزو	۵۰۴	ثم تفرغانه في أفواه القوم کے معنی و مطلب
۵۱۴	ترجمہ الباب کا مقصد	۵۰۴	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کا انطباق
۵۱۵	حدیث باب	۵۰۴	علامہ ابن المنیر کا امام
۵۱۵	تراجم رجال	۵۰۴	بخاری پر اعتراض اور اس کے دو جواب
۵۱۶	کنامع النبی ﷺ نسقي،	۵۰۴	پہلا جواب و مناسبت
۵۱۶	ایک اور اعتراض اور اس کے دو جواب		

۵۲۵	حدیث باب	۵۱۷	حدیث باب سے مستنبط ایک فائدہ
۵۲۵	تراجم رجال	۵۱۷	حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت
۵۲۶	تقول: کان النبی ﷺ سہرہ.....	۵۱۷	باب رد النساء الجرحی والقتلی
۵۲۶	روایات کے درمیان تعارض اور اس کا حل	۵۱۷	ترجمۃ الباب کا مقصد
۵۲۷	قدوم مدینہ سے کیا مراد ہے؟	۵۱۸	حدیث باب
۵۲۸	إذ سمعنا صوت سلاح.....	۵۱۸	تراجم رجال
۵۲۹	ایک سوال اور اس کے جوابات	۵۱۸	قالت: کنا نغزو مع النبی ﷺ.....
۵۲۹	نبی اکرم ﷺ کے محافظین صحابہ کرام	۵۱۸	رد الجرحی والقتلی
۵۳۰	حدیث باب سے مستنبط فوائد	۵۱۸	کے معنی اور اس میں احتمالات
۵۳۰	حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت	۵۱۸	احتمال اول اور اس پر اعتراض و جواب
۵۳۱	حدیث باب	۵۲۰	دوسرا احتمال اور اس پر اشکال و جواب
۵۳۱	تراجم رجال	۵۲۰	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۵۳۱	یحییٰ بن یوسف	۵۲۱	باب نزع السهم من البدن
۵۳۲	لم یرفعه إسرائیل ومحمد بن.....	۵۲۱	ترجمۃ الباب کا مقصد
۵۳۲	مذکورہ بالا عبارت کا مطلب	۵۲۱	ابن المنیر رحمۃ اللہ کا ارشاد
۵۳۲	رائج موقوف ہے یا مرفوع؟	۵۲۱	علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ کی لطیف توجیہ
۵۳۲	حدیث باب	۵۲۱	رائج قول اور اس کی وجہ
۵۳۵	تراجم رجال	۵۲۲	حدیث باب
۵۳۶	تعس عبدالدينار وعبد الدرهم.....	۵۲۲	تراجم رجال
۵۳۶	ان چیزوں کی غلامی کا مطلب	۵۲۳	رمي أبو عامر في ركبته.....
۵۳۶	إن أعطي رضي..... کی تشریح	۵۲۳	حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ
۵۳۷	تعس وانتكس کی وضاحت	۵۲۳	فنزأمنه الماء..... کی وضاحت
۵۳۷	تعس کی صرنی و معنوی تحقیق	۵۲۳	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۵۳۷	انتكس کی صرنی و لغوی تحقیق	۵۲۵	باب الحراسة في العرو في سبيل الله
۵۳۸	تو إذا شيك فلا انتكس کی توضیح	۵۲۵	ترجمۃ الباب کا مقصد

۵۳۸	حدیث باب	۵۳۸	أشعث رأسه كأعراب
۵۳۷	تراجم رجال	۵۳۹	إن كان في الحراسة كان في
۵۳۸	حدیث باب کا ترجمہ	۵۳۹	مذکورہ عبارت کی توضیح و تشریح
۵۳۹	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۵۴۰	مقدمة الجیش اور مؤخر الجیش کی تخصیص کی وجہ
۵۳۹	حدیث باب	۵۴۱	إن استأذن لم يؤذن له
۵۳۹	تراجم رجال	۵۴۱	مذکورہ جملے کا مطلب
۵۵۰	کنامع النبی ﷺ کی تشریح	۵۴۱	وقال: تعساء، كأنه يقول:
۵۵۰	أكثرنا ضالا من يستظل کی وضاحت	۵۴۱	مذکورہ عبارت کا مقصد و معنی
۵۵۱	وأما الذين صاموا فلم يصنعوا شيئا	۵۴۲	ضوبی: فعلى من كل شيء
۵۵۱	وأما الذين أفطروا فبعثوا الركب	۵۴۲	لفظ "ضوبی" کی صرفی
۵۵۱	فقال النبي ﷺ: ذهب المغطرون	۵۴۲	و لغوی تحقیق اور یہاں ذکر کرنے کا مقصد
۵۵۱	اجر سے مراد اور حدیث کا مطلب	۵۴۲	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۵۵۲	رسول اللہ ﷺ کے مذکورہ بالا ارشاد کا سبب	۵۴۲	حراست فی سبیل اللہ کی
۵۵۲	مذکورہ بالا حدیث سے مستنبط فوائد	۵۴۳	فضیلت کے بارے میں دیگر چند احادیث
۵۵۳	حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت	۵۴۴	باب فضل الخدمة في الغزو
	باب فضل من حمل متاع	۵۴۴	ترجمہ الباب کا مقصد
۵۵۳	صاحبه في السفر	۵۴۴	حدیث باب
۵۵۳	ترجمہ الباب کا مقصد	۵۴۴	تراجم رجال
۵۵۳	حدیث باب	۵۴۵	صحبت جریر بن عبد اللہ،
۵۵۴	تراجم رجال	۵۴۵	یہ سفر کا واقعہ ہے
۵۵۵	حدیث کا ترجمہ	۵۴۶	وهو أكبر من أنس میں دو احتمالات
۵۵۵	حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت	۵۴۶	قال جریر: إني رأيت
۵۵۵	ترجمہ الباب پر اشکال اور اس کا جواب	۵۴۶	مذکورہ جملے کا مطلب و معنی
۵۵۶	باب فضل رباط يوم في سبيل الله	۵۴۶	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت
۵۵۶	ترجمہ الباب کا مقصد	۵۴۶	حافظ کا مصنف پر اعتراض اور اس کا جواب

۵۶۷	ترجمۃ الباب کا مقصد	۵۵۶	رابط کے معنی
۵۶۷	رکوب بحر میں اسلاف کا اختلاف	۵۵۷	وقول اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾
۵۶۸	ایک اہم تنبیہ	۵۵۷	آیت کریمہ کے ذکر کا مقصد
۵۶۹	ایک اور تنبیہ	۵۵۷	حدیث باب
۵۶۹	حدیث باب	۵۵۷	تراجم رجال
۵۷۰	تراجم رجال	۵۵۸	رابط يوم في سبيل اللہ خیر.....
۵۷۰	حدثنی أم حرام أن النبی ﷺ.....	۵۵۹	خیر من الدنيا وما فیہا سے عدول کرنے کی وجہ
۵۷۱	ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث		جنت کی کوڑے (سوط)
	باب من استعان بالضعفاء	۵۵۹	برابر جگہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہونے کی وجہ
۵۷۱	والصالحین فی الحرب		اسلامی سرحدوں کی نگہبانی
۵۷۱	ترجمۃ الباب کا مقصد	۵۶۰	کی فضیلت میں دیگر چند احادیث
۵۷۲	وقال ابن عباس: أخبرني.....	۵۶۱	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت
۵۷۲	مذکورہ تعلیق کی تخریج	۵۶۱	باب من غزا يصبي للخدمة
۵۷۲	مذکورہ تعلیق کا مقصد و ترجمے کے ساتھ مناسبت	۵۶۱	ترجمۃ الباب کا مقصد
۵۷۳	حدیث باب	۵۶۱	حافظ ابن حجر و علامہ عینی کی رائے
۵۷۳	تراجم رجال	۵۶۱	حضرت شیخ الحدیث صاحب کارشاد
۵۷۳	رأى سعد أن له فضلا على.....	۵۶۱	حدیث باب
۵۷۴	مذکورہ عبارت کی مختصر تشریح	۵۶۲	تراجم رجال
۵۷۴	یہ روایت مرسل ہے یا متصل؟	۵۶۳	التمس لي غلاما من.....
۵۷۵	هل تنصرون وترزقون.....	۵۶۳	ایک اشکال اور اس کا جواب
۵۷۵	ضعفاء نصرت خداوندی کا سبب ہیں	۵۶۴	کیا بچے کو غنیمت میں حصہ ملے گا؟
۵۷۶	حدیث میں تواضع و کبر سے بچنے کی ترغیب ہے	۵۶۵	دلائل جمہور
۵۷۶	حدیث باب میں فضل سے کیا مراد ہے؟	۵۶۶	امام اوزاعی کی دلیل کا جواب
۵۷۷	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۵۶۷	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۵۷۷	حدیث باب	۵۶۷	باب رکوب البحر

۵۸۷	تراجم رجال	۵۸۷	رجل سے مراد کون ہیں؟
۵۸۷	يأتي زمان يغزو فئام من الناس.....	۵۸۷	قال: فخرج معه..... کی تشریح
۵۸۷	فئام کے معنی	۵۸۸	”نصل سيفه“ میں نصل سے کیا مراد ہے؟
۵۸۷	ثم يأتي زمان، فيقال:.....	۵۸۸	فخرج الرجل إلى رسول الله ﷺ.....
۵۸۷	ثم يأتي زمان، فيقال:.....	۵۸۹	عبارت کی مختصر توضیح و تشریح
۵۸۷	ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت	۵۸۹	ایک اعتراض اور اس کے جوابات
۵۸۷	باب لا يقول: فلان شهيد	۵۹۰	فقال رسول الله ﷺ عند ذلك:.....
۵۸۷	ترجمة الباب کا مقصد	۵۹۰	نبی علیہ السلام کے مذکورہ ارشاد کا مطلب
۵۸۷	الله أعلم بمن يجاهد.....	۵۹۱	ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت
۵۸۷	تعلیق مذکور کا مقصد	۵۹۱	باب التحريض على الرمي
۵۸۷	مذکورہ تعلیق کی تخریج	۵۹۱	ترجمة الباب کا مقصد
۵۸۷	مذکورہ تعلیق کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت	۵۹۱	وقول الله تعالى: ﴿وَأَعِدُوا
۵۸۷	حدیث باب	۵۹۲	لهم ما استطعتم من قوة..... وعدوكم﴾
۵۸۷	تراجم رجال	۵۹۲	آیت کریمہ میں ”قوة“ سے کیا مراد ہے؟
۵۸۷	أن رسول الله ﷺ التقى.....	۵۹۲	رمی کے تخصیص بالذکر کی وجہ
۵۸۷	حدیث کے مضمون	۵۹۳	حدیث باب
۵۸۷	کا تعلق کس غزوے سے ہے؟	۵۹۳	تراجم رجال
۵۸۷	وفي أصحاب رسول الله ﷺ رجل.....	۵۹۳	مر النبي ﷺ على نفر من.....
۵۸۷	رجل سے کون مراد ہے؟	۵۹۳	مذکورہ عبارت کے معنی و مطلب
۵۸۷	شاذہ و فاذہ کے معنی	۵۹۵	ارموا وأنا مع بني فلان
۵۸۷	فقالوا: ما أجزأ منا.....	۵۹۵	بنی فلان سے کون مراد ہے؟
۵۸۷	قائل کون ہے؟	۵۹۶	حضرت حُجَّان بن الادرع
۵۸۷	أما إنه من أهل النار	۵۹۶	قال: فأمسك أحد الفريقين.....
۵۸۷	عبارت کی مختصر وضاحت	۵۹۷	مذکورہ جملے کا مطلب
۵۸۷	فقال رجل من القوم:.....	۵۹۷	جوابات دیئے والے کون تھے؟

۶۰۸	علامہ یحییٰ اور حافظ صاحب کا تباح	۵۹۷	ارموا فاننا معکم کلکم
۶۰۹	باب المجن ومن یترس یترس صاحبہ	۵۹۸	ایک اشکال اور اس کا جواب
۶۰۹	ترجمۃ الباب کا مقصد	۵۹۸	ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث
۶۱۰	”مجن“ کے معنی	۵۹۸	حدیث سے مستنبط فوائد
۶۱۰	حدیث باب	۵۹۹	حدیث باب
۶۱۰	تراجم رجال	۵۹۹	تراجم رجال
۶۱۱	کان أبو طلحة یترس مع النبی ﷺ	۶۰۰	حمزہ بن ابی اسید
۶۱۲	ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث	۶۰۱	یوم بدر حین صففنا القریش
۶۱۲	حدیث باب	۶۰۱	ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۶۱۲	تراجم رجال	۶۰۱	رمی سے کیا مراد ہے؟
۶۱۳	لما کسرت بیضة النبی ﷺ	۶۰۳	جدید اسلحہ کی تیاری فرض ہے
۶۱۳	گستاخان رسول ﷺ پر اللہ کا عذاب	۶۰۳	گھڑ سواری افضل ہے یا تیر اندازی؟
۶۱۴	ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث	۶۰۴	باب: اللهم بالحرب ونحوها
۶۱۴	حدیث باب	۶۰۴	ترجمۃ الباب کا مقصد
۶۱۴	تراجم رجال	۶۰۴	علامہ یحییٰ و شاہ صاحب کی رائے
۶۱۵	ایک اہم تنبیہ	۶۰۴	حافظ ابن حجر کا ارشاد
۶۱۶	كانت أموال بني النضير	۶۰۵	حدیث باب
۶۱۶	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت	۶۰۵	تراجم رجال
۶۱۷	حدیث باب	۶۰۶	بینا الحبشة یلعون عند النبی ﷺ
۶۱۷	تراجم رجال	۶۰۶	حدیث کی مختصر تشریح
۶۱۸	حدثنا قبيصة حدثنا سفيان	۶۰۶	حضرت عمر کی طرف سے ممانعت کی وجہ
۶۱۸	حافظ ابو نعیم اور مذکورہ سند	۶۰۷	فقال: دعهم یا عمر
۶۱۹	حافظ ابن حجر کا جواب	۶۰۷	ایک اشکال اور اس کے جوابات
۶۱۹	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت	۶۰۸	زاد علی: حدثنا عبد الرزاق کا مقصد
۶۱۹	حافظ ابن حجر کی توجیہ	۶۰۸	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

۶۲۸	ترجمۃ الباب کا مقصد	۶۲۰	علامہ عینی کا ارشاد
۶۲۹	حدیث باب	۶۲۰	باب الدرق
۶۲۹	تراجم رجال	۶۲۰	ترجمۃ الباب کا مقصد
۶۲۹	سلیمان بن حبیب	۶۲۰	ایک اعتراض اور اس کے جوابات
۶۳۱	لقد فتح الفتوح قوم.....	۶۲۱	حدیث باب
۶۳۱	انما كانت حلیتهم العلائی	۶۲۲	تراجم رجال
۶۳۱	مذکورہ جملے کا مطلب	۶۲۳	دخل علي رسول الله ﷺ
۶۳۲	لفظ ”علائی“ کی تحقیق اور رائج معنی	۶۲۳	حدیث کا ترجمہ
۶۳۳	الآنك کی تحقیق	۶۲۳	قال أحمد: فلما غفل
۶۳۳	تلوار پر سونا چاندی لگانے کا حکم	۶۲۳	احمد سے کون مراد ہے؟
۶۳۳	جہور کے دلائل	۶۲۴	تعلیق کا مقصد
۶۳۴	امام احمد کے دلائل اور ان کا جواب	۶۲۴	مذکورہ تعلیق کی تخریج
۶۳۵	ملا علی قاری کا ارشاد	۶۲۴	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۶۳۶	تلوار میں زیور کا استعمال اور حدیث باب	۶۲۴	فائدہ
۶۳۷	باب من علق سيفه بالشجر	۶۲۵	باب الحمامل وتعلیق السیف بالعنق
۶۳۷	في السفر عند القائلة	۶۲۵	حمائل کے معنی
۶۳۷	ترجمۃ الباب کا مقصد	۶۲۵	ترجمۃ الباب کا مقصد
۶۳۷	حدیث باب	۶۲۵	حدیث باب
۶۳۸	تراجم رجال	۶۲۶	تراجم رجال
۶۳۸	شان بن ابی شان الدؤلی	۶۲۷	وقد استبرأ الخبر..... کا مطلب
۶۳۹	حدیث کا ترجمہ	۶۲۷	وهو يقول: لم تراعوا لم تراعوا
۶۴۰	حدیث باب سے مستنبط فوائد	۶۲۷	مذکورہ جملے کے معنی میں محدثین کا اختلاف
۶۴۱	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت	۶۲۸	رائج قول
۶۴۱	باب لبس البیضة	۶۲۸	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۶۴۱	ترجمۃ الباب کا مقصد	۶۲۸	باب حلیۃ السیوف

۶۵۱	ویدکر عن ابن عمر، عن النبی ﷺ:	۶۴۲	حدیث باب
۶۵۱	حضرت ابن عمرؓ کی مذکورہ تعلیق کی تخریج	۶۴۲	تراجم رجال
۶۵۲	مذکورہ تعلیق کی تشریح و مطلب	۶۴۳	ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۶۵۳	صرف نیزے کو ذکر کرنے کی حکمت	۶۴۳	باب من لم یدر کسر السلاح عند الموت
۶۵۳	تعلیق کے دوسرے جملے کی تشریح	۶۴۳	ترجمۃ الباب کا مقصد
۶۵۴	تعلیق کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت	۶۴۳	علامہ عینی و علامہ کشمیری وغیرہ کی رائے
۶۵۴	حدیث باب	۶۴۴	حضرت گنگوہی کی رائے
۶۵۴	تراجم رجال	۶۴۵	راجح توجیہ
۶۵۵	ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث	۶۴۵	حدیث باب
۶۵۶	وعن زید بن أسلم عن عطاء.....	۶۴۵	تراجم رجال
۶۵۶	مذکورہ بالا تعلیق کی تخریج	۶۴۶	ما ترك النبی ﷺ الا سلاحه.....
	باب ما قيل في درع النبي ﷺ	۶۴۶	ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث
۶۵۶	والقميص في الحرب	۶۴۷	کسر سلاح سے ممانعت کی حکمت
۶۵۶	ترجمۃ الباب کا مقصد		باب تفرق الناس عن الإمام
۶۵۶	مقصد ترجمہ میں شرح کا اختلاف	۶۴۷	عند القافلة، والاستظلال بالشجر
۶۵۷	راجح قول	۶۴۷	ترجمۃ الباب کا مقصد
۶۵۷	وقال النبی ﷺ: أما خالد.....	۶۴۸	ایک تعارض اور اس کا حل
۶۵۸	مذکورہ بالا تعلیق کی تخریج	۶۴۹	حدیث باب
۶۵۸	تعلیق مذکور کو یہاں ذکر کرنے کا مقصد	۶۵۰	تنبیہ
۶۵۸	حدیث باب	۶۵۰	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۶۵۹	تراجم رجال	۶۵۰	باب ما قيل في الرماح
۶۶۰	حدیث کا ترجمہ	۶۵۰	ترجمۃ الباب کا مقصد
۶۶۰	حدیث سے مستنبط فوائد	۶۵۰	حافظ ابن حجر اور علامہ عینی وغیرہ کی رائے
۶۶۱	وقال وهيب: حدثنا خالد: يوم بدر	۶۵۰	حضرت گنگوہی کا ارشاد
۶۶۱	تعلیق مذکور کی تخریج	۶۵۱	راجح قول

۶۷۱	تراجم رجال	۶۷۱	مذکورہ بالا تعلیق کا مقصد
۶۷۲	أن عبد الرحمن بن عوف.....	۶۷۲	یہ حدیث مراہیل صحابہ میں سے ہے
۶۷۲	کلمہ "شکوا" میں نسخوں کا اختلاف	۶۷۲	حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت
۶۷۳	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت	۶۷۳	حدیث باب
۶۷۳	حدیث باب	۶۷۳	تراجم رجال
۶۷۳	تراجم رجال	۶۷۴	وقال يعلى: حدثنا الأعمش: درع.....
۶۷۳	حدیث باب	۶۷۴	مذکورہ دونوں تعلیقات کی تخریج
۶۷۴	تراجم رجال	۶۷۵	دونوں تعلیقات کے ذکر کا مقصد
۶۷۴	رخص أو رخص لهما لحكة بهما.	۶۷۵	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۶۷۵	ریشی لباس کی اجازت کا سبب کیا تھا؟	۶۷۵	حدیث باب
۶۷۶	باب ما يدكر في السكين	۶۷۵	تراجم رجال
۶۷۶	ترجمۃ الباب کا مقصد	۶۷۶	ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث
۶۷۶	حدیث باب	۶۷۷	باب الجبة في السفر والحرب
۶۷۷	تراجم رجال	۶۷۷	ترجمۃ الباب کا مقصد
۶۷۸	قال: رأيت النبي ﷺ يأكل.....	۶۷۷	حدیث باب
۶۷۸	تنبیہ	۶۷۷	تراجم رجال
۶۷۸	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت	۶۷۹	ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت
۶۷۹	حدثنا أبو اليمان..... فألقى السكين	۶۷۹	باب الحرير في الحرب
۶۷۹	مذکورہ عبارت کا مقصد	۶۷۹	ترجمۃ الباب کا مقصد
۶۷۹	باب ما قيل في قتال الروم	۶۷۹	حدیث باب
۶۷۹	ترجمۃ الباب کا مقصد	۶۷۹	تراجم رجال
۶۸۰	رومیوں کی نسل کی تحقیق	۶۸۰	أن النبي ﷺ رخص لعبد الرحمن.....
۶۸۰	حدیث باب	۶۸۰	تنبیہ
۶۸۱	تراجم رجال	۶۸۱	ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث
۶۸۱	عمير بن الاسود الغنسي	۶۸۱	حدیث باب
۶۸۳	تنبیہ		

۶۹۸	ترجمہ الباب کا مقصد	۶۸۳	ثم قال النبي ﷺ: أول جيش من
۶۹۹	ترکوں کی نسل کے بارے میں تحقیق	۶۸۴	کونسا غزوہ مراد ہے؟
۶۹۹	حدیث باب	۶۸۴	حدیث باب سے یزیدی فضیلت پر استدلال
۷۰۰	تراجم رجال	۶۸۷	حضرت شاہ ولی اللہ کا ارشاد
۷۰۰	قال النبي ﷺ: إن من أشراط	۶۸۸	خلیفہ یزید بن معاویہ پر لعنت کرنے کا حکم
۷۰۰	بال کے جوتے پہننے کا مطلب	۶۸۸	سوال
۷۰۱	وإن من أشراط الساعة أن	۶۹۰	جواب
۷۰۱	"المحجان المطرقة" کے معنی	۶۹۰	خلاصہ بحث
۷۰۲	تشبیہ کس چیز میں ہے؟	۶۹۱	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۷۰۲	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت	۶۹۱	باب قتال اليهود
۷۰۲	حدیث باب	۶۹۱	ترجمہ الباب کا مقصد
۷۰۳	تراجم رجال	۶۹۲	حدیث باب
۷۰۳	سعید بن محمد جرمی	۶۹۲	تراجم رجال
۷۰۵	لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا	۶۹۲	اسحاق بن محمد الفروی
۷۰۶	ذلف الأنوف کی تحقیق	۶۹۳	أن رسول الله ﷺ قال: تقاتلون اليهود
۷۰۶	ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا	۶۹۳	حتى يختبئ أحدهم وراء الحجر
۷۰۶	حدیث میں مذکور صفات کا تعلق کس قوم سے ہے؟	۶۹۴	سنن ابن ماجہ کی روایت سے مزید وضاحت
۷۰۷	بابک الخرمی اور اس کا فرقہ	۶۹۵	پتھر کی نشاندہی کا مطلب
۷۰۸	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث	۶۹۵	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۷۰۸	ترکوں سے متعلقہ احادیث کی وضاحت	۶۹۶	حدیث باب کی ایک خصوصیت
۷۰۹	باب قتال الذين يتعلون الشعر	۶۹۶	حدیث باب
۷۰۹	ترجمہ الباب کا مقصد	۶۹۶	تراجم رجال
۷۰۹	علامہ عینی اور حافظ قسطلانی کی رائے	۶۹۷	عن رسول الله ﷺ: لا تقوم
۷۱۰	حضرت شیخ الحدیث صاحب کی رائے	۶۹۷	اسلام نزول نبی علیہ السلام تک باقی رہے گا
۷۱۰	حدیث باب	۶۹۸	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت
۷۱۱	تراجم رجال	۶۹۸	باب قتال البرک

۷۲۵	حدیث باب	۷۱۲	ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث
۷۲۶	تراجم رجال	۷۱۲	قال سفیان: وزاد فیہ کا مقصد
۷۲۷	دعا رسول اللہ ﷺ یوم الأحزاب	۷۱۲	روایۃ کا مطلب
۷۲۷	اللہم منزل الكتاب، سریع الحساب	۷۱۳	باب من صف أصحابہ عند الہزیمۃ
۷۲۷	اللہم اہزم الأحزاب	۷۱۳	ترجمہ الباب کا مقصد
۷۲۸	ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث	۷۱۳	حدیث باب
۷۲۸	نبی اکرم ﷺ کی بددعاء میں ایک حکمت	۷۱۵	قال: لا، ما ولی رسول اللہ ﷺ
۷۲۹	حدیث باب	۷۱۵	خفافہم کی تحقیق
۷۲۹	تراجم رجال	۷۱۶	حسرا کی تحقیق
۷۳۰	كان النبی ﷺ یصلی فی	۷۱۶	لیس بسلاح جملے کی نحوی تحقیق
۷۳۱	فقال أبو جہل وناس من قریش: کے معنی	۷۱۶	فأتوا قومًا رماة جمع ہوازن کے معنی
۷۳۱	فأرسلوا فجاءوا من سلاھا کی تشریح	۷۱۷	فرشقوہم رشقا ما یکادون یخطلون
۷۳۱	فلقد رأیتہم فی قلب بدر کی تشریح	۷۱۷	ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث
۷۳۲	قال أبو إسحاق: ونسیت السباع	۷۱۷	باب الدعاء علی المشرکین بالہزیمۃ
۷۳۲	مذکورہ بالا عبارت کا مقصد	۷۱۷	ترجمہ الباب کا مقصد
۷۳۳	قال: أبو عبد اللہ: قال یوسف:	۷۱۸	حدیث باب
۷۳۳	مذکورہ تعلیق کا مقصد	۷۱۸	تراجم رجال
۷۳۳	دونوں تعلیقات کی تخریج	۷۱۹	ہشام: یہاں ہشام سے کون مراد ہے؟
۷۳۴	ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث	۷۲۰	حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا تنبیہ
۷۳۴	فائدہ	۷۲۱	کیا ہشام بن حسان ضعیف راوی ہیں؟
۷۳۴	حدیث باب	۷۲۲	حدیث کا ترجمہ
۷۳۵	تراجم رجال	۷۲۳	ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث
۷۳۶	أن الیہود دخلوا علی النبی ﷺ	۷۲۳	حدیث باب
۷۳۶	وعلیکم کے واو کے متعلق ایک بحث	۷۲۳	تراجم رجال
۷۳۷	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت	۷۲۴	علامہ عینی اور قسطلانی کا ایک تسامح
۷۳۸	مصادر و مراجع	۷۲۵	حدیث کا ترجمہ
		۷۲۵	ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

فهرس أسماء المترجم لهم على ترتيب حروف الهجاء

نمبر شمار	الأسماء	صفحة	نمبر شمار	الأسماء	صفحة
١	ابان بن سعيد بن عاص النصارى رضى الله عنه	٢٥٨	٢١	سهيل بن ابي صالح	٣٠٣
٢	ابوعامر الاشعري رضى الله عنه	٥٢٣	٢٢	طلحة بن ابي سعيد	٣٤٢
٣	ابي بن عباس بن سهل	٣٨٠	٢٣	عروة بن ابي الجعد البارقى رضى الله عنه	٣٦٠
٤	ام حرام النصارى رضى الله عنها	٤٢	٢٤	علي بن حفص المروزي	٣٤١
٥	ام سليل النصارى رضى الله عنها	٥١٢	٢٥	عمار بن رزيق كوفي ابوالأحوص	٣٨٦
٦	ام كلثوم بنت علي زوجة عمر رضى الله عنهم	٥١١	٢٦	عمر بن محمد بن جبير	٢٢٣
٧	انس بن النضر رضى الله عنه	١٣٢	٢٧	عمر واصرم بن ثابت رضى الله عنه	١٥٨
٨	ثابت بن قيس بن شماس رضى الله عنه	٣٣٠	٢٨	عمير بن اسود غنسى	٦٨١
٩	ثعلبة بن ابي مالك رضى الله عنه	٥٠٨	٢٩	عنينة بن سعيد	٢٥٥
١٠	حارث بن سراقه رضى الله عنه	١٦٤	٣٠	فاخته بنت قرظ زوجة معاوية رضى الله عنهما	٢٩١
١١	حرام بن ملحان رضى الله عنه	١٢٦	٣١	جحن بن الادرع السلمى رضى الله عنه	٥٩٦
١٢	حسين بن محمد بن بهرام ابواحمد	١٦٢	٣٢	محمد بن سعيد الخزاعى	١٣٩
١٣	حمزة بن ابي اسيد	٦٠٠	٣٣	محمد بن عبد الله بن المبارك الخرمي	١٦٢
١٤	خزيمة بن ثابت ذوالشهادتين رضى الله عنه	١٥١	٣٤	محمد بن مبارك صوري ابو عبد الله	١٤٤
١٥	راشد بن سعد	٢١٢	٣٥	معاوية بن اسحاق ابوالاظهر	٢٨٢
١٦	زياد بن عبد الله البكائي	١٢٠	٣٦	مغيرة بن حارث رضى الله عنه ابوسفيان	٢٢٣
١٧	سعيد بن محمد بن سعيد الجرمي	٤٠٣	٣٧	نعمان بن ابي عياش	٣٠٤
١٨	سليمان بن حبيب قاضي دمشق	٦٢٩	٣٨	نعمان الاعرج ابن توفيل رضى الله عنه	٢٦٢
١٩	سنان بن ابي سنان الدؤلى	٦٣٨	٣٩	يحيى بن يوسف ابوزكريا	٥٣١
٢٠	سهل بن يوسف	٢٣٨	٤٠	يوسف بن يعقوب الصفار	١١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عرض مرتب

اللہ جل شانہ وعم نوالہ کا بے پایاں کرم اور احسان ہے کہ حضرت شیخ الحدیث رئیس المحدثین مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت معالیہم کے درس صحیح بخاری کی ایک اور جلد ترتیب، تحقیق اور تعلیق کے ساتھ آپ حضرات کے سامنے پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے۔

آج سے دو سال قبل بندہ کو کشف الباری کا کام تفویض کیا گیا تھا، اس وقت یہ خیال و گمان بھی نہیں تھا کہ اس قلیل عرصہ میں یہ جلد آپ کے سامنے زیور طبع سے آراستہ ہو کر آجائے گی۔ فلله الحمد وله الشکر۔

یہ جلد صحیح بخاری کی کتاب الجہاد سے متعلق ہے، جس میں کل اٹھانوے (۹۸) ابواب کی تشریح، تعلیق، تحقیق اور ترتیب کے ساتھ آگئی ہے، اس جلد میں بھی ان تمام امور کا التزام کیا گیا ہے، جن کا اہتمام کتاب الایمان و کتاب العلم کی جلدوں میں کیا گیا اور دوران ترتیب و تعلیق اسی نہج کو برقرار رکھنے کی کوشش کی گئی ہے جس کا اہتمام مذکورہ بالا جلدوں میں کیا گیا، البتہ اس جلد میں دو امر ایسے ہیں جن کی نشاندہی ضروری ہے۔

احادیث کی تشریح میں کہیں کہیں عربی عبارتیں نقل کی جاتی ہیں، بحمد اللہ اس جلد میں ایسی تمام عبارتوں کا ترجمہ بھی کر دیا گیا ہے، تاکہ عربی میں کمزور استعداد کے حاملین قاری بھی ان سے آسانی سے استفادہ کر سکیں۔

تراجم رجال کے تحت رِوَاۃ سند کے احوال و تذکرہ بیان کرنے کا اہتمام کیا جاتا ہے، چونکہ کتاب الجہاد صحیح بخاری جلد اول کے تقریباً آخر میں ہے اور کتاب الوضوء سے کتاب الجہاد تک کشف الباری کا کام ابھی تک نہیں ہوا، اس لئے ہم نے جہاں بھی حاشیہ میں یہ لکھا ہے کہ مثلاً ”ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب.....“ یا ”ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الزکوٰۃ، باب.....“ تو اس سے مراد صحیح بخاری کی مذکورہ کتاب اور باب ہے اور اگر کسی راوی یا شخصیت کا نام پہلی بار کتاب الجہاد کے کسی باب میں آیا ہے تو وہیں ان کا تذکرہ بھی لکھ دیا گیا ہے اور اگر کشف الباری کی ابتدائی تین جلدوں میں ان کا تذکرہ ہے تو بقید صفحہ نشاندہی کر دی گئی ہے۔

احقر کو اپنی علمی بے بضاعتی اور میدان تحقیق میں اپنی ناتجربہ کاری و نوواردگی کا نہ صرف احساس ہے، بلکہ اس کا مکمل اعتراف بھی ہے۔ تاہم محض تو کلا علی اللہ، حضرت شیخ الحدیث صاحب دامت برکاتہم کے حکم اور آپ کی توجہات و

عنایات اور دعاؤں سے اس عظیم خدمت کا بیڑہ اٹھالیا ہے، عین ممکن ہے کہ اس میں بلا قصد و ارادہ غلطیوں کا صدور ہو گیا ہو، لہذا حضرات اہل علم کی خدمت میں مؤدبانہ گزارش ہے کہ کتاب میں کسی قسم کی فروگزاشت پر نظر پڑے تو احقر کو اس سے مطلع فرمائیں۔

اس کتاب کی ابتداء سے انتہاء تک ترتیب و تحقیق کے دوران احقر کو جن حضرات کی راہ نمائی حاصل رہی ان میں سب سے بلند نام حضرت شیخ الحدیث صاحب دامت برکاتہم کے بعد حضرت استاذ مکرم مولانا نور البشر صاحب دامت معالہم (نگران شعبہ تخصص فی الحدیث، رفیق شعبہ تصنیف و استاذ حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی) کا ہے کہ ان کی راہ نمائی بندہ کو قدم قدم پر حاصل رہی، بصورت دیگر کتاب کا اس قدر جلد قارئین کے سامنے آنے کا امکان ہی نہیں تھا۔ کتاب کی مکمل پروف ریڈنگ احقر نے خود ہی کی ہے، البتہ بعض احادیث کی تخریج، فہرست وغیرہ کی تیاری اور بعض حوالہ جات کی تخریج میں برادر محترم مولانا خرم سعید صاحب، استاذ جامعہ فاروقیہ، عزیزم کفایت اللہ زکریا اور عزیز می محمد اسماعیل عاطف وغیرہ نے تعاون کیا، اللہ تعالیٰ ان تمام معاونین کو جزائے خیر عطا فرمائے اور علمی و عملی ترقیوں سے نوازے۔ نیز بندہ ان تمام حضرات اساتذہ و مخلصین و محبین کا بھی نہایت شکر گزار ہے جن کی حوصلہ افزائی اور دعائیں احقر کو حاصل رہیں۔

آخر میں تمام قارئین سے حضرت شیخ الحدیث صاحب دامت معالہم کے لئے خصوصی دعاؤں کی درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت کے سایہ عاطفت کو ہمارے سروں پر تادیر بعافیت قائم و دائم رکھے اور ملک و بیرون ملک جو علمی افادات کا سلسلہ (بالخصوص جامعہ فاروقیہ کراچی کی صورت میں) تقریباً نصف صدی سے جاری ہے اس کو تاقیامت جاری و ساری رکھے اور ان کے لئے صدقہ جاریہ بنائے۔ آمین

نیز احقر مرتب کے لئے بھی خصوصی دعا فرمائیں کہ بقیہ کام کو اللہ تعالیٰ آسان فرمائے، جلد از جلد مکمل کرنے کی توفیق بخشے اور اپنی بارگاہ میں قبولیت سے نوازے اور ہمارے لئے، ہمارے اساتذہ و مشائخ اور والدین و متعلقین کے واسطے ذخیرہ آخرت اور ذریعہ نجات بنائے۔

حبیب اللہ زکریا

رفیق شعبہ تصنیف و تالیف و استاذ جامہ - فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۶۰۔ کتاب الجہاد والسیر

نسخوں کا اختلاف

- بخاری شریف کے اکثر نسخوں میں عنوان میں ”کتاب“ مذکور نہیں ہے، صرف ابن شہویہ اور نسفی نے عنوان اسی طرح ذکر کیا ہے۔ (۱)
- پھر بسملہ تمام نسخوں میں مذکورہ بالا عنوان سے موخر ہے۔ البتہ نسفی کے نسخہ میں بسملہ عنوان سے مقدم ہے۔ (۲)

جہاد کے لغوی معنی

- یہ باب ”مفاعلہ“ کا مصدر ہے۔ اس کے معنی محنت، مشقت اور کوشش کے آتے ہیں۔ اس معنی میں بکسر الجیم مستعمل ہے۔ بفتح الجیم بروزن سحاب سخت بنجر زمین کو کہا جاتا ہے۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۷۸)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) تاج العروس (۲/ مادة جہد، ص ۳۲۹)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۷۸)، جہاد کی مشروعیت کے مقصد اور اس کی ضرورت کو جاننے کے لئے کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۱۲-۳۶) دیکھئے۔

اصطلاحی تعریف

جہاد کی اصطلاحی تعریف ہے: ”قتال الکفار لتقوية الدين“ (۱) یعنی دین کی مضبوطی اور استحکام کے لئے کفار سے لڑنا۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وشرعاً: بذل الجهد في قتال الكفار“۔ (۲) اور علامہ عینی رحمہ اللہ نے ”إعلاء كلمة الله تعالى“ کا اضافہ فرمایا ہے۔ (۳) یعنی اللہ کے دین کی سر بلندی کے لئے کافروں سے لڑنے میں کوشش کرنا۔

جہاد کی صورتیں

علماء نے جہاد کی مختلف صورتیں بیان فرمائی ہیں:-

۱۔ جہاد مع الکفار، ۲۔ جہاد مع الفساق، ۳۔ جہاد مع الشیطان اور ۴۔ جہاد مع النفس۔

تفصیل ان کی یہ ہے کہ جہاد مع الکفار ہاتھ، مال، زبان اور دل سے ہوتا ہے۔

اور جہاد مع الفساق ہاتھ، پھر زبان، پھر دل سے ہوتا ہے۔

اور جہاد مع الشیطان کا مطلب یہ ہے کہ وہ دل میں جو شکوک و شبہات پیدا کرتا ہے، یا برے اعمال کو مزین بنا کر پیش کرتا ہے ان سے گریز کیا جائے۔

جہاد مع النفس یہ ہے کہ دینی امور کے سیکھنے، ان پر عمل کرنے میں آدمی اپنے آپ کو مشغول رکھے، پھر اسے

سکھانے میں لگا رہے۔ (۴)

اسی طرح علماء نے لکھا ہے کہ ایک جہاد ظاہری ہوتا ہے دوسرا باطنی۔ جہاد ظاہری تو وہی ہے جو کفار وغیرہ کے

ساتھ ہوتا ہے اور جہاد باطنی اپنے نفس کی ناجائز امور میں مخالفت اور شریعت کی اتباع کا نام ہے۔

(۱) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۹۲)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۳)۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۷۸)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۳)۔

اس کے بعد آپ یہ سمجھئے کہ بعض روایات میں اس جہاد کو جو نفس اور باطن کے ساتھ ہوتا ہے ”جہاد اکبر“ قرار دیا گیا ہے، کیونکہ جہاد مع الکفار تو کبھی کبھی ہوتا ہے، جب کہ نفس کے ساتھ آدمی کا مقابلہ ہر وقت اور ہر آن رہتا ہے، اس لئے یہ اہم اور اکبر ہے۔ (۱) چنانچہ بیہقی نے کتاب الزہد (۲) میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک غزوہ سے واپس تشریف لائے اور فرمایا: ”رجعنا من الجہاد الأصغر إلى الجہاد الأكبر“۔ (۳)

جہاد فرض کفایہ ہے یا فرض عین؟

اس کے بعد یہ بات سمجھئے کہ علمائے امت کا جہاد کے حکم میں اختلاف ہے، چنانچہ جمہور علماء جہاد کو فرض کفایہ کہتے ہیں۔ یعنی وہ جہاد جو مع الکفار ہوتا ہے وہ فرض کفایہ ہے کہ کچھ لوگوں کی ادائیگی سے تمام امت سے ساقط ہو جائے گا اور اگر کوئی بھی جہاد مع الکفار کے لئے نہ نکلے تو پوری امت گنہگار ہوگی۔

لیکن اگر خدا نخواستہ کفار دار الاسلام پر حملہ کر دیں تو اس صورت میں اس علاقے کے لوگوں پر جہاد فرض عین ہو جاتا ہے، حتیٰ کہ اگر ان کا حملہ بڑھتا چلا جائے تو پھر جہاں جہاں ان کا رخ ہوگا وہاں کے لوگوں کے لئے جہاد فرض عین ہو جائے گا۔ (۴) اور ایک وقت ایسا بھی آ سکتا ہے کہ جہاد سارے مسلمانوں پر فرض عین ہو جائے۔

(۱) تعلیقات لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۰۷ و ۲۰۸)۔

(۲) إتحاف السادة المتقين (ج ۸ ص ۶۵۷)، وتعلیقات لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۰۸)۔

(۳) انظر كشف الحفاء للعجلوني (ج ۱ ص ۲۴۴)۔ علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث پر کلام کرتے ہوئے فرمایا ہے: ”قال الحافظ ابن حجر في تسديد القوس: هو مشهور على الألسنة، وهو من كلام إبراهيم بن أبي عيلة“۔ چنانچہ محمد بن زیاد المقدسی فرماتے ہیں: ”سمعت ابن أبي عيلة وهو يقول لمن جاء من الغزو: قد رجعت من الجهاد الأصغر، فسا فعلتم بالجهاد الأكبر جهاد القلب؟“ (سير أعلام النبلاء ج ۶ ص ۳۲۵)۔ اور شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا أصل له، ولم يروه أحد من أهل المعرفة بأقوال النبي صلى الله عليه وسلم“۔ مقدمۃ مشارق الأشواق إلى مصارع العشاق (ج ۱ ص ۳۱)۔

مضرت شیخ الاسلام مدنی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک مکتوب نمبر ۱۰۵ میں لکھتے ہیں:

”صوفیاء کی کتابوں میں ”رجعنا من الجہاد الأصغر إلى الجہاد الأكبر“ کو صحیح حدیث کہا گیا ہے، لیکن عقلانی (کشف الخفاء ج ۱ ص ۲۲۲) کا قول ہے کہ امام نسائی نے اسے ابراہیم بن عبدہ کا کلام بتایا ہے الفاظ کی رکاکت زبردست قرینہ ہے کہ یہ آنحضرت ﷺ کا قول نہیں ہو سکتا اور مدنی حدیث کی متداول کتابوں میں شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ جیسے تبحر محدث نے دیکھا ہے.....“ (مکتوبات شیخ الاسلام ج ۱ ص ۳۰۸ و ۳۰۷)

(۴) بدائع الصنائع (ج ۲ ص ۹۸) فصل: وأما بيان كيفية فرض الجهاد، والهداية (ج ۲ ص ۵۵۸)۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بنایہ“ میں عمرو بن دینار، عطاء بن ابی رباح، ابن شبرمۃ اور سفیان ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے کہ جہاد مطلقاً واجب ہی نہیں ہے۔ (۱) جب کہ ابن المسیب رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے جہاد ہر حال میں فرض عین ہے۔ (۲)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جہاد کا کیا حکم تھا اس سے متعلق تفصیل ”باب وجوب النفیر“ میں آرہی ہے۔ انشاء اللہ اس پر وہیں گفتگو ہوگی۔

مشروعیت جہاد

جہاد کی مشروعیت مدینہ منورہ میں ہوئی ہے۔ ابتداءً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی حکم دیا گیا تھا کہ آپ پر جو احکام نازل ہوتے ہیں آپ ان کو علی الاعلان بیان کر دیا کریں۔ چنانچہ ارشاد باری ہے: ﴿فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين﴾ (۳) ”سو سنا دیجئے کھول کر جو آپ کو حکم ہوا اور مشرکین کی پروا نہ کیجئے“۔

اس کے بعد پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مجادلۂ حسنہ کی اجازت دی گئی اور فرمایا گیا: ﴿ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن﴾ (۴) یعنی ”بلائیے اپنے رب کی راہ پر، پکی باتیں سمجھا کر اور نصیحت سنا کر بھلی طرح اور الزام دیجئے ان کو جس طرح بہتر ہو“۔

پھر اس کے بعد جب ہجرت الی المدینہ ہوئی تو ابتداءً مدافعانہ جہاد کی اجازت دی گئی۔ یعنی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یا مسلمانوں پر حملہ کیا جائے تو اس حملہ کو روکنے اور اس کا مقابلہ کرنے کی اجازت دی گئی۔ چنانچہ ارشاد فرمایا: ﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير﴾ (۵) کہ ”حکم ہوا ہے ان لوگوں کو جن سے کافر لڑتے ہیں، اس لئے کہ ان پر ظلم ہوا اور اللہ تعالیٰ ان کی مدد کرنے پر قادر ہے“۔

پھر اس کے بعد ارشاد ہوا: ﴿فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم

(۱) البنایة (ج ۲ ص ۷۸۹)۔

(۲) أوجز المسالك (ج ۸ ص ۱۹۹)، وتنظيم الأشقات في حل عويصات المشكوة (ج ۳ ص ۹۰)۔

(۳) الحجر/۹۴۔

(۴) النحل/۱۲۵۔

(۵) الحج/۳۹۔

وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم کل مرصد..... إلخ ﴿ (۱) کہ ”پھر جب گذر جائیں مہینے پناہ کے تو مارو مشرکوں کو، جہاں پاؤ اور پکڑو اور گھیرو اور بیٹھو ہر جگہ ان کی تاک میں“۔ چنانچہ یہاں مطلقاً جہاد اقدامی اور جہاد دفاعی کا حکم نازل ہو گیا۔ (۲)

۱ - باب : فضل الجہاد والسير .

سير کے لغوی معنی

سير - بکسر السين المهملة وفتح الياء - سيرة کی جمع ہے، اس کے معنی طریقہ کے آتے ہیں اور باب اس کا ”ضرب“ ہے۔ (۳)

سير کے اصطلاحی معنی

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مختلف غزوات اور معرکوں میں جو حکمت عملی اور طریقہ رہا ہے وہ سیر کہلاتا ہے۔ (۴)

ترجمة الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا اس ترجمۃ الباب سے مقصد جہاد کی فضیلت، اس کی اہمیت اور اس پر مرتب اجر و ثواب کو بیان کرنا ہے۔ (۵)

(۱) التوبة / ۵۔

(۲) انظر البناية للعيني (ج ۲ ص ۷۸۹)؛ وزاد المعاد في هدي خير العباد (ج ۳ ص ۶۹-۷۲)۔

(۳) انظر: تاج العروس (ج ۳ ص ۲۸۶ و ۲۸۷)، مادة ”سار“، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۷۸)، والكرمانی (ج ۱۲ ص ۹۲)۔

(۴) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۷۸)، والمغرب (ج ۱ ص ۴۲۷)، حيث قال الإمام المطرزي: ”و..... إلا أنها غلبت في لسان

الشرع على أمور المغازي؛ كالمناسك على أمور الحج“۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۷۸)۔

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ - إِلَى قَوْلِهِ - وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» / التوبة: ۱۱۱، ۱۱۲ / .
 قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : الْحُدُودُ الطَّاعَةُ .

اختلاف نسخ

ترجمہ الباب کے تحت ذکر کردہ مذکورہ بالا آیات میں صحیح بخاری کے مختلف نسخوں کا اختلاف ہے، چنانچہ نفی اور ابن شہویہ کی روایت اسی طرح ہے، اصلی اور کریمہ کے نسخوں میں دونوں آیتیں مکمل مذکور ہیں۔ جبکہ ابو ذر کی روایت میں پہلی آیت ﴿وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾ تک ہے، پھر ”إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾“ ہے۔ (۱)

آیات کا شان نزول

امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ ان آیات کا شان نزول بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ آیات بیعت عقبہ ثانیہ کے موقع پر نازل ہوئیں۔ ہوا یوں کہ جب مدینہ منورہ سے ستر افراد پر مشتمل جماعت عقبہ کے مقام پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کے لئے حاضر ہوئی تو اس موقع پر حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو سننے کے بعد فرمایا تھا: ”اشترط لربك ولنفسك ماشئت“ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب کے لئے اور اپنی ذات کے لئے جو شرط ہم سے منوانا چاہتے ہیں منوالیجئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے تو شرط یہ ہے کہ تم صرف اسی کے عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ۔ اور اپنے لئے شرط یہ ہے کہ جس چیز سے تم اپنے مال و جان کی حفاظت کرتے ہو میری بھی حفاظت کرو۔ اس پر انصار نے عرض کیا کہ اگر یہ شرطیں ہم نے پوری کر دیں تو ہمیں کیا ملے گا؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”الجنة“ اس وقت انصار کے دل خوشی سے باغ باغ ہو گئے اور کہنے لگے یہ سودا تو بڑا نفع بخش ہے۔ اب اس سودے کو نہ خود مضائع کریں گے اور نہ آپ سے اس کو مضائع کرنے کی خواہش کریں گے۔ (۲)

(۱) حوالہ سابقہ۔

(۲) بیان القرآن (ج ۱ ص ۱۴۳) مع تغییر یسیر۔

آیات کا ترجمہ

بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ان کی جانوں کو اور ان کے مالوں کو اس بات کے عوض خرید لیا ہے کہ ان کو جنت ملے گی۔ وہ لوگ جو اللہ کی راہ میں لڑتے ہیں جس میں قتل کرتے ہیں اور قتل کئے جاتے ہیں اس پر سچا وعدہ کیا گیا ہے تو ریت میں اور انجیل میں اور قرآن میں۔ اور اللہ سے زیادہ اپنے عہد کو کون پورا کرنے والا ہے؟ تو تم لوگ اپنی اس بیع پر جس کا تم نے معاملہ ٹھہرایا ہے خوشی مناؤ اور یہ بڑی کامیابی ہے۔

وہ ایسے ہیں جو توبہ کرنے والے ہیں، عبادت کرنے والے، حمد کرنے والے، روزہ رکھنے والے، رکوع اور سجدہ کرنے والے، نیک باتوں کی تعلیم کرنے والے اور بری باتوں سے باز رکھنے والے اور اللہ کی حدود کا خیال رکھنے والے اور ایسے مومنین کو خوش خبری سنا دیجئے۔

ان آیات کو ذکر کرنے کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی جیسا کہ معروف عادت ہے کہ اپنی طرف سے ترجمہ قائم کرنے کے بعد آیات ذکر کرتے ہیں جو اس بات کی دلیل ہوتی ہے کہ یہ آیات ترجمۃ الباب کے لئے دلیل ہیں۔ (۱) چنانچہ یہاں بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد ان آیات کے ذکر کرنے سے جہاد کی فضیلت پر دلیل پیش کرنا ہے۔

قال ابن عباس: الحدود الطاعة۔

مذکورہ تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو ابن ابی حاتم نے علی بن ابی طلحہ کے طریق سے موصول نقل کیا ہے۔ (۲)

مذکورہ تعلیق کا مقصد

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا تعلیق کے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ سابقہ آیت میں جو ”حدود“ کا

(۱) دیکھئے کشف الباری (ج ۱ ص ۱۷)، ومقدمة لامع (ص ۳۲۹ و ۳۳۰)۔

(۲) انظر فتح الباری (ج ۶ ص ۴)، وتعلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۳۰)۔

لفظ ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ میں ذکر کیا گیا ہے اس سے مراد اطاعت الہی ہے کیونکہ جو اللہ تعالیٰ کا مطیع و فرمان بردار ہوتا ہے وہ اس کے ہر حکم کو بجالانے والا اور جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا ہے ان سے اجتناب کرنے والا ہوتا ہے۔ تو گویا یہ تفسیر باللازم کی قبیل سے ہے (۱)، چونکہ مقررہ حدود کی حفاظت اطاعت الہی کے بغیر نہیں ہو سکتی اس لئے حفاظت حدود کے لئے اطاعت لازم ہوگی۔

٢٦٣٠ : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَبَّاحٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَائِقٍ : حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ
 قَالَ : سَمِعْتُ الْوَلِيدَ بْنَ الْعِزَّارِ : ذَكَرَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٢) : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ :
 (الصَّلَاةُ عَلَى مِقَاتِهَا) . قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : (ثُمَّ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ) . قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ :
 (الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) . فَسَكَتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَوْ اسْتَرَدَّتْهُ لَزَادَنِي . [ر : ٥٠٤]

تراجم رجال

۱۔ حسن بن صباح

یہ ابوعلی الحسن بن صباح بن محمد بزار رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب زیادة الایمان و نقصانه“ کے تحت آچکا ہے۔ (۳)

۲۔ محمد بن سابق تمیمی

یہ ابو جعفر محمد بن سابق تسمیٰ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

(١) انظر عمدة القاري (ج ١٤ ص ٧٩) -

(٢) قوله: "عبد الله بن مسعود رضي الله عنه": الحديث، تقدم تخريجه في باب مواقيت الصلاة.

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۶۷)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب "الوصایا، باب قضاء الوصی دیون المیت.....۔

۳۔ مالک بن مغول

یہ مالک بن مغول کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۴۔ الولید بن عیزار

یہ ولید بن عیزار بن حریش عبدی کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۵۔ ابو عمرو الشیبانی

یہ ابو عمرو سعد بن ریاس بن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۶۔ عبد اللہ بن مسعود

یہ مشہور صحابی، حضرت ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن مسعود ہندی رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب
الإیمان، باب ظلم دون ظلم“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

مندرجہ بالا حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت بالکل واضح اور ظاہر ہے کہ حدیث کے الفاظ میں سے
”الجهاد فی سبیل اللہ“ بھی ہے جسے نماز اور بر الوالدین کے بعد افضل عمل قرار دیا گیا ہے۔ (۵)
اور حدیث کی باقی تشریح کتاب الصلاۃ میں ”باب مواقیب الصلاۃ“ کے تحت گزر چکی ہے۔

۲۶۳۱ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثَنِي
مَنْصُورٌ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ طَاوُسٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ : (لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ ، وَإِذَا اسْتُنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا) . [ر : ۱۵۱۰]

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوصایا، باب الوصایا، و قول النبی ﷺ.....

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب مواقیب الصلاۃ، باب فضل الصلاۃ لوقتہا۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۵۷)۔

(۵) انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۷۹)۔

(۶) قوله: ”عن ابن عباس رضي الله عنهما“: مر تخريجه في الحج، باب لا يحل القتال بمكة۔

تراجم رجال

۱۔ علی بن عبد اللہ

یہ مشہور محدث، امام علی بن عبد اللہ ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب الفہم فی العلم“ کے ذیل میں گزر چکا ہے۔ (۱)

۲۔ یحییٰ بن سعید

یہ یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۳۔ سفیان

یہ مشہور امام حدیث، حضرت سفیان بن سعید الثوری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب علامة المنافق“ کے تحت آچکا۔ (۳)

۴۔ منصور

یہ مشہور محدث، ابو عتاب منصور بن معتمر کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم آیاماً معلومة“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

۵۔ مجاہد

یہ ابوالحجاج مجاہد بن جبر مکی قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب الفہم فی العلم“ کے تحت آچکے۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۸)۔

(۴) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۷۰)۔

(۵) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۰۷)۔

۶۔ طاؤس

یہ مشہور تابعی، حضرت طاؤس بن کيسان رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۷۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما

یہ مشہور صحابی، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں۔ ان کا تذکرہ ”بد، الوحي“ کی چوتھی حدیث کے

تحت نقل کیا جا چکا۔ (۲)

لاہجرة بعد الفتح۔

فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے۔

مطلب حدیث کا یہ ہے کہ وہ ہجرت جو مکہ سے مدینہ منورہ کی طرف لازمی اور ضروری تھی وہ اب فتح مکہ کے

بعد فرض اور ضروری نہیں رہی۔ (۳)

یہ مطلب نہیں ہے کہ ہجرت بالکل منقطع ہو گئی ہے، چنانچہ سنن ابی داود میں حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی

اللہ عنہ کی روایت ہے:

”سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: ”لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع

التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها“۔ (۴)

”کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہجرت موقوف نہ ہوگی تا وقتیکہ

توبہ موقوف نہ ہو اور توبہ اس وقت تک موقوف نہیں ہوگی جب تک کہ آفتاب مغرب کی طرف سے

نہ نکلے۔“

اس لئے حدیث باب میں اس ہجرت خاص کے ختم ہونے کا ذکر مراد ہے جو مکہ سے ہوا کرتی تھی۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين.....

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۳۵)۔

(۳) انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۸۰)۔

(۴) سنن أبي داود (ج ۱ ص ۳۳۶)، کتاب الجہاد، باب فی الهجرة هل انقطعت؟ رقم (۲۴۷۹)۔

پہلے یہ حکم تھا کہ جو شخص بھی، جہاں بھی مسلمان ہو جاتا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی معاونت کے لئے مدینہ منورہ میں اس کا قیام کرنا ضروری اور لازمی تھا، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے امام خطابی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ شروع اسلام میں مدینہ منورہ میں مسلمانوں کی تعداد اور قوت و شوکت کم ہونے کی بناء پر ہر اسلام قبول کرنے والے پر مدینہ کی طرف ہجرت فرض تھی۔ تاکہ مسلمانوں کی قوت اور تعداد یکجا ہو جائے لیکن جب اللہ تبارک و تعالیٰ کے فضل سے مکہ مکرمہ فتح ہو چکا اور لوگ اسلام میں جوق در جوق داخل ہونے لگے اور سارا حجاز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عملداری اور فرمانروائی میں آ گیا تو ہجرت من مکۃ الی المدینۃ کی فرضیت ساقط ہو گئی اور یہ حکم منقطع ہو گیا۔ (۱)

یایوں کہا جائے کہ جو شہر فتح ہو جاتا تھا وہاں سے ہجرت کا حکم اٹھ جایا کرتا تھا کیونکہ وہ شہر فتح کے بعد دارالاسلام میں شامل ہو جاتا تھا۔ وہاں سے پھر ہجرت کی ضرورت باقی نہیں رہتی تھی۔

یایوں کہا جائے کہ جس ہجرت کی نفی کی جا رہی ہے وہ ہجرت مندوبہ ہے اور وہ ہجرت جس کو ثابت کیا جا رہا ہے وہ ہجرت مفروضہ ہے، چنانچہ ہجرت مفروضہ من دار الکفر الی دار الاسلام اب بھی باقی ہے جب دار الکفر میں احکام اسلام پر عمل ممکن نہ ہو۔ (۲)

ولکن جہاد و نیۃ۔

اور لیکن جہاد اور نیت خالصہ باقی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ وہ ہجرت جو جہاد کے لئے یا کسی اچھی نیت سے ہو مثلاً دار الکفر سے دار الاسلام منتقل ہو جانا جبکہ دار الکفر میں احکام پر عمل میں رکاوٹ نہ ہو، طلب علم کے لئے نکلنا وغیرہ اس کا ثواب اور حکم باقی ہے۔ (۳)

وإذا استنفرتم فانفروا۔

اور جب تمہیں قتال کے لئے نکلنے کو کہا جائے تو نکل پڑو۔

اس جملہ کی تشریح انشاء اللہ آگے ”باب وجوب الغزو“ کے تحت آئے گی۔

(۱) انظر أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۵۴ و ۱۳۵۵)، وأيضاً فتح الباري (ج ۱ ص ۳۸ و ۳۹)۔

(۲) بذل المجہود (ج ۱ ص ۳۷۳)۔

(۳) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۳۹)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ بالا حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب سے بالکل واضح ہے جو ”لکن جہاد ونیۃ، وإذا استنفرتم فانفروا“ سے ظاہر ہے۔ (۱)

٢٦٣٢ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ : حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ
طَلْحَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، تَرَى الْجِهَادَ أَفْضَلَ الْعَمَلِ ،
أَفَلَا نُجَاهِدُ ؟ قَالَ : (لَكُنَّ أَفْضَلُ الْجِهَادِ حَجٌّ مَبْرُورٌ) . [ر : ١٤٤٨]

تراجم رجال

۱- مسدود

یہ مشہور امام حدیث مسدد بن مسدد بن مسرہ بن رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات مختصراً ”کتاب الایمان، باب من الایمان أن يحب لأخيه.....“ کے تحت گزر چکے۔ (۳)

٢- خالد

یہ خالد بن عبد اللہ الطحان رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۳۔ حبیب بن ابی عمرہ

یہ حبیب بن ابی عمرہ اسدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

(١) انظر عمدة القاري (ج ١٤ ص ٧٩) -

(٢) قوله: "عن عائشة رضي الله عنها": تقدم تخريجه في كتاب الحج، باب فضل الحج المبرور.

(۳) کشف الباري (ج ۲ ص ۲)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من مضمض و استنشق.....

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحج، باب فضل الحج المبرور۔

۴۔ عائشہ بنت طلحہ

یہ عائشہ بنت طلحہ تمیمیہ قرشیہ رحمۃ اللہ علیہا ہیں۔ (۱)

۵۔ عائشہ بنت ابی بکر

یہ ام المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہما ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی دوسری

حدیث کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۲)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

مذکورہ بالا حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ”نری الجہاد أفضل العمل“ میں ہے۔ (۳)

اور حدیث کی مکمل تشریح ”کتاب الحج، باب فضل الحج المبرور“ کے تحت گزر چکی ہے۔

۲۶۳۳ : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ : أَخْبَرَنَا عَفَّانُ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جُحَادَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو حَاصِبٍ : أَنَّ ذَكْوَانَ حَدَّثَهُ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ يَعْدِلُ الْجِهَادَ ، قَالَ : (لَا أَجِدُهُ) . قَالَ : (هَلْ تَسْتَطِيعُ إِذَا خَرَجَ الْمُجَاهِدُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَكَ ، فَتَقُومَ وَلَا تَقْرَأَ ، وَتَصُومَ وَلَا تَفْطِرَ) . قَالَ : وَمَنْ يَسْتَطِيعُ ذَلِكَ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : إِنَّ فَرَسَ الْمُجَاهِدِ لَيَسْتَنُّ فِي طَوْلِهِ . فَيُكْتَبُ لَهُ حَسَنَاتٌ .

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۹۱)۔

(۳) انظر فتح الباری (ج ۶ ص ۵۰۴)۔

(۴) قولہ: ”أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ“: الحديث أخرجه مسلم في صحيحه (ج ۲ ص ۱۳۴)، كتاب الإمارة، باب فضل الشهادة في سبيل الله تعالى، رقم (۱۸۷۸)، والترمذي (ج ۱ ص ۲۹۱) في فضائل الجهاد، باب ما جاء في فضائل الجهاد، رقم (۱۶۱۹)، والنسائي في كتاب الجهاد، باب ما يعدل الجهاد في سبيل الله عز وجل (ج ۲ ص ۵۶)، رقم (۳۱۳۰)۔

تراجم رجال

۱۔ اسحاق بن منصور

یہ ابویقوب اسحاق بن منصور کوج رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب حسن إسلام المرء“ کے تحت آچکا۔ (۱)

۲۔ عفان بن مسلم

یہ عفان بن مسلم الصفار انصاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ ہمام

یہ ہمام بن یحییٰ بن دینار عوذی شیبانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ محمد بن حمادۃ

یہ محمد بن حمادہ ایامی ازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۵۔ ابو حصین

یہ ابو حصین بن عاصم اسدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

۶۔ ذکوان

یہ ابوصالح ذکوان الزیات رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۷۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الإیمان، باب أمور الإیمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۶)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۲۰)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب دفع السواک إلى الأكبر۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب ترک النبی ﷺ والناس الأعرابی حتی۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الإجارة، باب کسب البغی والإماء۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب إثم من کذب علی النبی ﷺ۔

(۶) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۸ و ۶۵۹)۔

أن أبا هريرة رضي الله عنه حدثه قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: دلني على عمل يعدل الجهاد۔

ذکوان فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک آدمی جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے عرض کیا کہ آپ میری کسی ایسے عمل کی طرف راہ نمائی کیجئے جو جہاد کے مماثل اور مساوی ہو۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے اس آدمی کا نام معلوم نہیں ہو سکا ”لم أقف على اسمه“۔ (۱)

قال: لا أجده۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تو نہیں پاتا ہوں۔

مطلب یہ ہے کہ جہاد کے مساوی اور کوئی عمل نہیں ہے۔ (۲)

قال: هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر، وتصوم ولا تفطر؟

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی سے استفسار کیا کہ جب مجاہد (جہاد کے لئے) نکل پڑے تو تم یہ کر سکتے ہو کہ اپنی مسجد میں داخل ہو جاؤ اور مسلسل نماز میں کھڑے رہو اور نہ تھکو، مسلسل روزے رکھتے رہو اور افطار نہ کرو؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ فرمان کا مطلب یہ ہے کہ جہاد کا مساوی عمل یہ ہے کہ ایک آدمی مسلسل نماز پڑھتا رہے اور درمیان میں آرام بھی نہ کرے اور اس پر تھکاوٹ بھی ظاہر نہ ہو، اسی طرح مسلسل روزے رکھتا رہے اور افطار بھی نہ کرے، تب اس آدمی کا عمل مجاہد کے جہاد کے برابر اور مساوی ہو سکتا ہے، ورنہ نہیں۔

قال: ومن يستطيع ذلك؟

تو اس آدمی نے کہا کہ اس کی طاقت کون رکھتا ہے؟

یعنی مسلسل نماز کا پڑھنا اور نہ تھکنا، مسلسل روزے رکھنا اور افطار نہ کرنا یہ کون کر سکتا ہے؟

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے راستے میں جہاد کرنے والے کی دوسروں پر یہ بالکل واضح

(۱) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۵)۔

(۲) انظر عمدة القاري (ج ۶ ص ۸۲)۔

فضیلت اور برتری ہے اور یہ فضیلت اس بات کی متقاضی ہے کہ جہاد کے مساوی اور کوئی عمل نہیں ہے۔ (۱)

قال: أبوهريرة: إن فرس المجاهد ليستن (۲) في طوله (۳) فيكتب له حسنات۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجاہد کا گھوڑا جو رے میں اچھل کود کرتا ہے اس پر بھی مجاہد کے لئے نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ کے اس قول کو یہاں موقوفاً نقل کیا ہے اور یہی روایت آگے

”باب الخيل ثلاثة“ کے تحت ”زيد بن اسلم عن أبي صالح“ کے طریق سے مرفوعاً ذکر کی گئی ہے۔ (۴)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ بالا حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب سے بالکل واضح ہے، جس میں یہ کہا گیا ہے کہ جہاد کے مساوی اور

مماثل اور کوئی عمل نہیں ہے۔ (۵)

۲ - باب : أَفْضَلُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

نسخ کا اختلاف

تمام نسخوں میں مومن کی صفت میں مجاہد اسم فاعل کے وزن پر ہے اور کشمینی کی روایت میں یہ لفظ صیغہ مضارع

کے ساتھ یجاہد ہے۔ (۶)

(۱) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۵)۔

(۲) قال العلامة الفتني: ”استن استنانا: أي عدا لمرحه ونشاطه شوطاً أو شوطين ولا راكب عليه فاستن بتشديد نون:

وهو أن يرفع يديه ويضرحهما معا“ انظر مجمع بحار الأنوار (ج ۳ ص ۱۳۲ و ۱۳۳)، باب السين مع النون۔

(۳) القول والطيل بالكسر: الحبل الطويل يشد أحد طرفيه في وتد أو غيره والطرف الآخر في يد الفرس؛ ليدور فيه، ويرعى، ولا

يذهب بوجهه۔ انظر مجمع بحار الأنوار (ج ۳ ص ۴۷) مادة ”طول“۔

(۴) انظر شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۳۲)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۸۳)۔

(۵) انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۸۲)۔

(۶) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۶)۔

مقصد ترجمۃ الباب

اس ترجمۃ الباب کا مقصد مجاہد کی فضیلت کو بیان کرنا ہے کہ جو شخص اللہ کے رستے میں اپنی جان اور مال کے ساتھ صحیح نیت لے کر نکلتا ہے وہی سب سے افضل آدمی ہے۔

ما قبل کے باب سے ربط و مناسبت

گذشتہ باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بتایا تھا کہ سب سے افضل عمل جہاد اور قتال فی سبیل اللہ ہے۔ اس باب میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ سب سے افضل آدمی وہ ہے جو جہاد اور قتال فی سبیل اللہ کے فریضے سے وابستہ رہے اور اسے انجام دیتا رہے اور اس میں اپنی جان و مال لگا دے۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ . تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» /الصف : ۱۰-۱۲/ .

مذکورہ آیات کا ترجمہ

”اے ایمان والو! کیا تم کو ایسی سوداگری نہ بتلاؤں جو تم کو ایک دردناک عذاب سے بچالے (وہ یہ ہے کہ) تم لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرو، یہ تمہارے لئے بہت ہی بہتر ہے اگر تم کچھ سمجھ رکھتے ہو (جب ایسا کرو گے تو) اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور تم کو (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اور عمدہ مکانوں میں (داخل کرے گا) جو ہمیشہ رہنے کے باغوں میں (بنے) ہوں گے، یہ بڑی کامیابی ہے۔“ (۱)

مذکورہ آیات کے ذکر کرنے کا مقصد

ترجمۃ الباب کے اثبات پر مذکورہ آیات سے استدلال مقصود ہے، یعنی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ ایمان کے بعد سب سے بہترین تجارت ”جہاد فی سبیل اللہ بالمال والنفس“ ہے۔ جیسا کہ آیات سے واضح ہے۔ لہذا جان اور مال کے ساتھ جہاد کرنے والا سب سے افضل ہوگا۔

۲۶۳۴ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ . عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ اللَّيْثِيُّ : أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ قَالَ : قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ) . قَالُوا : ثُمَّ مَنْ ؟ قَالَ : (مُؤْمِنٌ فِي شُعْبٍ مِنَ الشُّعَابِ ، يَتَّقِي اللَّهَ ، وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ) . [۶۱۲۹]

تراجم رجال

۱۔ ابوالیمان

یہ ابوالیمان الحکم بن نافع حمصی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ شعیب

یہ ابوبشر شعیب بن ابی حمزہ قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کا تذکرہ ”بدء الوحي“ کی چھٹی

(۲) قولہ: ”أبا سعيد الخدري رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً في صحيحه (ج ۲ ص ۹۶۱) في كتاب الرقاق، باب العزلة راحة من خلط السوء، رقم (۶۴۹۴)، ومسلم في صحيحه (ج ۲ ص ۱۳۶) كتاب الإمارة، باب فضل الجهاد والرباط، رقم (۴۸۸۷-۴۸۸۸)، والنسائي (ج ۱ ص ۳۵۸) كتاب الزكاة، باب من يسأل الله عز وجل ولا يعطى به، رقم (۲۵۷۰)، و(ج ۲ ص ۵۴) كتاب الجهاد، باب فضل من يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله، رقم (۳۱۰۷)، والترمذي (ج ۱ ص ۲۹۵) في فضائل الجهاد، باب ماجاء أي الناس أفضل؟، رقم (۱۶۶۰)، وأبو داود (ج ۱ ص ۲۳۶) كتاب الجهاد، باب في ثواب الجهاد، رقم (۲۴۸۵)، وابن ماجه (ص ۲۸۶) في أبواب الفتن، باب العزلة، رقم (۳۹۷۸)۔

حدیث کے تحت آچکا۔ (۱)

۳۔ الزہری

یہ مشہور امام حدیث، محمد بن مسلم بن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۲)

۴۔ عطاء بن یزید اللیشی

یہ عطاء بن یزید لیشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۵۔ ابوسعید الخدری

یہ مشہور صحابی حضرت ابوسعید سعد بن مالک خدری رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب من الدین الفرار من الفتن“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۴)

قیل: یا رسول اللہ

کسی کہنے والے نے کہا اے اللہ کے رسول۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے اس قائل کا نام معلوم نہیں ہو سکا، البتہ اتنی بات ہے کہ اسی طرح کا

سوال حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ (۵)

أي الناس أفضل؟

کونسا آدمی سب سے افضل ہے؟

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”مؤمن يجاهد في سبيل اللہ بنفسه وماله۔“

تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سب سے افضل آدمی وہ مومن ہے جو اللہ کی راہ میں اپنی

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۷۹ و ۴۸۰)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب لا تستقبل القبلة بغائط.....

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۸۲)۔

(۵) انظر فتح الباری (ج ۶ ص ۶)۔

جان و مال کے ساتھ جہاد کرے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شاید مومن سے یہ مراد ہے کہ جو پہلے واجبات عینیہ کو ادا کرے پھر اسے جہاد کی فضیلت جان و مال کے ساتھ حاصل ہو۔ یہ بالکل مراد نہیں کہ جہاد تو کرے لیکن دیگر واجبات و فرائض کر ترک کر دے، چنانچہ اس صورت میں مجاہد کی فضیلت ظاہر ہوگی کیونکہ اس میں مجاہد کا اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کے لئے اپنی جان اور مال کو لگانا ہے اور اس کا نفع بھی متعدی ہے۔ (۱)

قالوا: ثم من؟

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے سوال کیا کہ پھر کون افضل ہے؟

یعنی اس مجاہد (جو اپنی جان و مال اللہ کے رستہ میں لگا دے) کے بعد سب سے افضل آدمی کون ہے؟

قال: مؤمن في شعب من الشعاب يتقي الله، فيدع الناس من شره۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر وہ آدمی افضل ہے جو کسی گھائی میں جا بیٹھا ہو، اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہو اور لوگ

اس کے شر سے محفوظ و مامون ہوں۔

”شعب“ — بکسر الشین المعجمة وسكون العين المهملة — گھائی کو کہتے ہیں، اس کی جمع شعباب ہے۔ (۲)

لوگوں کے ساتھ اختلاط افضل ہے یا خلوت نشینی؟

حدیث باب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجاہد کے بعد سب سے افضل اس آدمی کو قرار دیا ہے جو کسی گھائی

میں لوگوں سے الگ تھلگ ہو کر جا بیٹھے اور وہاں اللہ کی عبادت کرتا رہے اور اس سے ڈرتا رہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ

خلوت نشینی جلوت سے افضل ہے۔

لیکن یہ افضلیت علی الاطلاق نہیں ہے بلکہ یہ اس وقت ہے جبکہ فتن کا دور دورہ ہو، آدمی کے لئے اپنا ایمان بچانا

مشکل ہو جائے تو خلوت نشینی ہی افضل ہے۔ البتہ اگر کوئی آدمی جلوت اور لوگوں کے ساتھ رہتے ہوئے اپنے ایمان کی

حفاظت کر سکتا ہو، اسے فتنوں میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو، ایمان کی حفاظت کے لئے بھی معاون ثابت ہو رہا ہو تو اس کے

(۱) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۶)۔

(۲) انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۸۳)، وأيضاً انظر مجمع بحار الأنوار، (ج ۳ ص ۲۲۳) حيث قال: ”هو ما انفرج بين جبلين“۔

لئے پھر یہ خلوت نشینی صحیح اور درست نہیں ہوگی۔

چنانچہ حافظ ابن حجر اور علامہ نووی رحمہم اللہ نے جمہور علمائے امت کا مذہب یہی نقل کیا ہے کہ لوگوں کے ساتھ مل جل کر رہنا افضل ہے بشرطیکہ فتنے میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو، ورنہ نہیں۔

اس کے برخلاف ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ خلوت نشینی ہی افضل ہے اور وہ حدیث باب اور ان احادیث، جن میں یہی مضمون وارد ہوا ہے، سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں مجاہد کے بعد سب سے افضل خلوت نشین کو قرار دیا ہے۔ (۱)

جمہور کی طرف سے جواب

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے جمہور کی طرف سے دو جواب دیئے ہیں:

ایک جواب تو یہ دیا ہے کہ یہ حدیث شدید فتنوں اور جنگوں کے زمانہ پر محمول ہے جب آدمی کا اپنا ایمان بھی محفوظ نہ رہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا محمل وہ شخص ہے جس کی اذیتوں سے لوگ محفوظ نہ رہتے ہوں اور وہ لوگوں کی ایذا رسانی سے صبر نہ کر سکتا ہو۔ (۲)

اس کی وجہ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ یہ ذکر فرماتے ہیں کہ تمام انبیائے کرام صلوات اللہ وسلامہ علیہم، جمہور صحابہ و تابعین، علماء اور زہاد لوگوں کے ساتھ جلوت ہی میں رہتے تھے۔ اور اختلاط و جلوت کے منافع حاصل کرتے تھے جیسے نماز جمعہ کی حاضری، باجماعت نماز، نماز جنازہ، عیادت مریض اور ذکر اللہ کے حلقے وغیرہ۔ (۳)

اور جمہور کے قول کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے: ”المؤمن الذي يخالط الناس، ويصبر على أذاهم، أعظم أجراً من المؤمن الذي لا يخالط الناس، ولا يصبر على أذاهم“۔ (۴)

(۱) انظر فتح الباري (ج ۱۳ ص ۴۳)، وشرح النووي على مسلم (ج ۲ ص ۱۳۶)۔

(۲) انظر شرح النووي على مسلم (ج ۲ ص ۱۳۶)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) أخرجه الترمذي في سننه (ج ۲ ص ۷۷) في كتاب صفة القيامة، باب، رقم (۲۵۰۷) وابن ماجه في سننه (ص ۲۹۲) في

أبواب الفتن، باب الصبر على الأذى، رقم (۴۰۳۲)۔

یعنی ”وہ مومن جو لوگوں کے ساتھ اختلاط رکھتا ہو اور ان کی اذیتوں پر صبر کرتا ہو اس کا اجر اس مومن سے بہت زیادہ ہے جو لوگوں کے ساتھ اختلاط نہ رکھتا ہو اور ان کی اذیتوں پر صبر نہ کرتا ہو۔“ (۱)

یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ سارا اختلاف اس وقت ہے جب کہ فتنہ عام نہ ہو۔ اور اگر فتنہ عام ہو تو غلو ت ہی افضل ہے کیونکہ عام فتنے میں محظورات میں جا پڑنے کا قوی اندیشہ ہے۔ چنانچہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ عذاب الہی اصحاب فتن پر آتا ہے لیکن اس کے اثرات غیر اصحاب فتن پر بھی واقع ہو جاتے ہیں، جیسا کہ ارشاد ربانی ہے: ﴿وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾۔ (۲) یعنی ”ڈرتے رہو اس فتنے سے جو تم میں سے صرف ظالم لوگوں کو نہیں پہنچے گا، بلکہ غیر ظالمین پر بھی وہ عذاب آئے گا۔“ (۳)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث بالا کی مطابقت ترجمۃ الباب سے بالکل ظاہر ہے جس میں مجاہد کو افضل الناس قرار دیا گیا

ہے۔ (۴)

۲۶۳۵ : حَدَّثَنَا أَبُو نِيْمَانَ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ ، كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْفَائِمِ ، وَتَوَكَّلَ اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِهِ بِأَنْ يَتَوَفَّاهُ : أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، أَوْ يَرْجِعَهُ سَالِمًا مَعَ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ) . [ر : ۳۶]

(۱) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۸۴)۔

(۲) الأنفال / ۲۵۔

(۳) انظر فتح الباري (ج ۱۳ ص ۴۳) ، نیز دیکھئے، کشف الباري (ج ۲ ص ۸۵-۸۸)۔

(۴) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۸۳)۔

(۵) قوله : ”أبا هريرة رضي الله عنه“: الحديث تقدم تخريجه في كتاب الإيمان، باب الجهاد، من الإيمان، انظر كشف الباري

(ج ۲ ص ۳۰۵)۔

تراجم رجال

۱۔ ابوالیمان، ۲۔ شعیب، ۳۔ زہری

ان تینوں کے لئے سابقہ سند کے پہلے تین افراد دیکھئے۔ (۱)

۴۔ سعید بن المسیب

یہ امام التابعین، حضرت سعید بن المسیب قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من قال: إن الإیمان هو العمل“ کے تحت گزر چکے۔ (۲)

۵۔ ابو ہریرہ

یہ مشہور مکتب صحابی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب أمور الإیمان“ کے تحت آچکا۔ (۳)

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: ”مثل المجاهد في سبيل الله - والله

أعلم بمن يجاهد في سبيله - كمثل..... إلخ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ کے رستے میں جہاد کرنے والے کی مثال (اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں کہ کون اللہ کے لئے جہاد کرتا ہے) روزہ دار اور رات کو کھڑے ہو کر عبادت کرنے والے کی طرح ہے۔

یہاں سمجھنے کی بات یہ ہے کہ ”واللہ أعلم بمن يجاهد في سبيله“ جملہ معترضہ واقع ہوا ہے، جس سے مقصود اخلاص نیت کی طرف اشارہ کرنا ہے، یعنی اس کی نیت کا حال اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں چنانچہ اگر اس کی نیت خالص اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے تھی تو وہ مجاہد فی سبیل اللہ ہے۔ لیکن اگر اس کی نیت دنیا، مال اور شہرت کا حصول ہو تو اس

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶) و (ج ۱ ص ۴۷۹ و ۴۸۰)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۵۹)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

نے اللہ کے رستے کے ساتھ دنیا کو بھی شریک کیا اور اس کا یہ جہاد نافع بھی نہیں ہوگا۔ (۱)
 حدیث بالا کی مکمل تشریح ”کتاب الایمان، باب الجہاد من الایمان“ کے تحت گزر چکی ہے۔ (۲)
 حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت
 حدیث بالا کا ترجمۃ الباب کے ساتھ انطباق واضح ہے جس میں مجاہد فی سبیل اللہ کو روزے دار، عبادت گزار
 کے مثل قرار دیا گیا ہے اور اس پر مرتب اجر و فضیلت کو بیان کیا گیا ہے۔ (۳)

۳ - باب : الدَّعَاءُ بِالْجِهَادِ وَالشَّهَادَةِ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ .

ما قبل کے باب سے ربط و مناسبت

سابقہ ابواب میں یہ بیان ہوا تھا کہ جہاد سب سے افضل عمل اور مجاہد سب سے افضل آدمی ہے۔ چنانچہ جب مجاہد اور جہاد کا یہ رتبہ اور فضیلت ہے تو اس فضیلت و رتبے کو حاصل کرنے کے لئے دعاء بھی کرنی چاہئے۔ جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور دیگر تابعین وغیرہ سے جہاد و شہادت کی دعاء منقول ہے۔

مقصد ترجمۃ الباب

انام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمۃ الباب سے یہ ہے کہ جس طرح مرد جہاد اور شہادت کی دعاء کر سکتے ہیں، اسی طرح عورتیں بھی جہاد اور شہادت کی دعاء کر سکتی ہیں۔ اس دعائے شہادت میں مرد اور عورت دونوں برابر ہیں، اور کوئی فرق نہیں۔ (۴)

(۱) انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۸۴)۔

(۲) انظر كشف الباري (ج ۲ ص ۳۰۵-۳۱۰)۔

(۳) انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۸۴)۔

(۴) انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۸۵)۔

اور علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس امر پر خاص طور سے اس لئے تنبیہ فرمائی ہے کہ شہادت کی دعاء کرنے کا مطلب یہ نکلتا ہے کہ کافروں کا غلبہ ہو جائے اور مسلمان مغلوب ہو جائیں۔ لیکن چونکہ یہ صورت مقصود نہیں ہوتی اس لئے اگر کوئی آدمی اپنے لئے شہادت کی دعاء کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اس لئے کہ مقصد عظیم کو حاصل کرنے کے لئے غیر مقصود کو برداشت کیا جاسکتا ہے اور کفار کا غلبہ مطلوب اور مقصود نہیں، بلکہ غیر مقصود و غیر مطلوب ہے، چنانچہ مقصد عظیم کے لئے اس غیر مقصود کو گوارا کر لیا جاتا ہے۔ (۱)

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ شہادت کی دعاء کرنے سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ کفار کا غلبہ بھی ہو جائے، ہمارا مقصود تو شہادت ہے، بس ہمیں شہادت مل جائے۔ رہے کفار تو ان کے علاج کے لئے ہمارے دوسرے بھائی موجود ہیں جو ان کو روکنے کے لئے کافی ہیں۔ اس لئے شہادت کی دعاء سے یہ لازم نہیں آتا کہ کفار کے غلبے کا اس میں احتمال پیدا ہو اور ان کا تسلط لازم آئے۔

وَقَالَ عُمَرُ : اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي شَهَادَةً فِي بَلَدٍ رَسُولِكَ .

اور حضرت عمرؓ نے (بطور دعاء یہ) فرمایا تھا کہ اے اللہ! مجھے اپنے رسول ﷺ کے شہر میں شہادت عطا فرمائیے۔

مذکورہ تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”زید بن أسلم عن أبيه عن عمر“ کے طریق سے موصولاً کتاب فضائل المدينة، باب كراهية النبي ﷺ أن تعرى المدينة“ کے تحت نقل کیا ہے اور اس پر وہیں کلام بھی گزر چکا ہے۔ (۲)

مذکورہ تعلیق کو ذکر کرنے کا مقصد

چونکہ اس تعلیق میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی دعائے شہادت کا ذکر ہے، اس لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی عادت کے موافق اس تعلیق کو بطور استدلال علی الترجمة ذکر فرمایا ہے۔ (۳)

(۱) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۱۰)۔

(۲) دیکھیے صحيح البخاري (ج ۱ ص ۲۵۳ و ۲۵۴) كتاب فضائل المدينة، باب كراهية النبي ﷺ أن تعرى المدينة، رقم (۱۸۹۰)۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۱۷۷)، ومقدمة لامع (ص ۳۲۹، ۳۳۰)۔

۲۶۳۶ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُ عَلَى أُمِّ حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ فَتُطْعِمُهُ ، وَكَانَتْ أُمُّ حَرَامٍ تَحْتَ عِبَادَةِ بْنِ الصَّامِتِ ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَطَعَمَتْهُ ، وَجَعَلَتْ تَقْلِي رَأْسَهُ ، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ ، قَالَتْ : فَقُلْتُ : وَمَا يَضْحِكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي ، عَرَضُوا عَلَيَّ غُرَازَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، يَرَكِبُونَ ثَبَجَ هَذَا الْبَحْرِ مُلُوكًا عَلَى الْأَسِيرَةِ ، أَوْ : مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسِيرَةِ) . شَكَأَ إِسْحَقُ ، قَالَتْ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ ، فَدَعَا لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ ، فَقُلْتُ : وَمَا يَضْحِكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي ، عَرَضُوا عَلَيَّ غُرَازَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ) . كَمَا قَالَ فِي الْأَوَّلِ . قَالَتْ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ ، قَالَ : (أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ) . فَرَكِبْتَ الْبَحْرَ فِي زَمَانِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ ، فَصُرِعْتَ عَنْ دَائِبَتِهَا حِينَ خَرَجْتَ مِنَ الْبَحْرِ ، فَهَلَكْتَ .

[۲۶۴۶ ، ۲۷۲۲ ، ۲۷۳۷ ، ۲۷۶۶ ، ۵۹۲۶ ، ۶۶۰۰]

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف تیشی دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ مالک

یہ امام دارالہجرۃ، حضرت امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کا تذکرہ ”بدء الوحي“ کی

(۱) قوله: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً (ج ۱ ص ۳۹۲)، في كتاب الجهاد والسير، باب فضل من يصرع في سبيل الله فمات فهو منهم، رقم (۲۷۹۹، ۲۸۰۰)، و(ج ۱ ص ۴۰۳)، باب غزوة المرأة في البحر، رقم (۲۸۸۷، ۲۸۷۸)، و(ج ۱ ص ۴۰۵)، باب ركوب البحر، رقم (۲۸۹۴، ۲۸۹۵)، وفي كتاب التعبير (ج ۲ ص ۱۰۳۶)، باب الرؤيا بالنهار، رقم (۷۰۰۱، ۷۰۰۲)، ومسلم في صحيحه (ج ۲ ص ۱۴۱) في كتاب الإمارة، باب فضل الغزو في البحر، رقم (۴۹۳۴)، وأبو داود (ج ۱ ص ۳۳۵)، في الجهاد، باب فضل الغزو في البحر، رقم (۲۴۹۰)، والترمذي (ج ۱ ص ۲۹۴) في فضائل الجهاد، باب ماجاء في غزو البحر، رقم (۱۶۴۵)، والنسائي (ج ۲ ص ۶۲) في الجهاد، باب فضل الجهاد في البحر، رقم (۳۱۷۳)، وابن ماجه (ص ۱۹۹) في أبواب الجهاد، باب فضل غزو البحر، رقم (۲۷۷۶)۔

دوسری حدیث کے تحت آچکا ہے۔ (۱)

۳۔ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ

یہ ابوتغی اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب من قعد
حيث ينتهي به المجلس،“ کے تحت گزر چکے۔ (۲)

انس بن مالک

یہ مشہور صحابی، خادم رسول، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب
من الإیمان أن يحب لأخيه“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

أنه سمع يقول: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام بنت
ملحان، فتطعمه۔

اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ وہ کہتے
تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام حرام بنت ملحان رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف لے جایا کرتے تھے تو ام حرام رضی اللہ
عنہا ان کو کھانا کھلاتی تھیں۔

حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا

یہ مشہور صحابیہ ام حرام بنت ملحان مالک بن خالد بن زید بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدی رضی اللہ
عنہا ہیں۔ ان کا تعلق مدینہ منورہ میں انصار کے معروف قبیلے بنو النجار سے ہے۔

آپ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی خالہ ہیں (۴) اور ام سلیم رضی اللہ عنہا کی ہم شیرہ ہیں۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۸۹ و ۲۹۰) اور امام مالک کے مزید حالات کے لئے دیکھئے، کشف الباری (ج ۲ ص ۸۰)۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۱۳)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۴) انظر تهذيب الكمال (ج ۳۵ ص ۳۳۸)۔

(۵) سير أعلام النبلاء، (ج ۲ ص ۳۱۶)۔

یہ اپنی کنیت ہی سے مشہور ہیں۔ اور ان کے نام میں اختلاف ہے، چنانچہ علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا أقف لها على اسم صحيح“ (۱) اور بعض حضرات نے ان کا نام ”الرميصاء“ اور بعض نے ”الغميماء“ بیان کیا ہے۔ (۲) لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ان پر رد کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے اوصاف ہیں نہ کہ ام حرام کے نام۔ (۳)

صحیح قول کے مطابق ان کا پہلا نکاح حضرت عمرو بن قیس بن زید بن سواد انصاری رضی اللہ عنہ سے ہوا۔ (۴) اور عمرو بن قیس کو وادی نے بدرین میں شمار کیا ہے اور ابواسحاق نے ذکر کیا ہے کہ یہ شہدائے احد میں سے تھے۔ (۵) اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر اہل مغازی کا اتفاق نقل کیا ہے۔ (۶)

ان سے ام حرام رضی اللہ عنہا کے دو بیٹے ہوئے، قیس اور عبد اللہ۔ (۷)

حضرت عمرو بن قیس رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد یہ حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کے نکاح میں آئیں اور ان سے ان کے ایک بیٹے محمد پیدا ہوئے۔ (۸)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا بہت اکرام کیا کرتے، ان کے پاس تشریف لے جاتے اور وہاں کبھی کبھار قیلو لے فرماتے تھے۔ (۹)

اور یہ ان صحابیات میں سے تھیں جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔ (۱۰) ان کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت کی دعاء بھی فرمائی۔ (۱۱)

(۱) الاستيعاب بهامش الإصابة (ج ۴ ص ۴۴۳)۔

(۲) كذا أخرجه أبو نعيم، كما في الإصابة (ج ۴ ص ۴۴۱)۔

(۳) الإصابة (ج ۴ ص ۴۴۱)۔

(۴) تهذيب الكمال (ج ۳۵ ص ۳۳۹)۔

(۵) الإصابة (ج ۳ ص ۱۱)، والمغازي للعلامة الواقدي (ج ۱ ص ۱۶۲)، باب تسمية من شهد بدرًا من قریش والأنصار۔

(۶) فتح الباري (ج ۱۱ ص ۷۳)۔

(۷) الطبقات لابن سعد (ج ۸ ص ۴۳۵)۔

(۸) انظر الطبقات لابن سعد (ج ۸ ص ۴۳۵)۔

(۹) تهذيب الكمال (ج ۳۵ ص ۳۳۹)۔

(۱۰) الطبقات لابن سعد (ج ۸ ص ۴۳۵)۔

(۱۱) تهذيب الكمال (ج ۳۵ ص ۳۳۹)۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی سرکردگی میں ۲۷ یا ۲۸ ہجری کو یہ اپنے شوہر عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ کے ساتھ شام کی طرف جہاد کے لئے نکلیں۔ (۱)

اور یہ مسلمانوں کا پہلا لشکر تھا جو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی امارت میں رومیوں کی سرکوبی کے لئے نکلا تھا، اس طرح یہ پہلی بحری جنگ بھی تھی جس کی پیشین گوئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کر چکے تھے اور اس جنگ میں مسلمانوں نے قبرص کو فتح کیا، واپسی میں حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا کی سواری کے لئے نچر آگے بڑھایا گیا اور اس پر سوار ہوتے ہوئے آپ گر گئیں اور شہید ہو گئیں اور وہیں دفن بھی ہوئیں۔ (۲) ان کی قبر زیارت گاہ عام اور مرجع خلایق ہے اور اسے ”قبر المرأة الصالحة“ سے موسوم کرتے ہیں۔ (۳) علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ انگریز اور دوسرے غیر مسلم بھی ان کی قبر مبارک پر حاضری دیتے ہیں۔ (۴)

یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت حدیث کرتی ہیں۔ اور ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے بھانجے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، حضرت عطاء بن یسار، عمیر بن الاسود الغنسی اور یعلیٰ بن شداد بن اوس رحمہم اللہ شامل ہیں (۵)۔ اور ان کے شوہر حضرت عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ بھی ان سے روایت کرتے ہیں۔ (۶)

ان سے کئی احادیث مروی ہیں اور ان میں سے ایک حدیث متفق علیہ ہے۔ (۷) رضي الله عنها

وَأَرْضَاهَا۔

ایک اشکال

حدیث باب میں ابھی یہ ذکر ہوا تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف لے جاتے تھے اور وہ آپ علیہ السلام کو کھانا کھلاتی تھیں۔ اور وہ آپ کے سر میں جو نیں تلاش کرتی تھیں۔

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۸۶ و ۸۷)۔

(۳) حلية الأولياء (ج ۲ ص ۶۲)۔

(۴) سير أعلام النبلاء (ج ۲ ص ۳۱۷)۔

(۵) تهذيب الكمال (ج ۳ ص ۳۳۹)۔

(۶) الإصابة (ج ۴ ص ۴۴۲)۔

(۷) خلاصة الخزر جي (ص ۴۹۷)۔

اب یہاں اشکال یہ ہوتا ہے کہ یہ تو اجنبیہ تھیں، خلوت بالا جنبیہ تو جائز نہیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے یہاں کیسے تشریف لے جاتے تھے؟

جوابات .

علماء نے اس اشکال کے مختلف جوابات دیئے ہیں، چنانچہ ابن وہب، ابوالقاسم جوہری، داودی اور ابن عبد البر رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی خالہ تھیں۔ (۱) یہی قول مہلب رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔ (۲)

اور بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد یا دادا کی خالہ تھیں کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبدالمطلب کی والدہ بنو النجار سے تھیں۔ (۳)

لیکن حافظ شرف الدین دمیاطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ ساری تاویلات غلط ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ ام حرام رضی اللہ عنہا کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خالہ قرار دینا خواہ نسبی ہو یا رضاعی کسی بھی طرح درست نہیں۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خالائیں جو رضاعی ہیں یا نسبی ہیں وہ مشہور و معروف ہیں۔ ام حرام رضی اللہ عنہا ان میں سے نہیں ہیں۔ ہاں عبدالمطلب کی والدہ سلمیٰ بنت عمرو بن زید، بنو عدی بن النجار کی خاتون ضرور ہیں اور ام حرام رضی اللہ عنہا بھی نجاریہ ہیں۔ یہ ایک رشتہ ایسا ہے کہ اس پر مجازی خالہ کا اطلاق ہو سکتا ہے اور مجازی خالہ ہونے سے ان کا ذورحم ہونا لازم نہیں آتا۔ اور یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کی طرح ہے جس میں آپ نے سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا تھا: ”هذا خالي“ کہ یہ میرے ماموں ہیں۔ کیونکہ حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کا تعلق بنو زہرہ سے تھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ آمنہ کے اقارب میں سے تھے۔ چنانچہ سعد رضی اللہ عنہ نہ تو حضرت آمنہ کے نسبی بھائی تھے نہ رضاعی۔ (۴)

علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ نزول حجاب سے پہلے کا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

(۱) فتح الباری (ج ۱۱ ص ۸۷)۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۰)۔

(۳) شرح النووي علی مسلم (ج ۲ ص ۱۴۱)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۸۶)۔

(۴) فتح الباری (ج ۱۱ ص ۸۷)۔

ہاں تشریف لے جایا کرتے تھے۔ (۱)

لیکن اس کو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے روکیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کے قریب قریب کا ہے اور اس وقت حجاب کا حکم نازل ہو چکا تھا۔ (۲)

اور حافظ شرف الدین دمیاطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس اشکال کا جواب یہ دیا ہے کہ ممکن ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وہاں ان کے کسی محرم کی موجودگی میں تشریف فرما ہوا کرتے ہوں۔ کیونکہ عادتاً مخدوم کے آنے پر خادم اور اس کے اہل خانہ موجود ہوتے ہیں۔ (۳)

لیکن اس جواب پر بھی اشکال ہے وہ یہ کہ آگے حدیث میں ہے ”وجعلت تفلتي رأسه“ کہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک سے جوئیں نکالتی تھیں۔ تو سوال یہ ہے کہ اگر وہ غیر محرم تھیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کو کیسے چھوتی تھیں؟ (۴)

اس اشکال کا قاضی ابوبکر ابن العربی نے بعض علماء کے حوالے سے یہ جواب دیا ہے کہ یہ نبی علیہ السلام کی خصوصیات میں سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو فتنہ و فساد میں واقع ہونے سے مامون ہونے کی وجہ سے اس بات کی اجازت تھی کہ اجنبیات کے ساتھ خلوت کریں۔ (۵)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے اس جواب پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ خصوصیت کے لئے دعویٰ کافی نہیں۔ دلیل کی ضرورت ہوتی ہے۔ (۶)

دلیل کیا ہے؟

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ قاضی ابوبکر ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ کے جواب کو احسن الاجوبۃ قرار دیتے ہوئے

(۱) الخصائص الكبرى (ج ۲ ص ۲۴۷) باب اختصاصه صلى الله عليه وسلم بإباحة النظر إلى الأجنبية والخلو بهن۔

(۲) فتح الباري (ج ۱ ص ۷۸)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۸۶)۔

(۴) فتح الباري (ج ۱ ص ۷۹)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۸۶)۔

(۶) فتح الباري (ج ۱ ص ۷۸)۔

فرماتے ہیں کہ دلائل واضح ہیں (۱)۔ چنانچہ غیر محرم سے جو خلوت کی ممانعت کی گئی ہے وہ خوف فتنہ کی وجہ سے کی گئی اور اس لئے کی گئی کہ شیطان نفس کے اندر کوئی برا وسوسہ معصیت کا نہ ڈال دے اور آپ علیہ السلام معصوم تھے، آپ کے حق میں خلوت بالاجنبیہ جائز تھی، وہاں کوئی کھٹکانہ معصیت کے اندر مبتلا ہونے کا ہے اور نہ کوئی اندیشہ شیطان کے وسوسہ ڈالنے یا اغراء اور بہکانے کا ہے۔ چنانچہ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الخصائص الکبریٰ“ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وقال ابن حجر: الذي وضع لنا بالأدلة القوية أن من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم جواز الخلوة بالأجنبية والنظر إليها، وهو الجواب الصحيح عن قصة أم حرام بنت ملحان في دخوله عليها، ونومه عندها، وتفليتها رأسه، ولم يكن بينهما محرمة، ولا زوجية“۔ (۲)

سراج الدین ابن السلقین رحمۃ اللہ علیہ نے جو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ ہیں، اپنے بعض مشائخ سے یہی نقل کیا ہے۔ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الخصائص الکبریٰ“ میں بھی یہی نقل فرمایا ہے اور یہی جواب مستند معلوم ہوتا ہے۔ (۳)

وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت۔
اور ام حرام رضی اللہ عنہا حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں۔

حدیث کے مختلف طرق میں تعارض

حدیث کے مذکورہ بالا ٹکڑے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کے نکاح میں پہلے سے تھیں۔ لیکن آئندہ تجر و آیات آرہی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کے نکاح میں بعد میں آئی ہیں۔ چنانچہ ”باب غزوة ركوب البحر“ میں ”محمد بن يحيى بن حبان بن أنس“ کے طریق میں ہے ”فتزوج بها عبادة، فخرج بها إلى الغزو“۔ (۴) اسی طرح ”باب غزوة

(۱) حوالہ بالا (ج ۱ ص ۸۹)۔

(۲) الخصائص الكبرى (ج ۲ ص ۲۴۷ و ۴۸)، باب اختصاصه صلى الله عليه وسلم بإباحة النظر إلى الأجنبية والخلوة بهن۔

(۳) حوالہ سابقہ (ص ۲۴۸)۔

(۴) انظر صحيح البخاري (ج ۱ ص ۴۰۵)، باب ركوب البحر، رقم (۲۸۹۵، ۲۹۴)۔

المرأة فی البحر“ میں ”أبو طوالة عن أنس“ کی روایت میں ”فتزوجت عبادة بن الصامت“ ہے (۱) اور مسلم کی روایت میں صراحت کے ساتھ ”محمد بن یحییٰ بن حبان عن أنس“ ہی کے طریق میں ”فتزوجت بها عبادة بعد“ ہے۔ (۲)

مذکورہ تعارض کا حل

شارحین حدیث نے اس تعارض کے تین جوابات ارشاد فرمائے ہیں:-

۱۔ علامہ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ نے پہلے ان سے نکاح کیا ہو، بعد میں طلاق واقع ہو گئی ہو، پھر حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا نے عمرو بن قیس رضی اللہ عنہ سے نکاح کیا ہو اور ان کی غزوہ احد میں شہادت کے بعد دوبارہ حضرت عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ سے نکاح کر لیا ہو۔ (۳)

۲۔ علامہ نووی اور قاضی عیاض رحمہما اللہ تعالیٰ نے اس تعارض کا جواب یہ دیا ہے کہ جن روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرت عبادة رضی اللہ عنہ کے نکاح میں پہلے آئیں ان میں اخبار عمایہ ول ہے یعنی جو واقعہ بعد میں ہوا اس کی خبر دی گئی ہے۔ (۴)

۳۔ علامہ مزی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ام حرام رضی اللہ عنہا اولاً عمرو بن قیس رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں۔ ان کے بعد پھر عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ سے ان کا نکاح ہوا۔ (۵)

اسی آخری جواب کی تائید حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کی ہے، چنانچہ حافظ صاحب فرماتے ہیں:

”والذي يظهر لي أن الأمر بعكس ما وقع في الطبقات وأن عمرو بن قيس تزوجها أولاً، فولدت له، ثم استشهد هو وولده قيس منها، وتزوجت بعده بعبادة“۔ (۶)

(۱) انظر صحيح البخاري (ج ۱ ص ۴۰۳)، كتاب الجهاد، باب غزوة المرأة في البحر، رقم (۲۸۷۷، ۲۸۷۸)۔

(۲) انظر الصحيح لمسلم (ج ۲ ص ۱۴۲)، كتاب الإمارة، باب فضل الغزو في البحر، رقم (۴۹۳۵)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۶)۔

(۴) انظر شرح مسلم للنووي (ج ۲ ص ۱۴۲)، وفتح الباري (ج ۱ ص ۷۳)۔

(۵) تهذيب الكمال (ج ۳ ص ۳۳۹)۔

(۶) انظر فتح الباري (ج ۱ ص ۷۳)، وكذا انظر الطبقات لابن سعد (ج ۸ ص ۴۳۴)۔

وجعلت تفلی رأسه

اور حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں جوئیں تلاش کرنے لگیں۔

تفلی: یہ باب ضرب سے فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے ”فلیا“ اس کا مصدر ہے اور ”فلی“ سر سے جوئیں

وغیرہ نکالنے اور اس کو تلاش کرنے کو کہا جاتا ہے۔ (۱)

اشکال

حدیث کے مذکورہ بالا ٹکڑے میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک سے جوئیں نکالتی تھیں۔ تو اس میں یہ اشکال ہوتا ہے کہ جوئیں تو پسینہ وغیرہ کی بدبو اور میل کچیل سے پیدا ہوا کرتی ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پسینہ تو بہت خوشبودار تھا۔ لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک میں جوؤں کی موجودگی کا کیا مطلب؟

مذکورہ اشکال کے جوابات

- ۱۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک میں گرد و غبار کی وجہ سے جوئیں پیدا ہو گئیں ہوں اور وہ آپ کو اذیت نہ پہنچاتی ہوں۔ (۲)
- ۲۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسروں کے کپڑوں سے چڑھ گئی ہوں۔ (۳)
- ۳۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سر میں جوئیں وغیرہ تو نہ ہوں، ویسے ہی حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے بالوں کو راحت پہنچانے کے لئے ادھر سے ادھر کرتی ہوں۔ (۴)

(۱) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۸۶)، ومجمع بحار الأنوار (ج ۴ ص ۱۷۷)، مادة ”فلی“۔

(۲) قال محمد طاهر الفتني: ”..... ولم يكن القمل يؤذيه تكريماً له“۔ مجمع بحار الأنوار (ج ۴ ص ۱۷۷)۔

(۳) الكوكب الدرّي (ج ۲ ص ۴۳۱)، وتعليقات بذل المجهود (ج ۱ ص ۳۹۴)۔

(۴) حوالہ بالا، وبذل المجهود (ج ۱ ص ۳۹۴)، وأيضاً انظر أوجز المسالك (ج ۸ ص ۳۷۴)، وشرح المناوي على الشماثل

المحمدية (ج ۲ ص ۱۸۶)۔

فنام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم استيقظ وهو يضحك، قالت: فقلت: وما يضحكك يا رسول اللہ؟ قال: ”ناس من أمتي عرضوا عليّ غزاة في سبيل اللہ، یرکبون ثبج (۱) هذا البحر ملوكا على الأسرة، أو مثل الملوك على الأسرة۔“

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے اور کچھ دیر بعد ہنستے ہوئے جا گئے۔ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ! کس چیز نے آپ کو ہنسایا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے کچھ لوگ میرے سامنے پیش کئے گئے جو اللہ کے رستے میں جہاد کرتے ہوئے اس سمندر کی پشت پر بادشاہوں کی طرح تخت پر سوار ہوں گے۔

مذکورہ عبارت کا مطلب

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نیند میں ان مجاہدین کی، جو سمندری جہاد کریں گے، صورت مثالی دکھلائی گئی تھی کہ وہ جنت میں تختوں پر بادشاہوں کی طرح بیٹھے ہوں گے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اہل جنت کی صفت میں بیان کیا ہے ﴿على سرر متقابلين﴾ (۲) کہ ”وہ تختوں پر آمنے سامنے بیٹھے ہوں گے“ اور فرمایا ہے: ﴿على الأرائك متكئون﴾ (۳) کہ ”پلنگوں پر ٹیک لگائے ہوئے ہوں گے“ اور یہی قول ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ (۴)

قاضی عیاض (۵) اور علامہ قرطبی (۶) رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس میں ان مجاہدین کی دنیوی صلاح و فلاح، وسعت و فراخی رزق کی طرف اشارہ ہے۔

(۱) قوله: ”ثبج“ - بفتح الثاء والباء الموحدة بعدها جيم - قال الخطابي في أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۵۶): ”ثبج البحر: متنه ومعظمه، وثبج كل شيء: وسطه“ - وانظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۸۶)۔

(۲) الصافات / ۴۴۔

(۳) المطففين / ۲۳۔

(۴) التمهيد (ج ۱ ص ۲۳۲)، وفتح البازي (ج ۱۱ ص ۷۴)، وشرح ابن بطال (ج ۵ ص ۱۰)۔

(۵) دیکھئے فتح الباري (ج ۱۱ ص ۸۴)۔

(۶) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۸۶)۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی تائید اور قاضی عیاض پر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”قلت: وفي هذا الاحتمال بعد، والأول أظهر“۔ (۱)

”ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں قاضی عیاض اور علامہ قرطبی کی بات ظاہر کے خلاف ہے، ابن عبد البر کی بات زیادہ بہتر ہے۔“

شك اسحاق

شك اسحاق کی طرف سے ہے۔

مطلب یہ ہے کہ حدیث میں ”ملوک علی الأسرة، أو مثل الملوك علی الأسرة“ جو شک کے ساتھ بیان ہوا ہے تو یہ شک حضرت انس رضی اللہ عنہ کے شاگرد اسحاق بن عبد اللہ کو ہوا ہے۔

لیکن یہی روایت ”أبو طولة عن أنس“ کے طریق سے بھی مروی ہے، اس میں بغیر شک کے ”مثل الملوك علی الأسرة“ ہے۔ (۲)

قالت: فقلت: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم، ف دعا لها رسول الله صلى الله عليه وسلم۔

حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول! آپ اللہ تعالیٰ سے میرے لئے دعاء کیجئے کہ میں بھی ان لوگوں میں شامل ہو جاؤں۔ چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعاء فرمائی۔

ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك، فقلت: وما يضحكك يا رسول الله؟ قال: ناس من أمتي عرضوا علي غزاة في سبيل الله - كما قال في الأول -

پھر دوبارہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر رکھا (یعنی سو گئے) پھر ہنستے ہوئے جاگے تو میں نے کہا یا رسول اللہ! آپ کیوں ہنستے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے والے قول کی طرح فرمایا کہ میری امت کے کچھ لوگ میرے سامنے پیش کئے گئے جو اللہ کے راستے میں جہاد کرتے ہوں گے۔

(۱) دیکھئے فتح الباری (ج ۱۱ ص ۷۴)۔

(۲) انظر فتح الباری (ج ۱۱ ص ۷۴)، وأيضاً الصحيح للبخاري (ج ۱ ص ۴۰۳)، كتاب الجهاد، باب غزو المرأة في البحر، رقم

قالت: فقلت: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني منهم۔ قال: "أنت من الأولين"۔
 حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ سے آپ میرے لئے دعاء کیجئے
 کہ میں بھی ان میں شامل ہو جاؤں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا نہیں، تم پہلے فریق کے ساتھ ہوگی۔
 فر كبت البحر في زمن معاوية بن أبي سفيان، فصرعت عن دابتها حين خرجت من
 البحر فهلكت۔

چنانچہ وہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کے زمانے میں ان کے ساتھ سمندری سفر پر نکلیں اور سمندر
 سے واپس ہوتے ہوئے اپنے جانور سے گر پڑیں اور شہید ہو گئیں۔

مذکورہ بالا عبارت میں یہ بتلایا گیا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جب وہ شام کے گورنر تھے،
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا زمانہ خلافت تھا، اس وقت حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا کے بحری سفر کا واقعہ پیش آیا اور ان کو
 اللہ تبارک و تعالیٰ نے شہادت نصیب فرمائی۔

حدیث کے ظاہر سیاق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت کا ہے، لیکن
 عام اہل سیر کی رائے یہی ہے کہ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی
 طرف سے شام کے گورنر تھے۔ (۱)

قاضی عیاض اور بعض دوسرے حضرات کا میلان اس طرف ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت
 میں یہ واقعہ ہوا۔ (۲)

لیکن تاریخی حیثیت سے یہ بات صحیح نہیں معلوم ہوتی۔ اس لئے کہ اہل تاریخ نے اس واقعے کے متعلق تین
 تاریخیں لکھی ہیں:

۱۔ ابن الکلبی، خلیفہ بن خیاط اور ابن ابی حاتم وغیرہ کہتے ہیں کہ یہ واقعہ ۲۸ھ کا ہے۔ (۳)

(۱) فتح الباری (ج ۱۱ ص ۷۵)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۷۵)۔

(۲) فتح الباری (ج ۱۱ ص ۷۵)۔

(۳) حوالہ بالا، وشرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۱)۔

۲۔ یعقوب بن سفیان اور ابن زید وغیرہ کا کہنا ہے کہ یہ واقعہ ۲ھ کا ہے۔ (۱)

۳۔ ابن جریر طبری نے واقدی، ابن لہیعہ اور ابو معشر المدنی السدھی سے نقل کیا ہے کہ یہ واقعہ حضرت عثمان

رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت اور ۳۳ھ کا ہے۔ (۲)

بہر حال جس زمانہ کا بھی یہ واقعہ ہو، یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت ہی میں پیش آیا ہے کیونکہ آپ

کی شہادت ۳۵ھ ذی الحجہ میں ہوئی ہے۔

اور حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے قول کو رائج قرار دیا ہے چنانچہ وہ تینوں تاریخوں کو تحریر فرمانے کے بعد

لکھتے ہیں: ”والأول أصح، وكلها في خلافة عثمان أيضاً، لأنه قتل في آخر سنة خمس وثلاثين“۔ (۳)

واللہ اعلم

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کا انطباق

علامہ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث باب کے ترجمہ پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ حدیث

اور ترجمۃ الباب کے درمیان مناسبت نہیں ہے، کیونکہ ترجمہ میں تمنائے شہادت کا اور حدیث میں تمنائے غزو کا

ذکر ہے۔ (۴)

اس اعتراض کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ تمنائے غزو کا ثمرہ عظمیٰ شہادت ہی ہے کیونکہ جہاد میں شرکت کا اصل

مقصد شہادت فی سبیل اللہ کا حصول ہے۔ (۵)

(۱) فتح الباری (ج ۱۱ ص ۷۵)، وعمدة القاری (ج ۴ ص ۸۷)۔

(۲) فتح الباری (ج ۱۱ ص ۷۶)۔

(۳) حوالہ بالا۔ وإليه مال العلامة الأبى المالكي، انظر إكمال إكمال المعلم (ج ۵ ص ۲۶۰)، وأيضاً انظر هذا البحث في الكامل

لابن الأثير (ج ۳ ص ۴۸)، ذكر فتح ”قبرس“۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۱)۔

(۵) انظر عمدة القاری (ج ۴ ص ۸۵)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۱۱)۔

۴۔ باب : دَرَجَاتِ الْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . يُقَالُ : هَذِهِ سَبِيلِي وَهَذَا سَبِيلِي .

ما قبل کے باب سے ربط و مناسبت

ما قبل باب میں دعائے شہادت کا ذکر تھا، اب اس باب میں شہادت کے نتیجے میں مجاہد کو جو درجات اور انعامات حاصل ہوتے ہیں ان کا ذکر ہے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمۃ الباب سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وہ مجاہد جو اللہ ہی کے لئے خالص جہاد اور قتال کرتا ہو اور دنیا کی شہرت وغیرہ کی طرف اس کی نظر نہ ہو اس کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے جنت میں اعلیٰ درجات تیار کر رکھے ہیں۔ (۱)

یقال : هذه سبيلي ، وهذا سبيلي -

کہا جاتا ہے هذه سبيلي (تانیث کے ساتھ) اور هذا سبيلي (تذکیر کے ساتھ)۔

اس عبارت کے ذکر کرنے کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی غرض اس عبارت سے یہ ہے کہ لفظ ”سبیل“ کو مذکور و مؤنث دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے اور یہی امام فراء کا مذہب ہے، چنانچہ فراء نے قرآن کریم کی آیت ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بَغِيرَ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا﴾ (۲) کے بارے میں فرمایا ہے کہ ”یتخذها“ کی ضمیر آیات قرآن کی طرف لوٹ رہی ہے اور آپ چاہیں تو اسے سبیل کی طرف بھی لوٹا سکتے ہیں کیونکہ وہ کبھی بکھار مؤنث ہوتا ہے۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۸۸)۔

(۲) لقمان/۶۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۸۹)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۱۱)، وانظر النهاية لابن الأثير (ج ۲ ص ۳۳۸)، قال ابن الأثير رحمه الله:

”فالسبيل في الأصل: الطريق ويذكر ويؤنث، والتانيث فيها أغلب“۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : « غَزَى » / آل عمران : ۱۵۶ / وَاحِدُهَا غَازٍ . « هُمْ دَرَجَاتٌ » / آل عمران : ۱۶۳ / لَهُمْ دَرَجَاتٌ .

ابو عبد اللہ البخاری فرماتے ہیں کہ ”غزا“ جمع ہے اور اس کا واحد ”غاز“ ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَا اخَوانَهُمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غَزَى﴾ (الحج) (۱) میں ”غزی“ کا جو لفظ ہے وہ غاز کی جمع ہے۔

ہم درجات، لهم درجات۔

چونکہ ”درجات“ کا حمل ”ہم“ پر درست نہیں اس لئے امام ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تقدیر ”لهم درجات“ بیان کی ہے، جب کہ بعض دوسرے حضرات نے ”ہم ذوو درجات“ کی تقدیر نکالی ہے۔ (۲)

۲۶۳۷ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ : حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ ، عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ ، وَصَامَ رَمَضَانَ ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ ، جَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ الَّتِي وَلِدَ فِيهَا) . فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ . أَفَلَا نُبَشِّرُ النَّاسَ ؟ قَالَ : (إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ . أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَإِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ فَأَسْأَلُوهُ الْفَرْدَوْسَ . فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ . وَأَعْلَى الْجَنَّةِ - أَرَاهُ - فَوْقَ عَرْشِ الرَّحْمَنِ . وَمِنْهُ تَفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ) .

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ ، عَنْ أَبِيهِ : (وَفَوْقَ عَرْشِ الرَّحْمَنِ) . [۶۹۸۷]

(۱) آل عمران / ۱۵۶۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۱)۔

(۳) قولہ: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضاً (ج ۲ ص ۱۱۰۳) كتاب التوحيد، باب ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾، رقم (۷۴۲۳) والحديث من إفرادہ۔

تراجم رجال

۱۔ یحییٰ بن صالح

یہ یحییٰ بن صالح وحافظی شامی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۲۔ فلیح

یہ ابویحییٰ فلیح عبد الملک بن سلیمان رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۳۔ ہلال بن علی

یہ ہلال بن علی بن اسامہ قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دو حضرات کا مفصل تذکرہ ”کتاب العلم، باب من

سئل علماً وهو مشغول في حديثه“ کے تحت آچکا ہے۔ (۲)

۴۔ عطاء بن یسار

یہ ابو محمد عطاء بن یسار ہلالی مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب کفران العشر

وکفر دون کفر“ کے تحت گزر چکے۔ (۳)

۵۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے تفصیلی حالات ”کتاب الإیمان، باب أمور

الإیمان“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۴)

قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”من آمن بالله ورسوله، وأقام الصلاة، وصام رمضان

كان حقاً على الله أن يدخله الجنة“۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الصلاة، باب إذا كان الثوب ضيقاً۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۶۳)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۰۴)۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لایا، نماز ادا کی اور رمضان کے روزے رکھے تو اللہ تعالیٰ پر واجب ہے کہ اسے جنت میں داخل کرے۔

ایک اشکال اور اس کے جوابات

یہاں حدیث باب میں صلاۃ و صوم کا تو ذکر ہے، لیکن حج اور زکوٰۃ کا ذکر نہیں۔ حالانکہ جس طرح نماز اور روزے اسلام کے بنیادی ارکان میں سے ہیں اسی طرح زکوٰۃ اور حج بھی بنیادی رکن ہیں۔

علامہ کرمانی اور ابن بطل رحمہما اللہ نے یہ توجیہ بیان فرمائی ہے کہ حدیث باب میں زکوٰۃ اور حج کے مذکور نہ ہونے کی وجہ ان دونوں کا اس وقت تک فرض نہ ہونا ہے۔ (۱)

حافظ صاحب نے جواب یہ دیا ہے کہ یہاں حج اور زکوٰۃ کا ذکر کسی راوی سے حذف ہو گیا ہے کیونکہ ترمذی کی روایت جو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں حج کا ذکر موجود ہے (۲) اور اسی میں حضرت معاذ فرماتے ہیں: ”لا أدري أذكر الزكاة أم لا؟“۔ (۳)

اور حافظ صاحب نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ حدیث کا مقصد ارکان اسلام کا استیعاب نہیں ہے، اسی لئے نماز اور روزے کے ذکر پر اکتفاء کیا گیا۔ (۳)

”كان حقا على الله أن يدخله الجنة“ میں حق بطریق فضل و کرم ہے، یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ پر اس شخص کو جنت میں داخل کرنا واجب ہے، بلکہ مطلب یہ ہے اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کو جنت میں داخل فرمائیں گے۔ (۴)

جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي فيها۔
خواہ اللہ کے راستے میں جہاد کرے یا اس جگہ بیٹھا رہے جہاں وہ پیدا ہوا ہے۔

(۱) انظر شرح الكرماني (ج ۱۲ ص ۹۸، ۹۹)، و شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۳)۔

(۲) انظر الجامع للترمذی (ج ۲ ص ۷۹)، أبواب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة درجات الجنة، رقم (۲۵۳۰)۔

(۳) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۱۲)۔

(۴) حوالہ بالا۔

اس عبارت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس شخص کو جو جہاد نہ کر سکتا ہو تسلی دے رہے ہیں کہ وہ بھی اجر سے محروم نہیں ہے کیونکہ ایمان پر استقامت اور دیگر فرائض کی ادائیگی کا التزام اسے جنت میں پہنچا دے گا، اگرچہ اس کا درجہ مجاہدین کے درجہ سے کم ہو۔ (۱)

فی سبیل اللہ کا مطلب

اب یہ سمجھئے کہ ”سبیل اللہ“ کا لفظ دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے:

۱۔ ایک معنی اس کے عام ہیں، ہر وہ عمل خیر جس کا مقصد رضائے الہی اور تقرب الی اللہ ہو اس پر سبیل اللہ کا اطلاق ہوتا ہے جیسے فرائض کی ادائیگی، نوافل دیگر عبادات و طاعات کا اہتمام وغیرہ، یہ اطلاق فی سبیل اللہ کا عام ہے۔ چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہی نے کتاب الجمعہ میں ”عبایہ بن رفاعہ“ کے طریق سے ایک حدیث نقل فرمائی ہے، اس میں ہے:

”أدرکني أبو عبس وأنا أذهب إلى الجمعة، فقال: سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول: ”من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار“۔ (۲)

”حضرت عبایہ بن رفاعہ فرماتے ہیں کہ میں جمعے کی ادائیگی کے لئے مسجد جا رہا تھا، مجھے حضرت

ابو عبس رضی اللہ عنہ ملے، فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس

شخص کے قدم اللہ کے راستے میں غبار آلود ہوں اللہ اس پر جہنم کی آگ کو حرام فرما دیتا ہے، یعنی جہنم

کی آگ اسے نہ چھوئے گی۔

یہاں ذہاب الی الجمعۃ پر حضرت ابو عبس رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سنائی اور انہوں

نے ذہاب الی الجمعۃ کو سبیل اللہ سے تعبیر کیا۔ یہ اطلاق عام ہے۔

۲۔ دوسرے معنی فی سبیل اللہ کے خاص ہیں، وہ جہاد اور قتال ہے، چنانچہ جب فی سبیل اللہ مطلق بولا جاتا ہے تو

اس سے مراد قتال ہوا کرتا ہے۔ (۳)

(۱) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۱۲)، وشرح ابن بطال (ج ۵ ص ۱۳)۔

(۲) انظر صحيح البخاري (ج ۱ ص ۱۲۴)، كتاب الجمعة، باب المشي إلى الجمعة، رقم (۹۰۷)۔

(۳) انظر النهاية لابن الأثير للجزري (ج ۲ ص ۳۳۸، ۳۳۹)، مادة ”سبل“ وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۴۹)۔

فقالوا: يا رسول الله، أفلا نبشر الناس؟

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا ہم لوگوں کو اس کی بشارت نہ دیدیں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کرنے والے صحابی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ تھے۔ جیسا کہ ترمذی

کی روایت میں ہے: ”قال معاذ: ألا أخبر بهذا الناس؟“ (۱)، یا حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ تھے، جیسا کہ طبرانی کی روایت میں ہے۔ (۲)

قال: ”إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين

الدرجتين كما بين السماء والأرض“۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جنت میں سو منازل ہیں، جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کے راستے

میں جہاد کرنے والوں کے لئے تیار کیا ہے۔ دو منزلوں کا درمیانی فاصلہ اتنا ہے جتنا کہ زمین اور آسمان کا درمیانی فاصلہ۔

جنت کے درجات کتنے ہیں؟

جنت کے درجات کتنے ہیں اس میں اختلاف ہے، حدیث باب سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جنت کے کل

درجات سو ہیں، حالانکہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی روایت میں فرمایا گیا ہے: ”يقال يعني لصاحب

القرآن: اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا، فإن منزلتك عند آخر آية تقرؤها“۔ (۳)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں آیا ہے کہ جنت کے درجات قرآن کریم کی آیات کی تعداد

کے برابر ہیں، نیز حدیث مذکورہ بالا سے بھی اس طرف اشارہ ہوتا ہے کہ جنت کے درجات قرآن مجید کی آیات کی تعداد

کے مطابق ہیں اور قرآن مجید کی آیات (۶۶۶۶) تو معروف ہی ہیں۔ اس لئے صرف سو درجات کا جنت میں ہونا کیسے

قابل قبول ہوگا؟

(۱) انظر الجامع للترمذي (ج ۲ ص ۷۹)، أبواب صفة الجنة، باب ماجاء في صفة درجات الجنة، رقم (۲۵۳۰)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۲)۔

(۳) انظر الجامع للترمذي (ج ۲ ص ۱۱۹)، أبواب فضائل القرآن، باب (إن الذي ليس في جوفه من القرآن كالبيت الخرب)،

رقم (۲۹۱۴)، وسنن أبي داود (ج ۱ ص ۲۰۶)، كتاب الصلاة، باب استحباب الترتيل في القراءة، رقم (۱۴۶۴)۔

اس اشکال کا جواب حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیا ہے کہ ”إن فی الجنة مائة درجة“ والی روایت سے درجات کبار مراد ہیں اور درجات صغار کا تذکرہ یہاں نہیں کیا گیا۔ اور جنت کے تمام منازل قرآن کی آیات کے برابر ہیں۔ (۱)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث کے سیاق سے یہ معنی لازم نہیں آتے کہ درجات جنت سو ہی ہیں بلکہ اور بھی ہیں، لیکن چونکہ ذکر مجاہدین کا ہو رہا ہے اس لئے صرف ان ہی کے درجات کی تعیین کی گئی ہے۔ (۲)

جنت کے دو درجوں کا درمیانی فاصلہ کتنا ہے؟

یہاں حدیث باب میں آیا ہے: ”ما بین الدرجتین کما بین السماء والأرض“ کہ جنت کے دو درجوں کے درمیان فاصلے کی مقدار اتنی ہوگی جتنی کہ آسمان اور زمین کے درمیان ہوتی ہے۔

اب آسمان اور زمین کے درمیان کتنا فاصلہ ہے؟ روایات اس سلسلے میں مختلف ہیں۔

چنانچہ ترمذی شریف کی روایت میں وارد ہوا ہے کہ زمین اور آسمان کے درمیان پانچ سو سال کا فاصلہ ہے:

”..... ثم قال: ”هل تدرون كم بینکم و بینہا؟“ قالوا: اللہ ورسولہ أعلم، قال:

”بینکم و بینہا (مسیر) خمس مائة سنة“۔ (۳)

ابن ماجہ، سنن ابی داؤد اور ترمذی ہی کی ایک اور روایت جو حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ سے مروی

ہے، اس میں آتا ہے: قال: ”فإن بعد ما بینہما إما واحدة وإما اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة.....“ (۴) کہ زمین اور آسمان کے درمیان اکہتر، بہتر یا تہتر سال کا فاصلہ ہے۔

(۱) تعلیقات الشیخ الکاندھلوی علی الکوکب الدرّی (ج ۳ ص ۳۱۰)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۲)۔

(۳) انظر الجامع للترمذی (ج ۶ ص ۱۶۵)، أبواب تفسیر القرآن، (باب ومن) سورة الحديد، رقم (۳۲۹۸)۔

(۴) انظر سنن ابن ماجہ (ص ۱۷ و ۱۸)، کتاب السنة، باب فیما أنکرت الجہمیة، رقم (۱۹۳) وسنن أبی داؤد (ج ۲ ص ۲۹۳)،

أول کتاب السنة، باب فی الجہمیة، رقم (۴۷۲۳)، والجامع للترمذی (ج ۲ ص ۱۶۹)، أبواب تفسیر القرآن، (باب) ومن سورة

الحاقة، رقم (۳۳۲۰)۔

تعارض کے جوابات

علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کی روایت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ روایت وہم ہے، کہ کسی راوی نے روایت سے چار سو بیس سے زائد سالوں کو ساقط کر دیا۔ صحیح یہ ہے کہ ان دونوں کا درمیانی فاصلہ پانچ سو سال ہے۔ (۱)

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے دونوں روایتوں میں جمع و تطبیق کی راہ اختیار کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ جس روایت میں اکہتر یا بہتر یا تہتر سال کا ذکر آیا ہے وہاں سرعت سیر مراد ہے اور جہاں پانچ سو سال کا ذکر آیا ہے وہاں بطوء سیر مراد ہے، یعنی سرعت سیر کے اعتبار سے اکہتر یا بہتر یا تہتر سال کا فاصلہ بنے گا اور بطوء سیر کے اعتبار سے پانچ سو سال کا فاصلہ بنے گا۔ (۲)

علامہ خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ جواب دیا ہے کہ روایتوں کے درمیان یہ تفاوت سائر (چلنے والے) کے اعتبار سے ہے، کیونکہ انسان کی چال اور گھوڑے کی چال میں ظاہر ہے کہ فرق ہوتا ہے۔ (۳)

پھر ترمذی کی ایک اور روایت، جو ”محمد بن جحادة عن عطاء عن ابی ہریرۃ“ کے طریق سے مروی ہے، میں وارد ہوا ہے کہ جنت کے اندر ہر دو درجے کے درمیان سو سال کا فاصلہ ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: فی الجنة مائة درجة، ما بین کل درجة مائة عام“۔ (۴) اور طبرانی کی ایک روایت میں وارد ہوا ہے کہ پانچ سو سال کا فاصلہ ہے۔ (۵)

یہ پانچ سو سال والی روایت اس روایت کی تائید کرتی ہے جس میں آسمان اور زمین کے درمیان پانچ سو سال کا فاصلہ بیان کیا گیا ہے۔ لیکن سو سال والی روایت مشکل بن جاتی ہے۔ اب یا تو اسے تکثیر پر حمل کیا جائے یعنی یہ کہا جائے سو سال تحدید کے لئے نہیں ہیں، بلکہ کثرت کو بیان کرنا مقصود ہے تو اشکال ختم ہوگا، یا پھر وہی حافظ صاحب والا جواب اختیار کیا جائے جس کو ابھی ہم اوپر ذکر کر چکے۔

(۱) انظر فیض الباری (ج ۳ ص ۴۲۰)۔

(۲) انظر فتح الباری (ج ۱۳ ص ۴۱۳ و ۴۱۴)۔

(۳) بذل المجہود (ج ۱۸ ص ۲۵۷)۔

(۴) انظر الجامع للترمذی (ج ۲ ص ۲) أبواب صفة الجنة، باب ما جاء فی صفة درجات الجنة، رقم (۲۵۲۹)۔

(۵) انظر مجمع الزوائد للہیثمی (ج ۱۰ ص ۴۱۹)، کتاب أهل الجنة، باب فی درجات الجنة۔

فإذا سألتكم الله فاسألوه الفردوس۔

اور جب تم اللہ تعالیٰ سے طلب کرو تو فردوس طلب کرو۔

”فردوس“ وہ باغ کہلاتا ہے جس میں ہر چیز ہوتی ہے، پھول پھلواری بھی اس میں ہوتی ہیں، کھانے پینے کا

سامان بھی اس میں ہوتا ہے اور نہریں بھی اس میں ہوتی ہیں۔ (۱)

اس کی جمع ”فرا دیس“ آتی ہے۔ (۲)

فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة۔

بے شک فردوس جنت کا افضل اور اعلیٰ حصہ ہے۔

”اوسط“ سے مراد یہاں افضل ہے۔ (۳)

اور علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اوسط سے مراد متوسط ہو یعنی فردوس جنت کے

درمیان واقع ہے اور جنت نے اسے چاروں طرف سے گھیرا ہوا ہے۔ (۴)

أراه قال: ”وفوقه عرش الرحمن“۔

یہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے شیخ تکی بن صالح کا قول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مجھے اس میں شک ہے کہ

میرے استاذ فلیح نے شاید یہ کہا ہے: ”وفوقه عرش الرحمن“۔ لیکن اس روایت کو تکی بن صالح کے علاوہ فلیح کے دیگر

شاگردوں نے بغیر شک کے نقل کیا ہے، جیسا کہ اسماعیلی کے نسخے میں یونس بن محمد وغیرہ کی روایت ہے۔ (۵)

ومنہ تفجر أنهار الجنة۔

اور فردوس ہی سے جنت کی نہریں جاری ہوئی ہیں۔

بعض حضرات نے ”منہ“ کی ضمیر عرش کی طرف لوٹائی ہے۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ عرش سے جنت

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۰)۔

(۲) مجمع بحار الأنوار (ج ۴ ص ۱۱۵) مادة ”فردوس“۔

(۳) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۰)۔

(۴) انظر شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۱۲)۔

(۵) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۱)۔

کی نہریں پھوٹی ہیں۔ (۱)

لیکن ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”منہ“ کی ضمیر کو عرش کی طرف لوٹانا وہم ہے، بلکہ یہ ضمیر ”فردوس“ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اور معنی اس صورت میں ہوں گے کہ فردوس سے جنت کی نہریں پھوٹی ہیں۔ (۲)

”تفجر“ اصل میں تتفجر تھا، اس سے ایک تاء کو حذف کر دیا گیا ہے اور ”التفجر“ کے معنی پھوٹنے کے ہیں۔ (۳)

قال محمد بن فلیح عن أبيه: ”وفوقه عرش الرحمن“۔
محمد بن فلیح نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ فردوس کے اوپر اللہ تبارک و تعالیٰ کا عرش ہے۔

تعلیق کے ذکر کرنے کا مقصد اور تخریج

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس تعلیق سے یہ بیان کرنا ہے کہ اس روایت کو جب فلیح کے بیٹے نے روایت کیا تو انہوں نے بغیر شک کے جزم کے ساتھ ”وفوقه عرش الرحمن“ فرمایا۔ اور یحییٰ بن صالح کی طرح شک کے ساتھ بیان نہیں کیا۔ (۴)

اس تعلیق کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب التوحید میں ”عن إبراهيم عن محمد بن فلیح عن أبيه“ کے طریق سے موصول نقل فرمایا ہے، اس کے علاوہ امام اسماعیلی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث کو ”یونس بن محمد، عن فلیح“ کے طریق سے بلا شک کے روایت کیا ہے۔ (۵)

وفوقه عرش الرحمن۔

اکثر راویوں کی روایت میں ”فوقه“ ظرفیت کی بناء پر نصب کے ساتھ ہے۔ (۶) البتہ مشارق میں ہے کہ

(۱) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۱۳)۔

(۲) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۱۳)۔

(۳) انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۹۱)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) تعلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۳۱)، وأخرجه البخاري (ج ۲ ص ۱۱۰۴) في كتاب التوحيد، باب ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾، رقم (۷۴۲۳)۔

(۶) انظر فتح الباري (ج ۱ ص ۴۱۴)۔

ابو محمد اصیلی رحمہ اللہ علیہ نے اس لفظ کو مرفوع نقل کیا ہے، لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو مرفوع قرار دیا ہے۔ (۱)

اگر نصب کے ساتھ ہے تو مذکورہ جملہ کا مطلب یہ ہوگا کہ فردوس کے اوپر اللہ کا عرش ہے۔ اور اگر رفع کے ساتھ ہے تو اس وقت یہ معنی ہوں گے کہ فردوس کی چھت عرش الرحمن ہے۔ اس صورت میں ”فوقہ“ کے معنی چھت کے ہوں گے۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”إن فی الجنة مائة درجة“ سے لے کر ”ما بین الدرجتین کما بین السماء والأرض“ تک میں ہے۔ اور مناسبت بالکل واضح ہے۔ (۲)

۲۶۳۸ : حَدَّثَنَا مُوسَى : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ : حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ ، عَنْ سَمُرَةَ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ :
رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي ، فَصَعِدَا بِي الشَّجَرَةَ ، فَأَدْخَلَانِي دَارًا هِيَ أَحْسَنُ وَأَفْضَلُ ، لَمْ أَرَ
قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهَا ، قَالَ : أَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشُّهَدَاءِ . [ر : ۸۰۹]

تراجم رجال

۱۔ موسیٰ

یہ موسیٰ بن اسماعیل تبوزی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث کے تحت نقل کئے جا چکے۔ (۴)

(۱) انظر فتح الباري (ج ۱۳ ص ۴۱۴)۔

(۲) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۸۹)۔

(۳) قوله: ”عن سمرة رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الأذان، باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم، رقم (۸۴۵)۔

(۴) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۳۳)۔

۲۔ جریر

یہ جریر بن حازم رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۳۔ ابورجاء

یہ ابورجاء عمران بن ملحان عطاردی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ سمرہ

یہ مشہور صحابی، حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۳)

أما هذه الدار فدار الشهداء: یہ جملہ اس بات پر دلالت کر رہا ہے شہداء کی منزلیں جنت کی ارفع و اعلیٰ

منازل ہیں۔ (۴)

یہ حدیث بعینہ اسی سند کے ساتھ کتاب الجنائز میں گزر چکی ہے اور اس کی دیگر تشریحات بھی۔ (۵)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی مناسبت ترجمے کے ساتھ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”ہی أحسن وأفضل إلخ“

سے ہے۔ (۶)

۵۔ باب : الْغَدَوَةُ وَالرَّوْحَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَقَابِ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ .

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، باب الخوخة والممر في المسجد۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب التیمم، باب الصعیذ الطیب وضوء المسلم،۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحيض، باب الصلاة على النفساء وسنتها۔

(۴) شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۳۸)۔

(۵) کتاب الجنائز، باب بلا ترجمۃ، بعد باب ما قبل في أولاد المشرکین، رقم (۱۳۸۶)۔

(۶) عمدة القاري (ج ۱ ص ۹۱)۔

سابق باب کے ساتھ مناسبت

سابق باب میں مجاہدین کے لئے اللہ تعالیٰ نے جو درجات اور منازل تیار کر رکھے ہیں ان کا بیان تھا۔ اب اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ مجاہدین ان درجات کو صرف صبح یا صرف شام کا وقت بھی اللہ کے رستے میں دے کر حاصل کر سکتے ہیں۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ صبح اور شام کے اوقات میں اللہ تعالیٰ کے راستے میں نکلنے کی فضیلت بیان کر رہے ہیں۔ (۱) اور یہ کہ جنت میں ایک ذراع برابر جگہ کی کیا فضیلت ہے؟ (۲)

۲۶۳۹ • حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ : حَدَّثَنَا وَهْبٌ : حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ (۳)
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (لَا غَدَاةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةً . خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا) .
[۲۶۴۳]

تراجم رجال

۱۔ معلى بن اسد

یہ معلى بن اسد البصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

(۱) عمدۃ القاری (ج ۱ ص ۹۱)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۴)۔

(۳) قولہ: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً (ج ۱ ص ۳۹۲)، كتاب الجهاد والسير، باب الحور العين وصفتهن، رقم (۲۷۹۶)، وكتاب الرقاق (ج ۲ ص ۹۷۲)، باب صفة الجنة والنار، رقم (۶۵۶۸)، ومسلم (ج ۲ ص ۱۳۴)، كتاب الإمارة، باب فضل الغدوة والروحة في سبيل الله، رقم (۴۸۷۳)، والترمذي (ج ۱ ص ۲۹۴) أبواب فضائل الجهاد، باب ما جاء في الغدو والرواح في سبيل الله، رقم (۱۶۵۱)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحيض، باب المرأة تحيض بعد الإفاضة۔

۲۔ وہیب

یہ وہیب بن خالد بن عجلان باہلی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب تفاضل أهل الإیمان فی الأعمال“ کے تحت گزر چکے۔ (۱)

۳۔ حمید

یہ ابوعبیدہ حمید بن ابی حمید الطویل خزاعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله“ کے ذیل میں آچکا۔ (۲)

۴۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

عن النبي ﷺ قال: لغدوة في سبيل الله أو روحه، خير من الدنيا وما فيها۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ کے راستے میں ایک صبح یا ایک شام لگانا دنیا اور جو کچھ اس میں ہے سب سے بہتر ہے۔

حدیث کی لغوی تشریح

”غدوة“ - بالفتح - کے معنی ہیں صبح کے وقت ایک مرتبہ نکلنا اور ”غدو“ کا لفظ صبح سے زوال کے وقت تک کو شامل ہے۔ (۴)

”روحہ“ - بالفتح - کے معنی ہیں ایک مرتبہ شام کو نکلنا اور ”روح“ کا لفظ زوال کے بعد سے رات تک کے وقت کو شامل ہے۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۱۸)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۵۷۱)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۴) مجمع بحار الأنوار (ج ۲ ص ۳۸۸) مادة ”روح“ وعمدة القاري (ج ۱ ص ۹۱)۔

(۵) مجمع بحار الأنوار (ج ۴ ص ۱۳) مادة ”غدو“ وعمدة القاري (ج ۱ ص ۹۱)۔

حدیث کا مطلب

ابن المہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”خیر من الدنیا“ کا مطلب یہ ہے کہ اس تھوڑے سے زمانے کا ثواب اور بدلہ جنت میں دنیا کے تمام زمانوں سے بہتر ہے۔ (۱)

ابن دقیق العید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ”غدوۃ“ اور ”روحة“ کے ذریعے جو ثواب حاصل ہوگا وہ بہتر ہے اس ثواب سے جو دنیا و مافیہا کو اللہ کی اطاعت میں خرچ کر کے حاصل کیا جائے۔ (۲)

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ابن دقیق العید رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس قول کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس کو عبد اللہ بن المبارک رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الجہاد میں حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے مرسل نقل کیا ہے:

”قال: بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشاً فيهم عبد الله بن رواحة، فتأخر ليشهد الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: والذي نفسي بيده لو أنفقت ما في الأرض ما أدرت فضل غدوتهم“۔ (۳)

کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا، اس میں عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ بھی تھے، وہ پیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں شریک ہونے کے لئے رک گئے، (جب آپ کو معلوم ہوا) تو فرمایا، خدا کی قسم! تم اگر جو کچھ زمین میں ہے اس کو خرچ کر ڈالو تب بھی ان کے غدوہ کی فضیلت کو حاصل نہیں کر سکتے۔“

صبح و شام کی تخصیص کی وجہ

یہاں صبح و شام کا ذکر غالباً صرف اس لئے کر دیا گیا ہے کہ صبح یا شام ہی کو سفر پر روانہ ہونے کا دستور تھا، ورنہ اگر کوئی شخص دن کے درمیانی حصے میں خدمتِ دین کے کسی سلسلے میں جائے تو یقیناً اس کے اس جانے کی بھی وہی فضیلت ہے۔ (۴)

(۱) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۴)۔

(۲) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۱۴)۔

(۳) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۱۴)۔

(۴) معارف الحديث (ج ۱ ص ۱۶۱)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بالکل واضح اور ظاہر ہے۔ (۱)

۲۶۴۰ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي . عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ . عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (لَقَابُ قَوْسٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَتَغْرُبُ . وَقَالَ : لَعْدُوَةُ أَوْ رَوْحَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا تَطْلُعُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَتَغْرُبُ) .

تراجم رجال

۱۔ ابراہیم بن المنذر

یہ ابواسحاق ابراہیم بن المنذر بن عبد اللہ قرشی اسدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ محمد بن فلیح

یہ ابو عبد اللہ محمد بن فلیح بن سلیمان رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۳۔ ابی

”اب“ سے فلیح عبد الملک بن سلیمان خزاعی اسلمی رحمۃ اللہ علیہ مراد ہیں۔

۴۔ ہلال بن علی

یہ ہلال بن علی بن اسامہ قرشی مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان چاروں حضرات کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب من

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۱)۔

(۳) قوله: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا (ج ۱ ص ۳۶۱)، كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة، رقم (۳۲۵۳)، و(ج ۲ ص ۹۷۲) كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار، رقم (۶۵۶۸)، والترمذي في جامعه (ج ۱ ص ۲۹۴)، أبواب فضائل الجهاد، باب ما جاء في الغدوة والروحة في سبيل الله، رقم (۱۶۴۹)۔

سئل علما وهو مشغل فی حدیثہ،“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۱)

۵۔ عبد الرحمن بن ابی عمرہ

یہ عبد الرحمن بن ابی عمرہ عمرو بن مھسن النصارى رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۶۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حالات ”کتاب الایمان، باب أمور الایمان“ کے ذیل میں آچکے۔ (۳)

قال: لقاب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، جنت میں ایک کمان برابر جگہ بھی اس پوری کائنات سے بہتر ہے جس پر سورج طلوع اور غروب ہوتا ہے۔

”قاب“۔ بتخفيف القاف و آخره موحدة۔ مقدار کو کہتے ہیں۔ (۴)

اور علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قاب القوس: ما بين السية والمقبض“ (۵) ”یعنی کمان کے قبضے اور گوشے کے درمیان کا فاصلہ“ قاب ”کہلاتا ہے“۔

اور امام مجاہد سے اس کے معنی ”قدر ذراع“ مروی ہیں۔ اس صورت میں ”قوس“ کے معنی ذراع کے ہوں گے، قبیلہ از دشمنوں کی لغت میں ”قوس“ ذراع کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ ناپا جائے۔ (۶) اگلے باب کی روایت میں ایک لفظ قید۔ بکسر القاف و بعدها ثناتین۔ بھی آیا ہے، اس کے معنی بھی مقدار کے ہیں۔ (۷)

اور حدیث کے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جنت اتنی بہترین اور پاکیزہ جگہ ہے کہ وہاں کی ایک ہاتھ برابر یا

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۶۲)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب المساقاة، باب حلب الإبل علی الماء۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

(۴) انظر فتح الباری (ج ۶ ص ۱۴)۔

(۵) أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۵۷)۔

(۶) انظر عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۹۱)۔

(۷) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۴)۔

ایک کمان برابر جگہ بھی دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔ (۱)

اور ”خیر مما تطلع الشمس وتغرب“ سے مراد ”خیر من الدنیا وما فیہا“ ہی ہے۔ (۲)

وقال: لغدوة أو روحة في سبيل الله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب۔

اور فرمایا، اللہ کے راستے میں ایک صبح یا شام کے لیے نکلنا بہتر ہے اس ساری کائنات سے جس پر سورج طلوع

اور غروب ہوتا ہے۔

اس جملہ کی تشریح ابھی ماقبل میں باب کی پہلی حدیث کے تحت گذر چکی۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمۃ کے پہلے جزء کے ساتھ مطابقت ”لغدوة أو روحة في سبيل الله“ میں ہے۔ اور جزء ثانی

کے ساتھ مناسبت ”لقاب قوس في الجنة إلخ“ میں ہے۔ (۳)

۲۶۴۱ : حَدَّثَنَا قَيْصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ . عَنْ أَبِي حَازِمٍ . عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الرَّوْحَةُ وَالْغَدْوَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا) . [۲۷۳۵ : ۳۰۷۸ : ۶۰۵۲]

(۱) الأبواب والتراجم للكاندهلوي (ج ۱ ص ۱۹۴)۔

(۲) انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۹۱)۔

(۳) حوالہ سابقہ۔

(۴) قوله: ”عن سهل بن سعد رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا (ج ۱ ص ۴۰۵)، كتاب الجهاد والسير، باب فصل رباط يوم في سبيل الله، رقم (۲۸۹۲)، و(ج ۲ ص ۲۱۴۹)، كتاب الرقاق، باب مثل الدنيا في الآخرة، رقم (۶۴۱۵)، ومسلم في صحيحه (ج ۲ ص ۱۳۴)، كتاب الإمارة، باب فضل الغدوة والروحة في سبيل الله، رقم (۴۸۷۴ و ۴۸۷۵)، والترمذي في جامعه (ج ۱ ص ۲۹۴) في فضائل الجهاد، باب ماجاء في الغدو والرواح في سبيل الله، رقم (۱۶۴۸)، وباب ماجاء في فضل المرباط، رقم (۱۶۶۴)، والنسائي في الصغرى (ج ۲ ص ۵۵) في كتاب الجهاد، باب فضل غدوة في سبيل الله، رقم (۳۱۲۰)۔

تراجم رجال

۱۔ قبیصہ

یہ ابو عامر قبیصہ بن عقبہ بن محمد کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ سفیان

یہ مشہور امام محدث حضرت سفیان بن سعید ثوری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الإیمان، باب علامة المنافق“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۱)

۳۔ ابو حازم

یہ ابو حازم سلمۃ بن دینار مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۴۔ سہل بن سعد

یہ صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۲)
حدیث کی تشریح ماقبل میں گزر چکی۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کا انطباق

حدیث کی مطابقت ترجمۃ کے ساتھ بالکل واضح اور ظاہر ہے کہ اس میں بھی غدوۃ اور روحۃ کا ذکر اور ان دونوں اوقات میں اللہ کے راستے میں نکلنے کی فضیلت کا بیان ہے۔ (۳)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۵-۲۸۰)۔

(۲) ان دونوں کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۹۲)۔

۶- باب : الحور العین . وَصِفَتْهُنَّ يُحَارُ فِيهَا الطَّرْفُ . شَدِيدَةُ سَوَادِ الْعَيْنِ .
شَدِيدَةُ بَيَاضِ الْعَيْنِ .

ما قبل سے ربط و مناسبت

باب سابق میں ”درجات المجاہدین“ کا ذکر تھا اور یہ بتایا گیا تھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے مجاہدین کے لئے خصوصی طور پر سو درجات اور منازل تیار کر رکھے ہیں۔

اب اس باب میں ضمنیہ بتانا چاہتے ہیں کہ ان منازل میں حوریں بھی ہوں گی اور ان کی صفت یہ ہے کہ ان میں سے کوئی ایک بھی اگر دنیا میں جھانک لے تو ساری دنیا روشن ہو جائے اور کائنات خوشبو سے بھر جائے..... (۱)۔

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمۃ الباب سے یہ بیان کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شہداء کے لئے قسم قسم کے انعامات تیار کر رکھے ہیں ان میں حوریں بھی شامل ہیں پھر ان حوروں کی مختلف صفات کو بیان کیا گیا ہے۔

یحار فیہا الطرف۔

نظریں (ان کو دیکھ کر) حیرت زدہ ہو جائیں گی۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ حور کی وجہ تسمیہ بیان فرما رہے ہیں کہ حور کو حور اس لئے کہا جاتا ہے کہ نظریں ان کے حسن کو دیکھ کر حیران ہو جائیں گی۔ (۲) گویا حور ”حیرۃ“ سے مشتق ہے۔

لیکن اس پر علامہ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ نے اعتراض کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ ”حیرۃ“ تو اجوف یائی ہے اور حور اجوف داوی ہے، چنانچہ اجوف داوی کو اجوف یائی سے مشتق قرار دینا کیسے درست ہوگا؟ (۳)

(۱) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۳)۔

(۲) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۳۹)۔

(۳) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۱۵)۔

اس اعتراض کا جواب حافظ صاحب نے یہ دیا ہے کہ یہاں اشتقاق اکبر مراد ہے اور اس میں اکثر حروف میں مشتق اور مشتق منہ کا اتحاد کافی ہوتا ہے اور تمام حروف کے اندر اتحاد ضروری نہیں ہوتا۔ اور اشتقاق صغیر مراد نہیں۔ (۱)

شدیدۃ سواد العین، شدیدۃ بیاض العین۔

آنکھوں کی شدید سیاہی والیاں، شدید سفیدی والیاں۔

یہ عین کی تفسیر ہے۔ اور یہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ہے۔ (۲)

الحور العین کی لغوی تحقیق

لفظ ”حور“ حوراء کی جمع ہے، امام ابن سیدہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حوراء وہ ہے جس کی آنکھوں کی سفیدی بہت زیادہ ہو، اس کی آنکھوں کی سیاہی بھی بہت شدید ہو، آنکھ کی پتی گول ہو، پلکیں باریک ہوں اور پلکوں کے ارد گرد سفیدی ہو۔ (۳)

اور حوراء کے معنی ”بیضاء“ کے بھی کئے گئے ہیں یعنی وہ عورت جو سفید ہو۔ (۴)

عین - بکسر العین المعجمة وسكون الياء - عیناء کی جمع ہے اور عیناء کے معنی ہیں وہ عورت جس کی آنکھیں بڑی بڑی ہوں اور جو حصہ آنکھوں کا سفید ہوتا ہے اس کی بیاض میں شدت ہو اور جو حصہ سیاہ ہوتا ہے اس میں سیاہی کی شدت ہو۔ (۵)

«وَزَوَّجْنَاهُمْ» / الدخان: ۵۴ : اُنْكَحْنَاهُمْ .

اور ہم ان کا نکاح (حوروں) سے کریں گے۔

(۱) حوالہ سابقہ وانظر لتفصيل أنواع الاشتقاق مراحي الأرواح (ص ۴-۵)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۵)۔

(۳) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۳)۔

(۴) المعجم الوسيط (ج ۱ ص ۲۰۶)۔

(۵) انظر فتح الباری (ج ۶ ص ۱۵)، وانظر النهاية لابن الأثير (ج ۳ ص ۳۳۳) مادة ”عین“۔

عبارت مذکورہ کا مقصد

اس جملہ سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سورۃ الدخان کی آیت کی طرف اشارہ کیا ہے ﴿وزوجناہم بحور عین﴾ اور اس کی مناسبت ترجمۃ الباب کے ساتھ بالکل واضح ہے، کیونکہ اس میں بھی ”حور عین“ کا تذکرہ ہے۔ (۱)

اور ”زوجناہم“ کی تفسیر جو ”أنکحناہم“ سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے یہ ان کے استاذ ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے جبکہ اس کی ایک دوسری تفسیر ”زوجناہم“: جعلناہم أزواجاً أزواجاً یعنی ہم نے انہیں جوڑے جوڑے بنایا۔ بھی کی گئی ہے۔ (۲)

۲۶۴۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ ، عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَا مِنْ عَبْدٍ يَمُوتُ ، لَهُ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ ، يَسْرُهُ أَنْ يَرْجَعَ إِلَى الدُّنْيَا ، وَأَنَّ لَهُ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، إِلَّا الشَّهِيدُ ، لِمَا بَرَى مِنْ فَضْلِ الشَّهَادَةِ . فَإِنَّهُ يَسْرُهُ أَنْ يَرْجَعَ إِلَى الدُّنْيَا ، فَيُقْتَلَ مَرَّةً أُخْرَى) . [۲۶۶۲]

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن محمد

یہ ابو جعفر عبد اللہ بن محمد مسندی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب أمور الإیمان“

(۱) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۳)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) قوله: ”أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا (ج ۱ ص ۳۹۵)، كتاب الجهاد، باب تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا، رقم (۲۸۱۷)، ومسلم (ج ۲ ص ۱۳۴) كتاب الإمارة، باب فضل الشهادة في سبيل الله، رقم (۴۸۶۸)، والترمذي (ج ۱ ص ۲۹۳) أبواب فضائل الجهاد، باب ما جاء في ثواب الشهداء، رقم (۱۶۴۳)، والنسائي (ج ۲ ص ۶۰)، كتاب الجهاد، باب ما يمتنى أهل الجنة، رقم (۳۱۶۲)۔

کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ معاویہ بن عمرو

یہ معاویہ بن عمرو ازدی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ ابواسحاق

یہ ابواسحاق ابراہیم بن محمد الفزازی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ حمید

یہ ابو عبیدہ حمید بن ابی حمید الطویل رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب خوف المومن

من أن یحبط عمله“ کے ذیل میں آچکا۔ (۴)

۵۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه“ کے

تحت گزر چکے ہیں۔ (۵)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: کوئی بھی اللہ کا بندہ جسے مرنے کے بعد اللہ کی بارگاہ سے خیر و ثواب ملا ہے، دنیا و مافیہا کو پا کر بھی دوبارہ یہاں آنا پسند نہیں کرے گا۔ جب کہ اس کے لئے دنیا و مافیہا کی ساری چیزیں ہو جائیں۔

مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جنتی جب جنت میں داخل ہو جائے گا، اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا مشاہدہ کرے گا اور

ان سے لطف و حظ اٹھائے گا تو وہ اس پر راضی نہ ہوگا کہ دوبارہ دنیا میں لوٹ آئے، اگرچہ اس کو دنیا کی ساری چیزیں دے دی جائیں۔

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۷)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب انذان، باب إقبال الإمام علی الناس۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجمعة، باب القائلة بعد الجمعة۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۵۷۱)۔

(۵) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

إلا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة، فإنه يسره أن يرجع إلى الدنيا، فيقتل مرة

أخرى۔

سوائے شہید کے، چونکہ وہ شہادت کی فضیلت و مرتبے کو دیکھے گا تو اس کے لئے یہ بات خوش کن ہوگی کہ دوبارہ دنیا میں لوٹ جائے اور پھر سے شہید ہو جائے۔

شہید اور غیر شہید کے مراتب کا فرق

حدیث بالا میں شہید اور غیر شہید کے فرق مراتب کا ذکر ہے کہ عام جنتی سے ایک شہید کی فضیلت و مرتبت بہت زیادہ ہوگی، اسی وجہ سے شہید جب اللہ تعالیٰ کے انعامات و احسانات کا مشاہدہ کرے گا تو اس کی تمنا یہ ہوگی کہ دوبارہ دنیا کی طرف لوٹ جائے اور پھر شہید ہو جائے۔

یہاں حدیث باب میں ”فیقتل مرة أخرى“ وارد ہوا ہے، جب کہ بخاری ہی کی ایک روایت میں ”فیقتل عشر مرات“ آیا ہے۔ (۱) دونوں روایتوں میں کوئی تضاد نہیں، دونوں سے مراد بار بار اور کثرت سے شہید ہونا ہے۔ (۲)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو ترجمۃ کے تحت اس لئے داخل فرمایا ہے کہ اس حدیث میں اس سبب کا ذکر ہے جس کی وجہ سے شہید دوبارہ دنیا کی طرف لوٹنے کی اور شہادت کی تمنا کرے گا کیونکہ شہید کے مشاہدے میں اس پر اللہ تعالیٰ کی نعمتیں آئیں گی اور اللہ تعالیٰ اس کی حوروں سے نکاح کر دے گا، جن میں سے ہر ایک حور کی صفت یہ ہوگی کہ اگر وہ دنیا میں جھانک لے تو وہ پوری کی پوری روشن ہو جائے، انہی نعمتوں اور حوروں کو دیکھ کر وہ دنیا میں آنے اور شہادت کی تمنا کرے گا، تاکہ اللہ تعالیٰ کے اکرام، اس کی نعمتوں اور فضل کو مزید حاصل کرے۔ (۳)

(۱) انظر الصحيح للبخاري (ج ۱ ص ۳۹۵)، كتاب الجهاد والسير، باب تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا، رقم (۲۸۱۷)۔

(۲) مرقاة (ج ۷ ص ۲۷۶)۔

(۳) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۵)۔

۲۶۴۳ : قَالَ : وَسَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ (۱) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : (لِرَوْحَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .
 أَوْ غَدَوَةٍ . خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ ، أَوْ مَوْضِعُ قَيْدٍ - يَعْنِي
 سَوْطُهُ - خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَلَوْ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَطْلَعَتْ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ لَأَضَاءَتْ
 مَا بَيْنَهُمَا ، وَلَمَلَأَتْهُ رِيحًا ، وَلَنَصِيفُهَا عَلًا ، رَأْسًا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا) . ۱۶ : ۲۶۳۹

بعض حضرات نے ”قید“ کے لفظ پر اعتراض کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ یہ تھیف ہے، حقیقت میں یہ لفظ ”قد“
 ہے اور ”قد“ اس کوڑے کو کہا جاتا ہے جو غیر مدبوغ کھال سے بنایا گیا ہو۔ (۲)
 علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ دعوائے تھیف کی ضرورت ہی نہیں
 کیونکہ معنی کلام صحیح ہے۔ (۳)
 اور یہ بات گذشتہ باب میں گذر چکی کہ ”قاب“ اور ”قید“ کے معنی مقدار کے بھی آتے ہیں۔ (۴)

قاب اور سوط کی تخصیص کی وجہ اور مراد

حضرت مولانا منظور احمد نعمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”عرب کا یہ رواج تھا کہ جب چند سواروں کا قافلہ چلتا تو جو سوار منزل پر اترتے وقت
 جہاں قیام کرنا چاہتا، وہاں اپنا کوڑا ڈال دیتا، پھر وہ جگہ اسی کی سمجھی جاتی اور کوئی دوسرا اس پر قبضہ نہ
 کرتا۔ تو اس حدیث میں کوڑے کی جگہ سے مراد دراصل اتنی مختصر سی جگہ ہے، جو کوڑا ڈال دینے سے
 کوڑے والے سوار کے لئے مخصوص ہو جاتی ہے، جس میں وہ بستر لگا لے، یا خیمہ ڈال لے.....
 اسی طرح کا ایک دستور یہ تھا کہ جب کوئی پیدل آدمی کسی جگہ منزل کرنا چاہتا تھا تو وہ اپنی

(۱) قوله: ”أنس بن مالک رضي الله عنه“: مرّ تخريج هذا الحديث في الباب السابق.

(۲) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۰۱).

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۴).

کمان وہاں ڈال دیتا تھا اور اس طرح وہ جگہ اس کے لئے مخصوص ہو جاتی تھی، پس اس حدیث میں کمان کی جگہ سے مراد گویا ایک آدمی کی منزل ہے.....“۔ (۱)

ولو أن امرأة من أهل الجنة اطلعت إلى أهل الأرض لأضاءت ما بينهما ولملأته ريحا ولنصيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها۔

اور اگر اہل جنت کی ایک عورت بھی دنیا والوں کی طرف جھانک لے تو اس کے درمیان کے تمام حصوں کو روشن کر دے اور اس کو خوشبو سے بھر دے۔ اور اس کے سر کی صرف اوڑھنی بھی دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔

یہاں حوروں کی صفت بتائی گئی ہے کہ ایک حور بھی اگر دنیا میں جھانک لے تو آسمان اور زمین کے درمیان کو روشن کر دے۔ (۲) یہ اس کے حسن کا بیان ہے۔

دوسری صفت یہ بیان کی گئی کہ وہ دنیا کو خوشبو سے بھر دے۔ یعنی وہ جو خوشبو استعمال کرتی ہے اس کی خاصیت یہ ہے کہ وہ پوری دنیا کو خوشبو سے بھر سکتی ہے۔

”نصيف“ - بفتح النون وكسر الصاد المهملة - خمار یعنی اوڑھنی کو کہتے ہیں۔ (۳)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کا انطباق

ترجمۃ کے ساتھ حدیث کا انطباق ”ولو أن امرأة.....“ میں ہے کیونکہ ترجمے میں ”الحوور العین وصفتهن“ آیا ہے اور یہاں ”امرأة“ سے مراد حور ہی ہے۔ پھر حور کی بعض صفات کو بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ ایک صفت تو ”ولو أن امرأة من أهل الجنة اطلعت إلى أهل الأرض لأضاءت“ ہے اور دوسری صفت کا بیان ”ولنصيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها“ میں ہے۔ (۳)

(۱) معارف الحديث (ج ۱ ص ۱۶۱ و ۱۶۲)، کتاب الإیمان۔

(۲) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۴۰)۔

(۳) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۵)۔

(۴) حوله بالا (ج ۱۴ ص ۹۴)۔

۷ - باب : تَمَنِّي الشَّهَادَةِ .

سابق باب سے ربط

سابقہ ابواب میں قتال فی سبیل اللہ کی فضیلت، اہمیت اور مرتبے کو مختلف طریقوں سے بیان کیا گیا اور شہید کے درجات وغیرہ کا ذکر کیا گیا تھا۔ اب اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ فرما رہے ہیں کہ قتال میں شرکت اور شہادت کی تمنا کرنی چاہئے جب کہ اس کی تمنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہو۔

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمے کو قائم کر کے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ شہادت کی تمنا کرنا جائز ہے۔ (۱)
در اصل اشکال یہاں یہ ہوتا ہے کہ تمنائے شہادت تو مستلزم ہے تمنائے موت کو اور تمنائے موت منہی عنہ ہے تو پھر شہادت کی تمنا کرنا کیسے درست ہوگا؟

چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس ترجمے کو قائم کر کے یہ بتلایا کہ تمنائے شہادت کی تو ترغیب دی گئی ہے، اس لئے اس کی تمنا کرنا جائز اور درست ہے اور مذکورہ بالا توہم اور اشکال کو دور فرمایا ہے، چنانچہ موت کی تمنائے منوع ہوتی ہے جب دنیاوی مصائب سے تنگ ہو کر آدمی موت کی تمنا کرتا ہے۔ (۲)

مذکورہ بالا اشکال کے جواب میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اصل میں کئی چیزیں ایسی ہوتی ہیں جو قصد او بالذات تو درست نہیں ہوتیں، لیکن تبعاً و ضمناً اگر پائی جائیں تو درست ہو جاتی ہیں، جیسا کہ جہاد کے وقت کافروں کے بچوں کو اور ان کی عورتوں کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے، لیکن اگر آپ شب خون مارتے ہیں اور پتہ نہیں چلتا اور ضمناً عورتیں بھی قتل ہو جاتی ہیں اور بچے بھی مارے جاتے ہیں تو کوئی مضائقہ نہیں۔ چنانچہ اسی طرح تمنائے شہادت کے ضمن میں اگر تمنائے موت آجائے تو بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

(۱) انظر عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۵)۔

(۲) لامع الدراري (ج ۷ ص ۳۱۲)۔

۲۶۴۴ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَوْلَا أَنَّ رِجَالًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، لَا تَطِيبُ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي ، وَلَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ ، مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ سَرِيَّةٍ تَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَوَدِدْتُ أَنِّي أُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أُحْيَا ، ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَا ، ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَا ، ثُمَّ أُقْتَلُ) . [۲۸۱۰ ، ۶۷۹۹ ، ۶۸۰۰ ، وانظر : ۳۶]

تراجم رجال

۱۔ ابوالیمان

یہ ابوالیمان حکم بن نافع حمصی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ شعیب بن ابی حمزہ

یہ ابوبشر شعیب بن ابی حمزہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کا تذکرہ ”بدء الوحي“ کی چھٹی حدیث کے

تحت گذر چکا۔ (۲)

۳۔ الزہری

یہ محمد بن مسلم ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے

ذیل میں آچکے ہیں۔ (۳)

۴۔ سعید بن المسیب

یہ مشہور تابعی حضرت سعید بن المسیب قرشی مخزومی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب

(۱) قوله: "أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْلَا أَنَّ رِجَالًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، لَا تَطِيبُ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي، وَلَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ، مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ سَرِيَّةٍ تَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوَدِدْتُ أَنِّي أُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أُحْيَا، ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَا، ثُمَّ أُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَا، ثُمَّ أُقْتَلُ) . [۲۸۱۰ ، ۶۷۹۹ ، ۶۸۰۰ ، وانظر : ۳۶]

(ج ۲ ص ۳۰۵)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۷۹ و ۴۸۰)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

من قال: إن الإيمان هو العمل“ کے تحت گزر چکے۔ (۱)

۵۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے مفصل حالات ”کتاب الإيمان، باب أمور الإيمان“ کے تحت

آچکے ہیں۔ (۲)

قال: سمعت النبي ﷺ يقول: والذي نفسي بيده، لو لا أن رجالا من المؤمنين

في سبيل الله-

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ ارشاد فرما رہے تھے کہ اس خدا کی قسم! جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، اگر یہ بات نہ ہوتی کہ مسلمانوں میں سے کچھ لوگوں کے دل مجھ سے پیچھے رہ جانے پر خوش نہیں ہوتے اور میرے پاس بھی ان لوگوں کو سوار کرانے کے لئے کچھ نہیں ہوتا تو میں کسی بھی ایسے سریرہ سے جو اللہ کے راہ میں نکل رہا ہو، پیچھے نہ رہتا۔

مطلب حدیث پاک کا یہ ہے کہ مسلمانوں میں سے کچھ لوگوں کے دل جہاد سے رہ جانے پر خوش نہیں اور وہ لوگ تیاری جہاد پر بھی قدرت نہیں رکھتے یا تو سواری وغیرہ کے نہ ہونے کی وجہ سے یا کسی دوسری وجہ کی بناء پر اور سواری وغیرہ کا انتظام آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھی نہیں تھا۔ (۳) اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے تطیب قلوب کے لئے کبھی کبھار پیچھے رہ جاتے تھے، تاکہ ان کے دل آزرہ نہ ہوں۔

یہاں حدیث میں ”لا تطيب أنفسهم“ وارد ہوا ہے، اس حدیث کو جہاں ابو زرہ (۴) اور ابو صالح (۵) نے

نقل کیا ہے تو اس میں ”ولو لا أن أشق على أمتي“ آیا ہے۔

چنانچہ روایت باب ان دیگر دو طرق کی تفسیر ہے، یعنی مشقت سے مراد یہ ہے کہ ان مسلمانوں کے دل ناخوش

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۵۹)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۶)۔

(۴) صحيح البخاري (ج ۱ ص ۱۰)، كتاب الإيمان، باب الجهاد من الإيمان، رقم (۳۶)۔

(۵) صحيح البخاري (ج ۱ ص ۴۱۷)، كتاب الجهاد، باب الجعائل والجملان في السبيل، رقم (۲۹۷۲)۔

ہوں گے۔ کیونکہ وہ آلاھ سفر کی عدم موجودگی کی وجہ سے جہاد کی تیاری کی استطاعت نہیں رکھتے اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی اس کا انتظام دشوار تھا۔ (۱)

اس مضمون کی مزید تلمیذ اس طریق سے بھی ہوتی ہے جس کو ہمام بن منبہ نے روایت کیا ہے، چنانچہ اس میں ہے: ”لکن لا أجد سعة فأحملهم، ولا يجدون سعة فيتعونني، ولا تطيب أنفسهم أن يقدعوا بعدي“ (۲) یعنی ”میرے پاس اتنی گنجائش نہیں کہ میں ان کو سوار کرواؤں، نہ ہی ان کے پاس اتنی گنجائش ہے کہ وہ میرے ساتھ چلیں اور ان کے قلوب بھی اس بات پر خوش نہیں کہ میرے بعد وہ بیٹھے رہیں۔“

والذي نفسي بيده، لوددت أني أقتل في سبيل الله، ثم أحياء، ثم أقتل، ثم أحياء، ثم أقتل، ثم أحياء، ثم أقتل۔

اور قسم ہے اس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میری تمنا ہے کہ میں اللہ کے راستے میں قتل کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں، پھر قتل کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں، پھر قتل کیا جاؤں، پھر قتل کیا جاؤں۔

اشکال

اشکال یہاں یہ ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تو بالیقین معلوم تھا کہ آپ قتل نہیں ہوں گے تو پھر آپ نے یہ تمنا کیوں کی؟

شرح نے اس اشکال کے مختلف جوابات دیئے ہیں:

پہلا جواب یہ ہے کہ کسی فضل اور خیر کی تمنا کرنا اس کے وقوع کو مستلزم نہیں ہوتا۔ (۳)

دوسرا جواب یہ ہے کہ اس میں جہاد کی فضیلت اور اس میں شہادت میں مبالغہ مقصود ہے۔ گویا کہ آپ صلی اللہ

علیہ وسلم جہاد کی فضیلت کو مبالغہ کے ساتھ بیان کرنا چاہتے ہیں اور مسلمانوں کو اس پر ابھارنا چاہتے ہیں۔ (۴)

(۱) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۱۶)۔

(۲) انظر الصحيح لمسلم (ج ۲ ص ۱۳۳)، كتاب الإمارة، باب فضل الجهاد والخروج في سبيل الله، رقم (۴۸۶۳)۔

(۳) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۱۷)۔

(۴) حوالہ بالا۔ وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۶)۔ حدیث کی مزید تفصیل کے لئے دیکھئے کشف الباري (ج ۲ ص ۳۰۱-۳۱۴)۔

کیا ”والذي نفسي بيده، لوددت“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا مقولہ ہے؟

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ شیخ ابن المقلن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ یہ کلام ”لو ددت ان اقتل... الخ“ مدرج فی الخمر ہے اور یہ کلام حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔ پھر شیخ ابن المقلن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وهو بعيد“ یعنی یہ دعویٰ بعید از قیاس ہے۔ (۱)

اور حافظ صاحب نے بھی اپنے استاذ کی موافقت فرمائی ہے۔ (۲)

ہمارے اسلاف میں علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ بھی یہ فرماتے ہیں کہ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا مقولہ ہے اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر تنبیہ بھی فرمائی ہے۔ (۳)

لیکن یہ حضرت کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کا تسامح ہے، کیونکہ ترمذی شریف میں کہیں بھی امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے اس پر کوئی تنبیہ موجود نہیں ہے کہ انہوں نے یہ کہا ہو کہ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا کلام ہے۔ (۴)

ہاں، البتہ بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں ”عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم...“ کی صراحت کے بعد اس روایت کو نقل فرمایا ہے۔ (۵)

اس سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ یہ مدرج فی الخمر نہیں ہے، بلکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اور ”کتاب الايمان، باب الجهاد من الايمان“ میں بھی یہ روایت گزری ہے۔ (۶)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۷)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) فیض الباری (ج ۳ ص ۵۲۳)۔

(۴) بلکہ معلوم ہونا چاہئے کہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے سرے سے اس روایت کو اپنی سنن میں لیا ہی نہیں ہے، چہ جائیکہ اس پر تنبیہ موجود ہو، دیکھئے مجمع المعجزات لألفاظ الحديث النبوي (ج ۷ ص ۱۶۶)، ونحفة الأشراف (ج ۱ ص ۲۰)، وكشف الباري (ج ۲ ص ۳۰۵)۔

(۵) صراط المستقیم، ج ۱ ص ۵۶۲، ۵۶۳، کتاب الجہاد، باب ”الترغيب في الجهاد، الحديث الثاني من الباب“۔

(۶) دیکھئے کشف الباری (ج ۲ ص ۲۹۹)۔

بہر حال فیض الباری میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے منسوب کر کے جو یہ کہا گیا ہے کہ یہ کلام مدرن

فی اخیر ہے، درست معلوم نہیں ہوتا۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب کے ساتھ ”والذی نفسی بیدہ لہ ددت انی أقتل فی سبیل اللہ ثم

أحیی ثم أقتل الخ“ سے ظاہر ہے۔

۲۶۴۵ : حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ الصَّفَّارُ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ هِلَالٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَطَبَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : (أَخَذَ الرَّأْيَةَ زَيْدٌ فَأُصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرٌ فَأُصِيبَ ، ثُمَّ أَخَذَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَأُصِيبَ . ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ غَيْرِ امْرَأَةٍ فَفُتِحَ لَهُ ، وَقَالَ : مَا يَسْرُنَا أَنَّهُمْ عِنْدَنَا) . قَالَ أَيُّوبُ : أَوْ قَالَ : (مَا يَسْرُهُمْ أَنَّهُمْ عِنْدَنَا) . وَعَيْنَاهُ تَذْرِفَانِ . [ر : ۱۱۸۹]

تراجم رجال

۱۔ یوسف بن یعقوب الصفار

یہ یوسف بن یعقوب الصفار رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲) ان کی کنیت ابو یعقوب ہے (۳) کوفہ کے رہنے والے

تھے، اسی لئے کوفی سے مشہور ہیں اور یہ بنی ہاشم کے آزاد کردہ غلام تھے۔ (۴)

یہ اسحاق بن سلیمان الرازی، اسماعیل بن علیہ، بکر بن سلیم الصواف، حماد بن اسامہ، عاصم بن علی، عبد الرحمن بن محمد الحارثی، محمد بن اسماعیل الجبلی، وکیع بن الجراح، یحییٰ بن سعید الاموی اور ابو بکر بن عیاش رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ سے

(۱) قولہ: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث، من ترجمته في كتاب الجواهر، باب الرجل يبعي إلى أهل الميت.

(۲) تهذيب الكمال (ج ۳۲ ص ۴۸۴)۔

(۳) طبقات ابن سعد (ج ۶ ص ۴۱۴)۔

(۴) تهذيب الكمال (ج ۳۲ ص ۴۸۵)۔

روایت حدیث کرتے ہیں۔

ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں شیخین، ابراہیم بن ابی داؤد البیہقی، عبد اللہ بن احمد بن حنبل، عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی، ابن ابی الدنیا، ابو زرعة عبید اللہ بن عبد الکریم الرازی، عثمان بن سعید الدارمی، ابو حاتم محمد بن ادريس الرازی اور یعقوب بن شیبہ رحمہم اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ (۱)

ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۲)

ابو بکر بن عاصم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان ثقة من أهل الخیر“۔ (۳)

آجری فرماتے ہیں کہ میں نے ان کے بارے میں ابو داؤد سے پوچھا تو آپ نے فرمایا: ”ماسمعت إلا

خیر“۔ (۴)

ابن قانع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”صالح، وليس له في البخاري سوى موضع واحد في

الجهاد“۔ (۵)

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر فرمایا ہے اور کہا: ”يُغرب“۔ (۶)

سبط ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۷)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کی توثیق فرمائی ہے۔ (۸)

شیخین نے ان سے روایتیں لی ہیں۔ (۹)

(۱) شیوخ وتلامذہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے، تہذیب الکمال (ج ۳۲ ص ۴۸۵ و ۴۸۶)۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۳۲ ص ۴۸۶)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) تہذیب التہذیب (ج ۱۱ ص ۴۳۲)۔

(۶) الثقات لابن حبان (ج ۹ ص ۲۸۱)۔

(۷) حاشیہ سبط ابن العجمی علی الکاشف (ج ۲ ص ۴۰۲)۔

(۸) تقریب التہذیب (ص ۶۱۲)، رقم الترجمة (۷۸۹۷)۔

(۹) الکاشف (ج ۲ ص ۴۰۲)، رقم الترجمة (۶۴۶۱)۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جیسا کہ ابھی ابن قانع کے حوالے سے گذرا ان سے کتاب الجہاد میں صرف یہی ایک روایت لی ہے۔ (۱)

ابوالعباس الاحول اور حافظ موسیٰ بن ہارون رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ ان کی وفات ۲۳۳ھ میں ہوئی۔ (۲) واللہ أعلم رحمہ اللہ تعالیٰ رحمة واسعة۔

۲۔ اسماعیل بن علیہ

یہ اسماعیل بن ابراہیم بن مقسم ابن علیہ بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب حب الرسول ﷺ من الإیمان“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۳)

۳۔ ایوب

یہ ایوب بن ابی تمیمہ کیسان سختیانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب حلاوة الإیمان“ کے تحت آچکا۔ (۴)

۴۔ حمید

یہ حمید بن ہلال بن ہبیرہ عدوی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

۵۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ

خادم رسول حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه.....“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۶)

(۱) مزید دیکھئے خلاصة الخرزحي (ص ۴۴۰)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۹۶)۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۳۲ ص ۴۸۶)، والکاشف (ج ۲ ص ۴۰۲)۔

(۳) کشف الباري (ج ۲ ص ۱۲)۔

(۴) کشف الباري (ج ۲ ص ۲۶)۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، باب یرد المصلي من مرء بین یدیه۔

(۶) کشف الباري (ج ۲ ص ۴)۔

قال: خطب النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: "أخذ الراية زيد فأصيب، ثم أخذها جعفر فأصيب، ثم أخذها عبد الله بن راحة فأصيب، ثم أخذها خالد بن الوليد عن غير إمرة، ففتح له"۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور فرمایا: جھنڈا زید بن حارثہ نے لے لیا ہے پھر وہ شہید ہو گئے۔ پھر جھنڈا جعفر بن ابی طالب نے لیا، وہ بھی شہید ہو گئے، پھر اسے عبد اللہ بن رواحہ نے ہاتھ میں لیا اور وہ بھی شہید ہو گئے، پھر اسے خالد بن ولید نے ہاتھ میں بغیر کسی کے ان کو امیر بنائے لے لیا اور ان کو فتح دی گئی۔

یہ واقعہ غزوہ موتہ کا ہے جس کی مکمل تشریح اور وضاحت انشاء اللہ کتاب المغازی میں آئے گی۔ (۱)

وقال: "مايسرنا أنهم عندنا" قال أيوب: أو قال: "مايسرهم أنهم عندنا" وعيناها تذر فان۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے لئے یہ بات خوش کن نہیں کہ وہ ہمارے پاس ہوتے۔ ایوب فرماتے ہیں کہ یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں ارشاد فرمایا ان کے لئے یہ بات خوشی کی نہیں کہ وہ ہمارے ہاں ہوتے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں بہہ رہی تھیں۔

یہاں حدیث میں ایوب سے سختیٰ مراد ہیں، ان کو شک ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ارشاد فرمایا تھا؟

آیہ ارشاد فرمایا: "مايسرنا أنهم عندنا" یا "مايسرهم أنهم عندنا" ارشاد فرمایا۔ (۲)

دونوں صورتوں میں حدیث کا جو مفہوم نکلے گا اسے ہم نے ترجمہ کے تحت واضح کر دیا ہے۔ واللہ اعلم

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب کے ساتھ "مايسرهم أنهم عندنا" میں ہے، وہ اس طرح کہ جب وہ لوگ شہادت کی کرامت اور فضیلت کا مشاہدہ کریں گے تو ان کو یہ بات پسند نہ ہوگی کہ دوبارہ دنیا کو لوٹ جائیں مگر یہ کہ دوبارہ شہید ہو جائیں۔ (۳)

(۱) دیکھئے کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۵۷۷)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۹۶)۔

(۳) حوالہ بالا، وفتح الباری (ج ۶ ص ۱۷)، ولامع الدراري (ج ۷ ص ۲۱۳)۔

۸- باب : فَضْلُ مَنْ بَصُرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَاتَ فَهُوَ مِنْهُمْ .

باب سابق سے ربط

سابقہ ابواب میں بار بار مجاہدین اور شہداء فی سبیل اللہ کی فضیلتوں کا ذکر آیا ہے، اس باب میں اس شخص کی فضیلت و مرتبت کا بیان ہے جو اللہ کے راستے میں کسی سواری وغیرہ سے گر کر مر جائے کہ وہ بھی شہید ہے اور اس کو بھی شہداء کا اجر ملے گا۔

مقصد ترجمۃ الباب

ترجمۃ الباب کا مقصد بالکل واضح ہے اور وہ یہ کہ جو شخص اللہ کی راہ میں نکلا اور وہ سواری سے گر کر فوت ہو گیا تو اس کو شہید جیسی فضیلت حاصل ہوگی۔ (۱)

اس سے قطع نظر کہ جہاد کے لئے جاتے ہوئے فوت ہو گیا ہو اور جہاد کی نوبت بھی نہ آئی ہو اور یا یہ کہ واپسی میں اس کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا ہو۔

اس تفصیل سے معلوم یہ ہوا کہ شہید صرف مقتول ہی نہیں ہے، بلکہ ہر وہ شخص جو اللہ کے راستے میں نکلے اور اس کو موت آجائے خواہ کسی بھی طریقے سے ہو، اس کا اجر پکا ہے۔ (۲)

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ» / النساء : ۱۰۰ . وَقَعَ : وَجَبَ .

(۱) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۹۶)۔

(۲) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۲۳)۔

اور اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے: ”اور جو شخص اپنے گھر سے اس نیت سے نکل کھڑا ہو کہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کروں گا، پھر اس کو موت آ پکڑے تب بھی اس کا ثواب ثابت ہو گیا اللہ کے ذمے۔“ (۱)

آیت کے ذکر کرنے کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ مذکورہ آیت سے ترجمۃ الباب کو ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ جو شخص اللہ کے راستے میں نکل کھڑا ہو کہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کروں گا اور ان کے دین کی مدد اور اس کے لئے لڑوں گا، لیکن درمیان میں اس کو موت آ گئی تب بھی اس کو ہجرت اور شہادت کی فضیلت حاصل ہوگی۔ (۲)

ترجمۃ الباب کے ساتھ آیت کی مناسبت

آیت کی مناسبت ترجمے کے ساتھ ”ثم یدرکہ الموت“ میں ہے کہ موت عام ہے اس سے کہ قتل ہو جائے یا کسی سواری سے گر جائے یا اور کوئی سبب ہو۔ (۳)

وقع: وجب۔

یہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے شیخ ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ہے، انہوں نے آیت بالا میں وارد لفظ ”وقع“ کی تفسیر ”وجب“ سے کی ہے، یعنی اللہ عز و جل پر اس کا ثواب واجب ہے۔ (۴)

فائدہ

علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کا مصداق اللہ عز و جل کے قول: ”وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا.....“ میں ہے کہ اسی طرح کے موقع پر یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ جو اللہ کے راستے میں مرجائے وہ شہید ہے۔

(۱) بیان القرآن (ج ۱ جز ۲ ص ۱۵۰)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۸)۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱ ص ۹۷)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۸)۔

چنانچہ انہوں نے ابن وہب عن عقبۃ بن عامر الجعفی سے مرفوعاً (۱) نقل فرمایا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”من صرع عن دابته (في سبيل الله) فمات فهو شهيد“۔ (۲)

چونکہ یہ حدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی شرط پر پوری نہیں اترتی تھی اس لئے اس کی طرف ترجمہ میں اشارہ فرمایا ہے۔ (۳)

۲۶۶۶ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ : حَدَّثَنِي اللَّيْثُ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، عَنْ خَالَتِهِ أُمِّ حَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ قَالَتْ : نَامَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا قَرِيبًا مِنِّي ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ يَتَبَسَّمُ ، فَقُلْتُ : مَا أَضْحَكَكَ ؟ قَالَ : (أَنَاسٌ مِنْ أُمَّيْ عَرَضُوا عَلَيَّ ، يَرْكَبُونَ هَذَا الْبَحَرَ الْأَخْضَرَ . كَالْمَلُوكِ عَلَى الْأَسْرِ) . قَالَتْ : فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ ، فَدَعَا لَهَا ، ثُمَّ نَامَ الثَّانِيَةَ ، فَفَعَلَ مِثْلَهَا . فَقَالَتْ مِثْلَ قَوْلِهَا . فَأَجَابَهَا مِثْلَهَا ، فَقَالَتْ : ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ ، فَقَالَ : (أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ) . فَخَرَبَتْ مَعَ زَوْجِهَا عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ غَازِيًا ، أَوَّلَ مَا رَكِبَ الْمُسْلِمُونَ الْبَحَرَ مَعَ مُعَاوِيَةَ ، فَلَمَّا أَنْصَرَفُوا مِنْ غَزْوِهِمْ قَافِلِينَ فَتَزَلُّوا الشَّامَ ، فَقَرَّبَتْ إِلَيْهَا دَابَّةٌ لَتَرَكَبَهَا فَصَرَعَتْهَا فَمَاتَتْ . [ر : ۲۶۳۶]

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف تینسی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے تحت نقل

(۱) مجمع الزوائد (ج ۵ ص ۲۸۳ و ۳۰۱)۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۷، ۱۸)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۸)۔

(۴) قوله: ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه“: الحديث، قد مر تخريجه آنفا في باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء۔

کیا جا چکا ہے۔ (۱)

۲۔ الیث

یہ امام ابوالمحارث لیث بن سعد بن عبدالرحمن فہمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے تحت گزر چکے۔ (۲)

۳۔ تکی

یہ تکی بن سعید بن قیس انصاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب صوم رمضان حسنا من الإیمان“ کے تحت آچکے۔ (۳)

۴۔ محمد بن تکی بن حبان

یہ محمد بن تکی بن حبان رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۵۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ

انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب ...“ کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۵)

۶۔ ام حرام بنت ملحان

حضرت ام حرام بنت ملحان رضی اللہ عنہا کا مفصل تذکرہ پیچھے ”باب الدعاء بالجہاد والشہادۃ ...“ کے تحت ہم نقل کر چکے ہیں۔
اس حدیث کی مکمل تشریح ماقبل میں گزر چکی۔

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۸۹)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۴)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۲۱)، نیز دیکھئے، کشف الباری (ج ۱ ص ۲۳۸)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من تبرز علی لبنتین۔

(۵) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت ”قصر عتہا فماتت“ میں ہے، کیونکہ ام حرام رضی اللہ عنہا اللہ کے راستے ہی میں گری تھیں۔ (۱)

۹ - باب : مَنْ يُنْكَبُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

باب سابق کے ساتھ مناسبت

سابق باب میں اس شخص کی فضیلت کا بیان تھا جو اللہ کے راستے میں سواری وغیرہ سے گر کر فوت ہو جائے اور اس باب میں اللہ کے راستے میں جس شخص کا کوئی عضو زخمی اور خون آلود ہو، یا اس کو نیزہ لگ جائے اس کی فضیلت کا ذکر ہے۔

مقصد ترجمہ

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب میں اس شخص کی فضیلت بیان کرنا چاہتے ہیں جس کا کوئی عضو جہاد میں خون آلود ہو جائے یا اس کو نیزہ لگ جائے۔ (۲)

ترجمہ الباب کی لغوی تشریح

یہاں ترجمہ میں دو لفظ آئے ہیں: ۱۔ ینکب، ۲۔ یطعن۔

يُنْكَبُ نَكْبَةً سے مشتق ہے اور نكبة یہ ہے کہ عضو کسی چیز کے لگ جانے کی وجہ سے زخمی ہو جائے اور خون آلود ہو جائے۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۷)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۹)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۹)۔ وقال ابن الأثير الجزري رحمه الله في النهاية (ج ۵ ص ۱۱۳): ”النكبة: وهي ما يصيب الإنسان من الحوادث“۔ فتكون أعم۔

يُطْعَن طَعْنٌ سَهْمٌ مِنْهُ شَقٌّ يَنْتَقِلُ بِهِ الْقَتْلُ بِالرَّمَاكِ، يَعْنِي كَيْسِي كَوْنِي زَعِي سَهْمًا - (۱)

۲۶۴۷ : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ الْحَوْضِيُّ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ ، عَنْ إِسْحَقَ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ أَقْوَامًا مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ إِلَى بَنِي عَامِرٍ فِي سَبْعِينَ ، فَلَمَّا قَدِمُوا : قَالَ لَهُمْ خَالِي : أَتَقْدَمُكُمْ ، فَإِنْ أَمْنُونِي حَتَّى أُبَلِّغَهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَإِلَّا كُنْتُمْ مِنِّي قَرِيبًا ، فَتَقَدَّمَ فَأَمَّنُوهُ ، فَبَيْنَمَا يُحَدِّثُهُمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ أَوْمَأُوا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَطَعَنَهُ فَأَنْقَذَهُ . فَقَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ . فُزْتُ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ ، ثُمَّ مَالُوا عَلَى بَقِيَّةِ أَصْحَابِهِ فَقَتَلُوهُمْ إِلَّا رَجُلًا أَعْرَجَ صَعِدَ الْجَبَلَ - قَالَ هَمَّامٌ : فَأَرَاهُ آخَرَ مَعَهُ - فَأَخْبَرَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ النَّبِيَّ ﷺ : أَنَّهُمْ قَدْ لَقُوا رَبَّهُمْ ، فَرَضِيَ عَنْهُمْ وَأَرْضَاهُمْ ، فَكُنَّا نَقْرَأُ : أَنْ بَلَّغُوا قَوْمَنَا ، أَنْ قَدْ لَقِينَا رَبَّنَا . فَرَضِيَ عَنَّا وَأَرْضَانَا . ثُمَّ نُسِخَ بَعْدُ ، فَدَعَا عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا ، عَلَى رِعْلٍ ، وَذَكَوَانٍ ، وَبَنِي لِحْيَانٍ . وَبَنِي عُصَيَّةَ ، الَّذِينَ عَصَوْا اللَّهَ تَعَالَى وَرَسُولَهُ ﷺ .

[۲۶۵۹ ، ۲۸۹۹ ، ۳۸۶۰ - ۳۸۶۵ ، ۳۸۶۸ - ۳۸۷۰ ، وانظر : ۹۵۷]

تراجم رجال

۱- حفص بن عمر

یہ حفص بن عمر حوضی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۲- ہمام

یہ ہمام بن تکئی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

(۱) النهاية لابن الأثير (ج ۳ ص ۱۲۷)۔

(۲) قوله : "عن أنس رضي الله عنه" : الحديث ، مرتخرجه في كتاب الوتر ، باب القنوت قبل الركوع وبعده .

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے ، کتاب الوضوء ، باب التيمن في الوضوء والغسل .

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے ، کتاب الوضوء ، باب ترك النبي ﷺ والناس الأعرابي

۳۔ اسحاق

یہ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب من قعد حیث ینتہی بہ المجلس.....“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۱)

۴۔ انس رضی اللہ عنہ

یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه.....“ کے تحت گذر چکا۔ (۲)

قال: بعث النبي صلى الله عليه وسلم أقواما من بني سليم إلى بني عامر في سبعين۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنی سلیم کے ستر لوگوں کو قبیلہ بنو عامر کی طرف بھیجا۔

ایک وہم اور اس کا ازالہ

حافظ شرف الدین دمیاطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ وہم ہے کیونکہ جن کی طرف بھیجا گیا تھا وہ بنو سلیم ہیں اور جنہیں بھیجا گیا وہ قراء ہیں جو انصار سے تعلق رکھتے تھے۔ (۳)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تحقیقی بات یہ ہے کہ جن کی طرف ستر قراء کی جماعت کو روانہ کیا گیا تھا وہ بنو عامر ہیں، رہے بنو سلیم تو انہوں نے ان قراء کے ساتھ غدر کیا تھا اور انہیں شہید کر ڈالا تھا۔ اور یہاں وہم جو ہوا ہے وہ امام بخاری کے شیخ حفص بن عمر کو ہوا ہے کیونکہ یہی روایت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب المغازی میں ”موسیٰ بن إسماعيل عن همام“ کے طریق سے نقل فرمائی ہے اور اس میں ہے: ”أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث خاله أبا لؤي سليم في سبعين راكبا، وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل.....“ (۴)۔ شاید اصل عبارت

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۱۳)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۹)۔

(۴) الحديث أخرجه البخاري في كتاب المغازي، باب غزوة الرجيع، ورغل،، رقم (۴۰۹۱)۔

یوں تھی: ”بعث أقواماً معهم أخو أم سليم إلى بني عامر“ لیکن عبارت یوں بن گئی من بنی سلیم۔ (۱)
اس لئے یہ کہنا کہ ”بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم أقواماً من بنی سلیم إلى بنی عامر“ صحیح نہیں ہے۔ (۲)

فلما قدموا قال لهم خالي:

جب وہ آگئے تو میرے ماموں نے کہا۔

”خال“ سے مراد حضرت حرام بن ملحان رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۳) جو حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ماموں اور حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے بھائی ہیں۔

حضرت حرام بن ملحان

یہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جاثار صحابی حضرت حرام بن ملحان مالک بن خالد بن زید بن حرام نجاری انصاری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

یہ بدری صحابی ہیں، چنانچہ اپنے بھائی سلیم بن ملحان رضی اللہ عنہ کے ساتھ یہ غزوہ بدر میں شریک ہوئے اور غزوہ احد میں بھی ان کو شرکت کا شرف حاصل ہے۔ (۵)

غزوہ بدر معونہ میں یہ اپنے دیگر ساتھیوں حضرت منذر بن عمرو اور عامر بن فہیرہ رضی اللہ عنہما کے ساتھ شہادت سے سرفراز ہوئے اور عامر بن طفیل نے ان کو قتل کیا تھا۔ (۶)

علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے ایک قول یہ بھی نقل کیا ہے کہ یہ بدر معونہ کے واقعے میں صرف زخمی ہوئے تھے، چنانچہ ایک صحابی ضحاک بن سفیان کلابی..... جو اپنے اسلام کو چھپاتے تھے..... نے ان کے علاج و معالجے کے لئے

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۹)۔

(۲) اس واقعے کی تفصیل کے لئے دیکھئے کشف الباری، کتاب المعاری (ص ۲۶۱)۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۹۸)۔

(۴) الاستیعاب بہامش الإصابة (ج ۱ ص ۳۵۲)، و معرفة الصحابة (ج ۲ ص ۱۵۷)۔

(۵) الاستیعاب بہامش الإصابة (ج ۱ ص ۳۵۲)۔

(۶) حوالہ بالا اور غزوہ بدر معونہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے، کشف الباری، کتاب المعاری (ص ۲۶۱)۔

اپنی قوم کی ایک عورت کے حوالے کیا، جہاں انہوں نے کچھ اشعار کہے، جس سے ان کی حقیقت ان پر منکشف ہو گئی تو انہوں نے ان کو قتل کر ڈالا، لیکن پہلا قول ہی صحیح ہے۔ (۱)

فقتلوہم إلا رجل أعرج صعد الجبل۔

پس انہوں نے سب کو قتل کر دیا سوائے ایک لنگڑے آدمی کے جو پہاڑ پر چڑھ گئے تھے۔

مطلب یہ ہے کہ ان غداروں نے ان تمام قراء صحابہ رضی اللہ عنہم کو شہید کر دیا ایک لنگڑے صحابی کے علاوہ، کہ وہ

چونکہ پہاڑ پر چڑھ گئے تھے، اس لئے بچ گئے۔

”رجل أعرج“ سے مراد حضرت کعب بن زید رضی اللہ عنہ ہیں اور بنو دینار بن نجار سے ان کا تعلق تھا۔ (۲)

”رجل أعرج“ کو منصوب بھی پڑھا گیا ہے، یعنی ”رجل أعرج“۔ یہاں جو مرفوع نقل ہوا ہے اس

بارے میں علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ عرب کے قبیلے ربیع کی لغت ہے کہ وہ مستثنیٰ کو مرفوع پڑھتے

ہیں۔ (۳)

حدیث باب کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث کی ترجمے کے ساتھ مطابقت ”فطعنہ فأنفذه“ میں ہے کہ ان غداروں میں سے ایک آدمی نے

حضرت حرام بن ملحان رضی اللہ عنہ کو نیزہ مارا جو ان کے جسم سے آ رہا ہو گیا۔

(۱) ”وقتل ابن حرام بن ملحان ارتث يوم بئر معونة، فقال الضحاک بن سفيان الكلبي: وكان مسلما بكتة إسلامه لامرأة من

عدوهم، هل ثبت في رجل ابن صح كان نعم الراعي؟ فضمنته إليها، فعالجته، فسمعتة يقول:

كنت عامر ترجو الفوادة بينا وهن عامر إلا عبد مدحجن

إداما رجعتنا لم نك وقعة بأسافنا في عامر أو نطاعن

فلا ترجونا أن يقاتل بعدنا عشائرننا والمقربات الصوافن

فولبوا عليه، فقتلوه۔“ انظر الاستيعاب بهامش الإصابة (ج ۱ ص ۳۵۳) والإصابة (ج ۱ ص ۳۱۹)۔

(۲) فتح الباري (ج ۷ ص ۳۸۷)۔

(۳) شرح الکرم ماہی (ج ۱۲ ص ۱۰۵)۔ حدیث باب کی مزید تفصیل اور اس میں مذکور واقعات کے لئے دیکھئے کشف الباری، کتاب

الغزاة (ص ۲۶۱-۲۶۸)۔

۲۶۴۸ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ . عَنْ جُنْدُبِ بْنِ سَفْيَانَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ فِي بَعْضِ الْمَشَاهِدِ : وَقَدْ دَمِيتُ إِصْبَعُهُ ، فَقَالَ : (هَلْ أَنْتَ إِلَّا إِصْبَعُ دَمِيتَ ، وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتَ) . [۵۷۹۴]

تراجم رجال

۱۔ موسیٰ بن اسماعیل

یہ ابوسلمہ موسیٰ بن اسماعیل تبوذکی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ ابو عوانہ

یہ ابو عوانہ وضاح بن عبداللہ یثربی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کا تذکرہ ”بدء الوحی“ کی چوتھی حدیث کے تحت گزر چکا ہے۔ (۲)

۳۔ اسود بن قیس

یہ مشہور تابعی حضرت اسود بن قیس رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ جندب بن سفیان

یہ صحابی رسول، حضرت جندب بن سفیان رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

(۱) قوله: ”عن جندب بن سفیان رضی اللہ عنہ“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً (ج ۲ ص ۹۰۸)، كتاب الأدب، باب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء وما يكره منه، رقم (۱۴۶)، ومسلم (ج ۲ ص ۱۰۹)، كتاب الجهاد والسير، باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم من أذى المشركين والمنافقين، رقم (۴۶۵۴)، والترمذي في جامعه (ج ۲ ص ۱۷۲)، أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورة والضحى، رقم (۳۳۴۵)۔

(۲) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۳۳ و ۴۳۴)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، كتاب العبدین، باب كلام الإمام والناس في خطبة النعميد.....

(۴) حوالہ بالا۔

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض المشاهد وقد دميت إصبعة.
حضرت جنبد بن سفيان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی غزوے میں شریک تھے کہ آپ کی ایک انگلی خون آلود ہو گئی۔

”مشاہد“ سے مراد مغازی ہے اور اس کو مشاہد کہنے کی وجہ یہ ہے کہ غزوہ شہادت کی جگہ ہے۔ (۱)
اور حدیث پاک میں بیان کیا گیا واقعہ غزوہ احد کا ہے، جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک انگلی زخمی ہو گئی تھی۔ (۲)

فقال:

هل أنت إلا إصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت
تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو تو صرف ایک انگلی ہے جو خون آلود ہوئی اور جو مصیبت تمہیں پہنچی وہ اللہ کے راستے میں پہنچی۔

ایک اشکال اور اس کے جوابات

یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شعر پڑھا ہے، جب کہ قرآن کریم میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت میں یہ آیا ہے: ﴿وما علمناه الشعر وما ينبغي له﴾ (۳) کہ ”ہم نے ان کو شعر کی تعلیم دی ہے نہ شعر کہنا آپ کے لئے مناسب ہے؟“

اس اشکال کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔

۱۔ علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ رجز ہے اور رجز شعر نہیں ہے، جیسا کہ امام انفخ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ کیونکہ رجز کہنے والے کو ”راز“ تو کہا جاتا ہے شاعر نہیں، اس لئے کہ شعر میں یہ ضروری ہے کہ وہ بیت تام

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۹)۔

(۲) حوالہ بالا و شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۰۶)۔

(۳) یس ۶۹۔

ہو اور عروض کے مسئلہ اوزان کے مطابق مقفی ہو، اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ شعر کہنے کا قصد بھی کیا گیا ہو۔ اتفاقی طور پر زبان سے کسی مقفی عبارت کا نکلنا شعر نہیں کہلاتا۔ (۱)

۲۔ بعض حضرات نے آیت کریمہ ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ﴾ کے بارے میں یہ فرمایا ہے کہ اس میں مشرکین مکہ کے اس قول کا رد ہے جس میں انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو شاعر قرار دیا تھا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ آپ معروف معنی میں شاعر تھے اور نہ شعر گوئی آپ کا معمول تھا۔

۳۔ اور اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ بالا کلام کو شعر قرار بھی دیا جائے تو کہا جائے گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں انشاء شعر ممنوع ہے، انشاء شعر نہیں۔ اور انشاء شعر اور انشاء شعر علیحدہ علیحدہ دو چیزیں ہیں۔ چنانچہ شاعر وہ ہوتا ہے جو شعر کی تخلیق کرتا ہو، تشبیہ کے اشعار کہتا ہو، مدح و ذم کرتا ہو اور فن کے مختلف روپ دکھاتا ہو، جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے بری رکھا اور ان کے مرتبے کی حفاظت کی ہے۔ (۳)

اس بارے میں مزید تفصیل انشاء اللہ ”کتاب الأدب، باب ما يجوز من الشعر“ میں آئے گی۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت ”وقد دمیّت إصبعة“ میں ہے، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک انگلی پتھر کے لگنے سے خون آلود ہو گئی تھی۔ (۴)

۱۰۔ باب : مَنْ يُجْرَحُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

مقصد ترجمۃ الباب

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اللہ کے راستے میں زخمی ہو جانے والے شخص کی فضیلت بتلا رہے ہیں۔ (۵)

(۱) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۰۶)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حوالہ بالا۔ مزید دیکھئے شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۲۰۰، ۱۹)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۹۹)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۰)۔

اللہ تبارک وتعالیٰ کی راہ میں زخم کا آنا بڑی فضیلت کی بات ہے، اللہ کے ہاں اس زخم کی عمدہ خوشبو ہوگی اور اس میں سے جو خون نکلے گا اس کی بھی بڑی عظمت ہوگی، لیکن شرط یہ ہے کہ فی سبیل اللہ وہ زخم لگا ہو، چنانچہ کوئی آدمی اگر اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کے لئے خلوص کے ساتھ جاتا ہے تو اس کی یہ فضیلت ہے اور اگر ریاء و نمود کے لئے جاتا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ اس میں شامل نہیں۔

۲۶۴۹: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ: أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ، إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَاللَّوْنُ لَوْنُ الدِّمِّ، وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمِسْكِ). [ر: ۲۳۵]

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف دمشقی تینسی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ مالک

یہ امام مالک بن انس اصحی مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کا تذکرہ ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے تحت آچکا۔ (۲)

۳۔ ابی الزناد

یہ ابوالزناد عبد اللہ بن ذکوان رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

(۱) قولہ: ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الطهارة باب ما يقع من النجاسات في السمن والماء.

(۲) كشف الباري (ج ۱ ص ۲۸۹ و ۲۹۰) امام مالک کے لئے مزید دیکھئے، كشف الباري (ج ۲ ص ۸۰)۔

۴۔ اعرج

یہ عبدالرحمن بن ہریرہ الاعرج رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الایمان، باب حب الرسول ﷺ من الایمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۵۔ ابو ہریرہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حالات ”کتاب الایمان، باب أمور الایمان“ کے تحت خوب تفصیل سے گزر چکے۔ (۲)

حدیث کا ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، کوئی بھی شخص اللہ تعالیٰ کے راستے میں زخمی نہیں ہوتا اور اللہ کو خوب معلوم ہے کہ اس کے لئے کون زخم کھاتا ہے مگر یہ کہ وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ رنگ تو خون ہی کا ہوگا مگر اس سے پھوٹنے والی خوشبو مشک کی ہوگی۔

حدیث پاک میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے راستے میں زخمی ہونے والے شخص کی فضیلت بیان کی جا رہی ہے کہ اللہ کے راستے میں زخمی ہونے والا قیامت کے دن اس حال میں اللہ کے دربار میں حاضر ہوگا کہ اللہ کے لئے دی گئی قربانی کی نشانی اس کے جسم پر ہوگی اور وہ خون آلود جسم لے کر دربار الہی میں حاضر ہوگا اور اس خون سے بوخون کی نہیں بلکہ خوشبو مشک کی پھوٹ رہی ہوگی۔

حدیث میں کونسا زخم مراد ہے؟

”فی سبیل اللہ“ سے مراد تو جہاد ہی ہے کہ زخمی جہاد میں ہوا ہو، لیکن لفظ ہر اس زخم کو شامل ہے جو اللہ کے لئے لگا ہوا اور اس کو بھی جس میں آدمی اپنے حق کا دفاع کرتے ہوئے زخمی ہو جائے۔ (۳)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۰ و ۱۱)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۰۰)، و شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۲۰)۔

اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ زخم سے مراد وہ زخم ہو جس کی وجہ سے زخم بھرنے سے پہلے آدمی کی موت واقع ہو جائے، نہ کہ وہ زخم جو دنیا میں منہل ہو گیا ہو کیونکہ زخم کے بھرنے سے زخم اور سیلان دم کا اثر آخر میں ختم ہو جاتا ہے، لیکن یہ اس بات کی نفی نہیں کرتا کہ زخم کے بھر جانے کی صورت میں اس کو کوئی بھی فضیلت حاصل نہ ہوگی، لیکن ظاہر یہی ہے کہ یہاں وہ شخص مراد ہے جو قیامت کے دن ایسی حالت میں حاضر ہو کہ اس کے زخم سے خون بہہ رہا ہو اور یہ اسی وقت ممکن ہے جب کہ دنیا سے رخصتی کے وقت زخم اپنی حالت پر برقرار رہے۔ (۱) چنانچہ اس مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس کو علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اس میں ہے: ”علیہ طابع الشهداء“ (۲) کہ ”اس پر شہداء کی مہر ہوگی“ اور مہر یہ زخم ہے جس سے خون بہہ رہا ہے۔

واللہ أعلم بمن یکلم فی سبیلہ۔

اور اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے کہ کون اس کے راستے میں زخمی ہوتا ہے۔

یہ حدیث میں جملہ معترضہ ہے، مقصود اس سے یہ ہے کہ اخلاص نیت بھی ہو، زخمی ہونا صرف اللہ کے لئے ہو، ریاکاری کے لئے نہ ہو تو اس کو یہ ثواب حاصل ہوگا ورنہ نہیں۔ (۳)

علماء نے لکھا ہے کہ شہید کو اسی حالت میں جس میں وہ شہید ہوا ہے اٹھانے میں حکمت یہ ہے کہ اس کے پاس اپنی فضیلت کی گواہی اور سند بھی ہو کہ اس نے اپنی جان اللہ کی طاعت میں قربان کر دی تھی۔ (۴)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمے کے ساتھ مناسبت ”لایکلم أحد فی سبیل اللہ إلخ“ میں ہے، کیونکہ کلم کے معنی جرح ہی کے ہیں۔ (۵)

چنانچہ حدیث باب میں صراحت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے راستے میں زخمی ہونے کی فضیلت، مرتبہ اور ثواب کو

بیان کیا گیا ہے۔

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۰)۔

(۲) مجمع الزوائد للہیثمی (ج ۵ ص ۲۹۷)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۰۰)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۰)۔

(۵) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۰۰)۔

۱۱ - باب : قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : «هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ» / التوبة : ۵۲ .
وَالْحَرْبُ سَجَالٌ .

ما قبل کے ساتھ ربط

سابقہ ابواب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ مختلف طریقوں سے مجاہد اور شہید کی فضیلت اور اہمیت کو بیان کرتے آ رہے تھے، اس باب میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مجاہد بہر حال کامیاب ہے کہ وہ میدان جہاد سے غازی بن کر لوٹ آئے یا اللہ کے راستے میں شہید ہو جائے۔

مقصد ترجمۃ الباب

ترجمے کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ جہاد میں جاتے ہیں ان کو دو خوبیوں میں سے ایک خوبی ضرور ملتی ہے، چنانچہ اگر وہ ظفر مند ہوتے ہیں اور جہاد میں کامیاب رہتے ہیں تو ان کو اللہ تعالیٰ اجر عطا فرماتا ہے، غنیمت بھی بعض اوقات ملتی ہے اور ثواب تو بہر حال ملتا ہی ہے اور اگر وہ شہید ہو جاتے ہیں تو شہادت کا عالی اور عظیم منصب ان کو ملتا ہے۔ (۱)

والحرب سجال -

اور لڑائی ڈولوں کی کھنچائی جیسی ہے۔

اس جملے کی مکمل تشریح تو گذر چکی ہے۔ (۲) البتہ یہاں اس کے ذکر کا مقصد یہ بیان کرنا ہے کہ لڑائی ڈولوں کی کھنچائی جیسی ہے کہ جس طرح کنویں پر ڈول ہوتا ہے، ایک فریق کے ہاتھ میں ہو تو دوسرا انتظار کرتا ہے، اسی طرح بالعکس۔ اسی طرح جنگ کا بھی یہی حال ہے کہ کبھی ایک فریق غالب آ جاتا ہے تو کبھی دوسرا، چنانچہ اگر مسلمانوں کو غلبہ حاصل ہو جائے تو ان کو فتح حاصل ہوتی ہے اور اگر مشرکین اور کفار غالب رہیں تو مسلمانوں کو شہادت کا رتبہ ملتا ہے، مسلمان بہر حال کامیاب ہے۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۰۰)، وشرح ابن بطال (ج ۵ ص ۲۱)۔

(۲) دیکھئے کشف الباري (ج ۱ ص ۵۰۰)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۲۱)، وکشف الباري (ج ۱ ص ۵۰۰)۔

مذکورہ جملے کا آیت سے ربط

آیت کریمہ سے ”الحرب سجال“ کی مناسبت واضح ہے، اس لئے کہ ”حسنین“ سے مراد ظفر اور شہادت ہے اور مذکورہ جملہ دونوں معنوں کو متضمن ہے۔ (۱)

۲۶۵۰ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي يُونُسُ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ ^(۲) : أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ أَخْبَرَهُ : أَنَّ هِرَقْلَ قَالَ لَهُ : سَأَلْتُكَ كَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ ، فَرَعَمْتَ أَنَّ الْحَرْبَ سِجَالٌ وَدُولٌ ، فَكَذَلِكَ الرَّسُلُ تُبْتَلَى ، ثُمَّ تَكُونُ لَهُمُ الْعَاقِبَةُ . [ر : ۷]

تراجم رجال

۱۔ یحییٰ بن بکیر

یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر مخزومی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ الیث

یہ ابوالحارث لیث بن سعد بن عبد الرحمن فہمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں کے حالات ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے تحت آچکے۔ (۳)

۳۔ یونس

یہ ابویزید یونس بن یزید الی قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب من یرد اللہ بہ خیرا یفقیہ فی الدین“ کے تحت گزر چکا۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۱)۔

(۲) قوله: ”أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما“: تقدم تخريجه في أول الكتاب (بدء الوحي)، انظر كشف الباري (ج ۱ ص ۴۷۷) الحديث السادس۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۳۲۳ و ۳۲۴)۔

(۴) كشف الباري (ج ۳ ص) نیز دیکھئے كشف الباري (ج ۱ ص ۴۶۳)۔

۴۔ ابن شہاب

یہ محمد بن مسلم ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات مختصراً ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۱)

۵۔ عبید اللہ بن عبد اللہ

یہ ابو عبد اللہ عبید اللہ بن عبد اللہ ہذلی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب متی یصح سماع الصغیر؟“ کے تحت نقل کئے جاچکے۔ (۲)

۶۔ عبد اللہ بن عباس

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے حالات ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث اور ”کتاب الإیمان، باب کفران العشر.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۷۔ ابوسفیان

یہ مشہور صحابی ابوسفیان صحیح بن حرب بن امیہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی چھٹی حدیث کے تحت آچکے ہیں۔ (۴)

اس حدیث کی مکمل تشریح ”بدء الوحي“ کی چھٹی حدیث کے تحت گزر چکی ہے۔ (۵)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مطابقت و مناسبت بقول علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ ”فزعمت أن الحرب

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص)، نیز دیکھئے، کشف الباریہ (ج ۱ ص ۴۶۶)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۳۵)، و (ج ۲ ص ۲۰۵)۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۸۰)۔

(۵) انظر کشف الباری (ج ۱ ص ۴۷۷)، الحدیث السادس۔

میں ہے اور یہ بات ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ حسنین میں الحرب سجال کا معنی پایا جاتا ہے اور یہ دونوں ایک دوسرے کے معنی کو متضمن ہیں۔ (۱)

علامہ ابن المنیر کا ارشاد

اور علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں ”وَكذلك الرسل تبلى ثم تكون لهم العاقبة“ کی وجہ سے ذکر کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اسی صورت میں إحدى الحسنین کے معنی تحقق اور حاصل ہوں گے، اس لئے کہ اگر رسولوں نے فتح پائی اور غلبہ حاصل کیا تو دنیا و آخرت انہی کی ہوگی اور اگر ان کے دشمنوں کو نصرت اور فتح حاصل ہوئی تو رسولوں کے لئے آخرت ہوگی اور یہ تو معلوم ہی ہے کہ آخرت دنیا سے بہتر ہے۔ (۲)

حافظ صاحب کی توجیہ

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول پہلے قول کی نفی کرتا ہے نہ اس کے معارض ہے، بلکہ ظاہر یہی ہے کہ پہلا قول زیادہ مناسب اور اولیٰ ہے کیونکہ اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حال کی نقل ابوسفیان رضی اللہ عنہ فرما رہے ہیں، جب کہ ہر قل کا قول تو مختلف قدیم کتب سے اخذ کردہ ہے اور انہی کتب کے اعتماد پر مبنی ہے۔ (۳)

فائدہ

علامہ قزاز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”دول“ کی دال مشابہ ہے، چنانچہ عرب اسے دُول، دَوْل اور دِوَل

پڑھتے ہیں۔ ”العرب تقول: الأيام دُول و دَوْل و دِوَل: ثلاث لغات“۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۱)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۲۱)۔

(۲) المتواري (ص ۱۵۰)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۲۱)۔

(۴) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۱)۔

۱۲ - باب : قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا» / الأحزاب : ۲۳ .

ما قبل سے مناسبت

گذشتہ ابواب میں جہاد میں شرکت اور اس کی فضیلت وغیرہ کا بیان تھا، اس باب میں میدان جنگ میں ثابت قدمی اختیار کرنے کا ذکر ہے، کیونکہ جہاد کی فضیلت ثابت قدمی و ثبات قلبی کے ذریعہ ہی حاصل ہو سکتی ہے، ورنہ یہ شرکت وبال کی صورت بھی اختیار کر سکتی ہے کہ فرار ہو جائے، پھر دنیا و آخرت کے خسارے کا موجب بن جائے۔

مقصود ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں باب میں یہ بتلایا ہے کہ جو آدمی اللہ سے اس بات کا عہد کرے کہ میں جہاد کے لئے جاؤں گا اور اللہ کی راہ میں قتال کروں گا تو اس کو اس پر ثابت قدم بھی رہنا چاہئے، کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایسے لوگوں کی تعریف و توصیف اور مدح فرمائی ہے۔

۲۶۵۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ الْخُزَاعِيُّ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى ، عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ : سَأَلْتُ أَنَسًا . حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ : حَدَّثَنَا زِيَادٌ قَالَ : حَدَّثَنِي حُمَيْدُ الطَّوِيلُ ، عَنْ أَنَسٍ (۱) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : غَابَ عَمِّي أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ عَنْ قِتَالِ بَدْرٍ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، غِيبْتُ عَنْ أَوَّلِ قِتَالٍ قَاتَلْتُ الْمُشْرِكِينَ ، لَئِنْ اللَّهُ أَشْهَدَنِي قِتَالَ الْمُشْرِكِينَ لَيَرَيْنَّ اللَّهَ مَا أَصْنَعُ . فَلَمَّا كَانَ

(۱) قوله: "عن أنس رضي الله عنه": الحديث أخرجه البخاري أيضا (ج ۲ ص ۵۷۹)، كتاب المغازي، باب غزوة أحد، رقم (۴۰۴۸)، وفي (ج ۲ ص ۷۰۵) كتاب التفسير، باب ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ﴾، وما بدلوا تبديلاً، رقم (۴۷۸۳)، ومسلم (ج ۲ ص ۱۳۹)، كتاب الإمامة، باب ثبوت الجنة للشهيد، رقم (۴۹۱۸)، والترمذي (ج ۲ ص ۱۵۵)، أبواب تفسير القرآن، باب "ومن سورة الأحزاب"، رقم (۳۲۰۰)۔

یَوْمَ أَحَدٍ ، وَانْكَشَفَ الْمُسْلِمُونَ ، قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعْتَذِرُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ هَؤُلَاءِ ، يَعْنِي أَصْحَابَهُ ، وَأَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ هَؤُلَاءِ ، يَعْنِي الْمُشْرِكِينَ . ثُمَّ تَقَدَّمَ فَاسْتَقْبَلَهُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ ، فَقَالَ : يَا سَعْدُ ابْنُ مُعَاذٍ الْجَنَّةَ وَرَبِّ النَّصْرِ ، إِنِّي أَجِدُ رِيحَهَا مِنْ دُونِ أَحَدٍ ، قَالَ سَعْدُ : فَمَا اسْتَطَعْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا صَنَعَ . قَالَ أَنَسُ : فَوَجَدْنَا بِهِ بَضْعًا وَثَمَانِينَ : ضَرْبَةً بِالسَّيْفِ أَوْ طَعْنَةً بِرِمْحٍ أَوْ رَمِيَّةً بِسَهْمٍ ، وَوَجَدْنَاهُ قَدْ قُتِلَ وَقَدْ مَثَلَ بِهِ الْمُشْرِكُونَ ، فَمَا عَرَفَهُ أَحَدٌ إِلَّا أُخْتُهُ بَيْتَانِيهِ . قَالَ أَنَسُ : كُنَّا نَرَى ، أَوْ نَظُنُّ : أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِيهِ وَفِي أَشْبَاهِهِ : «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ» . إِلَى آخِرِ الْآيَةِ .

تراجم رجال

۱۔ محمد بن سعید الخزاعی

یہ محمد بن سعید بن الولید خزاعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کی کنیت ابو عمرو یا ابو بکر ہے، بصرہ کے رہنے والے تھے۔ (۱) اور ”مردویہ“ ان کا لقب ہے (۲)۔

یہ عبدالاعلیٰ بن عبدالاعلیٰ، زیادہ بن الربیع، خالد بن الحارث، زکریا بن یحییٰ بن عمارۃ، عون بن عمرو القیس، ہشام بن محمد بن بکلی اور ابو تمیلہ رحمہم اللہ وغیرہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

ان سے روایت کرنے والوں میں امام بخاری، امام ابو زرعہ، ابو حاتم، حرب بن اسماعیل، یعقوب بن سفیان، محمد بن ابراہیم بن سعید البوشخی، محمد بن غالب تمام، محمد بن یوسف بن الترقی اور احمد بن محمد الاصہبانی رحمہم اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ (۳)

ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان ثقة صدوقاً“۔ (۴)

(۱) تہذیب الکمال (ج ۲۵ ص ۲۷۷ و ۲۷۸)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۲)۔

(۳) شیوخ و تلامذہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے تہذیب الکمال (ج ۲۵ ص ۲۷۸)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۲۵ ص ۲۷۹)۔

سبط ابن العجمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۱)

دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۲)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۳)

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔ (۴)

اصحاب اصول ستہ میں سے صرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے روایتیں لی ہیں۔ (۵) اور وہ بھی

صرف دو مواقع پر، ایک یہاں اور دوسری کتاب المغازی میں۔ (۶)

ان کا انتقال ۲۳۰ھ میں ہوا۔ (۷) رحمہ اللہ رحمة واسعة۔

۲۔ عبد الاعلیٰ

یہ عبد الاعلیٰ بن عبد الاعلیٰ السامی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۸)

۳۔ عمرو بن زرارۃ

یہ عمرو بن زرارۃ بن واقد ہلالی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۹)

۴۔ زیاد بن عبد اللہ العامری البکائی

یہ زیاد بن عبد اللہ بن الطفیل رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱۰) ابو محمد ان کی کنیت ہے۔ (۱۱) یہ بنو عامر بن صعصعہ کی

(۱) حاشیۃ سبط ابن العجمی علی الکاشف (ج ۲ ص ۱۷۵)۔

(۲) حاشیۃ تہذیب الکمال (ج ۲ ص ۲۷۹)۔

(۳) تقریب التہذیب (ص ۴۸۰)۔

(۴) الثقات لابن حبان (ج ۹ ص ۶۴)۔

(۵) تہذیب التہذیب (ج ۹ ص ۱۹۰)۔

(۶) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۲)۔

(۷) تہذیب التہذیب (ج ۹ ص ۱۹۰)۔

(۸) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الغسل، باب إذا ذکر فی المسجد أنه جنب،۔

(۹) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، أبواب سترة المصلي، باب قدر کم ينبغي أن يكون۔

(۱۰) تہذیب الکمال (ج ۹ ص ۴۸۵)۔

(۱۱) طبقات ابن سعد (ج ۶ ص ۳۹۶)۔

شاخ بنو البکاء سے تعلق رکھتے تھے اسی لئے ان کو العامری اور البکائی کہا جاتا ہے۔ (۱) کوفہ کے رہنے والے تھے اس بنا پر کوئی کہلاتے ہیں۔ (۲)

یہ عبد الملک بن عمیر، حمید الطویل، عاصم الاحول، اعمش، منصور، حصین، محمد بن اسحاق، یزید بن ابی زیاد اور حجاج بن ارطاة رحمہم اللہ وغیرہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں امام احمد بن حنبل، احمد بن عبدۃ الضحی، ابو غسان النہدی، اسماعیل بن توبہ، ہبل بن عثمان، یوسف بن حماد، عمرو بن زرارۃ، عبد الملک بن ہشام السدوسی النخوی، عبد اللہ بن سعید بن ابان الاموی رحمہم اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ (۳)

امام وکیع بن الجراح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو أشرف من أن يكذب في الحديث“۔ (۴)

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ليس به بأس، حديثه حديث أهل الصدق“۔ (۵)

اسی طرح امام ابو داود رحمۃ اللہ علیہ نے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے ان کے بارے میں نقل فرمایا ہے:

”ما أرى كان به بأس، كان ابن إدريس حسن الرأي فيه..... كان صدوقاً“۔ (۶)

ابوزرعمہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”صدوق“۔ (۷)

ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وليزيد بن عبد الله..... أحاديث صالحة، وقد روى عنه الثقات

من الناس، وما أرى برواياته بأساً“۔ (۸)

جب کہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان فاحش الخطأ كثير الوهم، لا يجوز الاحتجاج

(۱) الأنساب للسمعاني (ج ۱ ص ۳۸۲)۔

(۲) سير أعلام النبلاء (ج ۹ ص ۲۵)۔

(۳) شیوخ وعلامہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے تہذیب الکمال (ج ۹ ص ۴۸۶ و ۴۸۷)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۹ ص ۴۸۷)، وحاشیۃ سبط ابن العجمی علی الکاشف (ج ۱ ص ۴۱۱)۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۹ ص ۴۸۷)۔

(۶) حوالہ بالا۔

(۷) سير أعلام النبلاء (ج ۹ ص ۶۱)۔

(۸) الکامل لابن عدی (ج ۳ ص ۱۹۳)۔

بخبره إذا انفرد، وأما فيما وافق الثقات في الروايات فإن اعتبر بها معتبر فلا ضير وكان يحيى بن معين سيء الرأي فيه۔ (۱)

ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یكتب حديثه، ولا يحتج به۔“ (۲)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ضعيف“ اسی طرح ایک اور جگہ پرفرمایا: ”ليس بالقوي۔“ (۳)

ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”..... وكان عندهم ضعيفا، وقد حدثوا عنه۔“ (۴)

عبد اللہ بن علی ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سألت أبي عنه، فضعفه۔“ (۵)

اسی طرح علی ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کتبت عنه شيئا كثيرا، وتركتہ۔“ (۶)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كثير المناكير۔“ (۷)

امام عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو ”الضعفاء الكبير“ میں ذکر کیا ہے۔ (۸)

آپ نے زیاد بن عبد اللہ سے متعلق اقوال جرح و تعدیل ملاحظہ کئے کہ بعض محدثین نے ان کو توثیق و تعدیل کی ہے تو بعض نے تضعیف و تخریج، یہاں تک ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ جو اپنے تساہل میں معروف ہیں انہوں نے بھی ان کے بارے میں ”فاحش الخطأ“ اور ”کثیر الوہم“ جیسے الفاظ استعمال کئے، لیکن سمجھنے کی بات یہاں پر یہ ہے کہ اولاً۔ تو زیاد بن عبد اللہ مطلقاً ضعیف نہیں ہیں، بعض حضرات نے ان کی توثیق بھی فرمائی ہے۔

ثانیاً۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی یہ حدیث مغازی اور جہاد کے باب میں ذکر فرمائی ہے اور زیاد بن عبد اللہ مغازی میں ثقہ ہیں، چنانچہ حافظ صالح بن محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”ليس كتاب المغازي عند أحد أصح منه عند زياد البكائي، وزيد في نفسه

(۱) تعليقات تهذيب الكمال (ج ۹ ص ۴۸۹)۔

(۲) تهذيب الكمال (ج ۹ ص ۴۸۸)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) طبقات ابن سعد (ج ۶ ص ۳۹۶)۔

(۵) تهذيب الكمال (ج ۹ ص ۴۸۸)۔

(۶) حوالہ سابقہ۔

(۷) سير أعلام النبلاء (ج ۹ ص ۶)۔

(۸) الضعفاء الكبير (ج ۲ ص ۷۹، ۸۰)۔

ضعیف، ولكن هو من أثبت الناس في هذا الكتاب، و ذلك أنه باع داره و خرج يدور

مع ابن إسحاق حتى سمع منه الكتاب“۔ (۱)

”یعنی زیاد بکائی سے زیادہ صحیح کتاب المغازی کسی اور کے پاس نہیں ہے، یہ اگرچہ فی نفسہ ضعیف ہیں، لیکن اس کتاب (المغازی) میں وہ سب سے زیادہ قابل اعتماد ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنا گھر بیچا اور محمد بن اسحاق کے ساتھ ساتھ رہنے لگے، یہاں تک کہ ان سے پوری کتاب سنی۔“

امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: سمعت یحییٰ بن معین یقول: زیاد البکائی فی ابن اسحاق

ثقة، كأنه يضعفه في غيره“۔ (۲)

اسی طرح عثمان بن سعید الدارمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سألت عن البکائی؟ فقال: لا بأس به في

المغازي، وأما في غيره فلا“۔ (۳)

مزید فرماتے ہیں: ”سألت یحییٰ، قلت: عن أكتب المغازي ممن يروي عن يونس أو غيره؟

قال: اكتبه عن أصحاب البکائی“۔ (۴)

اور یحییٰ بن آدم رحمۃ اللہ علیہ ابن ادریس رحمۃ اللہ علیہ سے نقل فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”ما أحد أثبت

في ابن إسحاق منه؛ لأنه أملى عليه إملاءً مرتين“۔ (۵)

اور صالح جزری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو على ضعفه أثبتهم في المغازي“۔ (۶)

ان تمام اقوال سے معلوم یہ ہوا کہ زیاد بن عبد اللہ البرکائی اگرچہ ضعیف ہیں، لیکن ”مغازی“ میں ثقہ ہیں۔

ثالث۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اگرچہ ان کی روایت ذکر کی ہے، لیکن متابعت اور عبد الاعلیٰ بن عبد الاعلیٰ کی

روایت کے ساتھ مقرر و نا ذکر کی ہے اور پھر بخاری میں ان کی یہی ایک روایت ہے۔ (۷)

(۱) تہذیب الکمال (ج ۹ ص ۴۸۹)۔

(۲) حوالہ سابقہ (ج ۹ ص ۴۸۷)۔

(۳) تاریخ عثمان بن سعید الدارمی (ص ۱۱۴)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) تہذیب التہذیب (ج ۳ ص ۳۷۶)۔

(۶) الکاشف (ج ۱ ص ۴۱۱)۔

(۷) ہدی الساری (ص ۴۰۴)۔

یہ بخاری کے علاوہ مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ کے بھی راوی ہیں۔ (۱)

ہارون الرشید کے زمانے میں ۱۸۳ھ کو ان کا انتقال ہوا۔ (۲) رحمہ اللہ رحمة واسعة

۵۔ حمید الطویل

یہ ابو عبیدہ حمید بن ابی حمید خزاعی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب خوف

المؤمن من أن يحبط عمله.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۶۔ انس

یہ مشہور صحابی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان

أن يحب لأخيه.....“ کے ذیل میں آچکے۔ (۴)

قال: غاب عمي أنس بن النضر عن قتال بدر۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے چچا انس بن النضر بدر کے میدان سے غائب رہے تھے۔

یہاں غیبت سے مراد تخلف ہے یعنی پیچھے رہ گئے تھے، یہ مطلب نہیں کہ وہ بدر میں شریک ہو کر غائب

ہو گئے تھے۔ (۵)

حضرت انس بن النضر رضی اللہ عنہ

یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے چچا حضرت انس بن النضر بن ضمضم بن زید بن حرام بن جندب

النصاری خزرجی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۶)

ان سے حضرت سعد بن معاذ اور حضرت انس رضی اللہ عنہما روایت حدیث کرتے ہیں۔ (۷)

(۱) الکاشف (ج ۱ ص ۴۱۱)۔

(۲) طبقات ابن سعد (ج ۶ ص ۳۹۶)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۵۷۱)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۵) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۲۴)۔

(۶) الإصابة (ج ۱ ص ۷۴)، والإستیعاب بہامش الإصابة (ج ۱ ص ۷۱)، ومعرفة الصحابة (ج ۱ ص ۲۲۴)۔

(۷) معرفة الصحابة (ج ۱ ص ۲۲۴)۔

یہ غزوہ احد میں شہید ہوئے اور شہادت کے وقت ان کے جسم پر اسی سے زائد زخم تھے اور مشرکین نے ان کا مثلہ بھی بنایا تھا۔ کما فی حدیث الباب۔

فقال: يا رسول الله، غبت عن أول قتالٍ قاتلت المشركين، لئن الله أشهدني قتال المشركين ليرين الله ما أصنع۔

چنانچہ ابن النضر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا، یا رسول اللہ! میں اس پہلی لڑائی سے جس میں آپ نے مشرکین سے قتال کیا غائب رہا تھا، اب اگر اللہ تعالیٰ نے مشرکین کے خلاف قتال میں مجھے حاضری عطا فرمایا تو اللہ تعالیٰ دیکھ لیں گے کہ میں کیا کرتا ہوں؟

”أول قتال“ سے مراد غزوہ بدر ہے کیونکہ یہ پہلا غزوہ تھا جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس شرکت فرمائی۔ (۱)

فلما كان يوم أحد وانكشف المسلمون، قال: اللهم إني اعتذر إليك مما صنع هؤلاء - يعني أصحابه - وأبرأ إليك مما صنع هؤلاء - يعني المشركين - ثم تقدم، فاستقبله سعد بن معاذ۔

پس جب جنگ احد ہوئی، مسلمان ہٹ گئے تو انہوں نے فرمایا اے اللہ! میں میرے ساتھیوں کی طرف سے انہوں نے جو کچھ کیا ہے اس پر آپ کے سامنے معذرت کرتا ہوں اور میں برأت کا اظہار کرتا ہوں ان مشرکین کی حرکات سے، پھر وہ آگے بڑھے تو حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ سے ان کا سامنا ہوا۔

”انكشف المسلمون“ میں عبارت کا حسن ملاحظہ کیجئے کہ انكشف فرمایا یعنی ہٹ گئے اور انہزم نہیں کہا کہ مسلمان شکست کھا گئے۔ (۲)

فقال: يا سعد بن معاذ، الجنة ورب النضر، إني أجد ريحها من دون أحد۔
فرمایا اے سعد بن معاذ! کہاں؟ نضر کے رب کی قسم! جنت تو میرا مطلوب ہے، میں تو احد کے پاس سے جنت

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۰۳)۔

(۲) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۰۸)۔

کی خوشبو پارہا ہوں۔

”الجنة“ یا تو منصوب ہے اور تقدیر عبارت یوں ہوگی ”أريد الجنة“ یا مرفوع اور مرفوع ہونے کی صورت میں تقدیر عبارت ”مطلوبي في الجنة“ ہوگی۔ (۱)

”نضر“ سے مراد یا تو ان کے والد ہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ نضر ان کے بیٹے ہوں۔ چنانچہ ان کے ایک بیٹے بھی تھے جن کا نام نضر تھا۔ (۲)

ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت انس بن النضر رضی اللہ عنہ کے قول ”إني أجد ريحها من دون أحد“ میں دو احتمال ہیں:

۱۔ ان کا یہ قول حقیقت پر محمول ہو کہ جنت کی خوشبو واقعی ان کو آ رہی ہو کیونکہ جنت کی خوشبو تو پانچ سو سال کی مسافت سے بھی محسوس ہوتی ہے۔

۲۔ ان کا یہ قول مجاز پر محمول ہو، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مجھے یہ معلوم ہے کہ جنت اسی جگہ پر ہے جہاں قتال ہو رہا ہے، کیونکہ جنت کا حصول ان ہی جگہوں پر ہوتا ہے۔ (۳)

قال سعد: فما استطعت يا رسول الله ما صنع۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: یا رسول اللہ! انہوں نے جو کیا وہ میں نہ کر سکا۔

مطلب یہ ہے کہ حضرت انس بن النضر رضی اللہ عنہ نے جس طرح اقدام کیا، اس اقدام میں ان کو جن ہولناک سختیوں کا سامنا کرنا پڑا اور ان کو اسی سے زائد جو زخم پیش آئے اس طرح کا اقدام مجھ سے نہ ہو سکا اور انہوں نے جس طرح میدان جنگ میں ثابت قدمی دکھائی وہ میں نہ دکھا سکا۔ (۴)

قال أنس: فوجدنا به بضعا وثمانين ضربة بالسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم،

ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون، فما عرفه أحد إلا أخته بينانه۔

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۳)۔

(۳) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۲۳)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۳)۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ان کے جسم پر تلوار، نیزے اور تیر کے اسی سے زیادہ زخم پائے اور ہم نے انہیں اس حالت میں پایا کہ مشرکین نے ان کا مثلہ کیا تھا، چنانچہ انہیں ان کی بہن (ربیع بنت النضر رضی اللہ عنہا) کے سوا کوئی بھی پہچان نہ سکا، انہوں نے بھی ان کو انگلی کے پورے سے پہچانا۔

”بنان“ انگلی کے پورے کو کہتے ہیں۔ (۱)

یہاں روایت میں ”بنان“ کا لفظ آیا ہے، جب کہ کتاب المغازی کی روایت میں شک کے ساتھ ”بشامة أو

بینانہ“ وارد ہوا ہے۔ (۲)

علامہ عینی اور حافظ صاحب فرماتے ہیں کہ اکثر رواۃ نے بنان ہی روایت کیا ہے۔ (۳)

قال أنس: كُنا نُرى - أو نظن - أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه ﴿من المؤمنين

رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾ إلى آخر الآية۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم سمجھتے تھے ان کے اور ان جیسے لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے: ﴿من المؤمنين﴾ کہ اہل ایمان میں ایسے جوان مرد ہیں جنہوں نے سچا کر دکھایا وہ وعدہ جو انہوں نے اللہ تعالیٰ سے کیا تھا، ان جوان مردوں میں سے کچھ تو اپنی نذر پوری کر چکے اور بعض اس (ساعت سعید) کا انتظار کر رہے ہیں۔ (جنگ کے مہیب خطرات کے باوجود) ان کے رویے میں ذرا بھی تبدیلی نہیں ہوئی۔

”قطعی نحبہ“ علامہ زبیری نحب کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھے ہیں:

”..... عبارة عن الموت؛ لأن كل حي لا بد له من أن يموت، فكأنه نذر لازم في رقبته،

فإذا مات فقد قضى نحبه أي: نذره“۔ (۴)

یعنی ”قضاء النحب“ موت سے کنایہ ہے، کیونکہ ہر زندہ چیز کو بہر حال مرنا ہے، گویا کہ یہ اس کی گردن پر نذر لازم ہے اور جب وہ مر گیا تو اس نے اپنی نذر پوری کر دی۔

(۱) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۰۹)۔

(۲) انظر الصحيح للبخاري (ج ۲ ص ۵۷۹)، كتاب المغازي، باب غزوة أحد، رقم (۳۸۲۲)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۰۳)، فتح الباري (ج ۶ ص ۲۳)۔

(۴) الكشف (ج ۳ ص ۵۳۲)۔

وَقَالَ: (۱) إِنَّ أُخْتَهُ ، وَهِيَ تُسَمَّى الرُّبِيعَ ، كَسَرَتْ ثَنِيَّةَ أَمْرَاقٍ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْقِصَاصِ ، فَقَالَ أَنَسٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ ، لَا تُكْسِرُ ثَنِيَّتَهَا ، فَرَضُوا بِالْأَرْضِ وَتَرَكَوا الْقِصَاصَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّهَ) .
[۳۸۲۲ ، ۴۵۰۵ ، وانظر : ۲۵۵۶]

ترجمہ حدیث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ان (انس بن النضر) کی بہن نے کسی عورت کا دانت توڑ ڈالا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصاص کا حکم دیا (کہ قصاص ان کی بہن کا بھی ایک دانت توڑا جائے) تو حضرت انس بن النضر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! قسم ہے اس ذات کی! جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا، اس کا دانت نہیں توڑا جائے گا، چنانچہ اس عورت کے اہل خانہ دیت پر راضی ہو گئے اور قصاص چھوڑ دیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تحقیق اللہ کے کچھ بندے ایسے ہوتے ہیں کہ اگر وہ اللہ پر قسم کھائیں تو اللہ ان کی قسم پوری فرما دیتے ہیں۔

مذکورہ بالا حدیث کی تشریح مکمل تفصیلات کے ساتھ ”کتاب الصلح، باب الصلح فی البدیہ“ کے تحت گزر چکی ہے۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت آیت مذکورہ بالا میں ہے، اس لئے کہ آیت مذکورہ انہیں حضرات کے بارے میں نازل ہوئی تھی جنہوں نے عہد پورا کیا تھا اور ثبات قدمی و قلبی کا مظاہرہ کیا تھا اور جو عہد کو پورا کرنے کے منتظر تھے۔ (۲)

(۱) الحدیث مرّ تخريجہ فی کتاب الصلح، باب الصلح فی البدیہ۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۲)۔

۲۶۵۲ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ : حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي أَخِي ، عَنْ سُلَيْمَانَ - أَرَاهُ - عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ ، عَنْ خَارِجَةَ بْنِ زَيْدٍ : أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(۱) قَالَ : نَسَخْتُ الصُّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ ، فَقَدْتُ آيَةً مِنْ سُورَةِ الْأَحْزَابِ ، كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهَا ، فَلَمْ أَجِدْهَا إِلَّا مَعَ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ ، الَّذِي جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهَادَتَهُ شَهَادَةَ رَجُلَيْنِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ : «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ» . [۳۸۲۳ ، ۴۵۰۶ ، وانظر : ۴۴۰۲ ، ۴۷۰۲]

تراجم رجال

۱۔ ابوالیمان

یہ ابوالیمان حکم بن نافع حمصی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ شعیب

یہ ابوبشر شعیب بن ابی حمزہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں کے حالات ”بدء الوحي“ کی چھٹی حدیث کے تحت

گذر چکے۔ (۲)

۳۔ اسماعیل

یہ اسماعیل بن ابی اویس رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان ، باب تفاضل أهل الإیمان

في الأعمال“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۳)

(۱) قوله: ”زيد بن ثابت رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا (ج ۲ ص ۵۸۰)، كتاب المغازي، باب غزوة أحد، رقم (۴۰۴۹)، و (ج ۲ ص ۷۰۵)، كتاب التفسير، باب ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ﴾، رقم (۴۷۸۴)، و (ج ۲ ص ۷۴۶) كتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن، رقم (۴۹۸۸)، والترمذي في جامعه (ج ۲ ص ۱۴۲)، أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورة التوبة، رقم (۳۱۰۴)۔

(۲) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۸۹ و ۴۸۰)۔

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۱۱۳)۔

۴۔ اُخی

”اُخ“ سے مراد ابو بکر عبد الحمید بن عبد اللہ ابی اویس رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۵۔ سلیمان

یہ ابو محمد سلیمان بن بلال قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”کتاب الایمان، باب أمور الایمان“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۲)

۶۔ محمد بن ابی عتیق

یہ محمد بن عبد اللہ بن ابی عتیق رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۷۔ ابن شہاب

یہ محمد بن مسلم ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے ذیل میں گزر چکا ہے۔ (۴)

۸۔ خارجہ بن زید

یہ مشہور تابعی حضرت خارجہ بن زید بن ثابت انصاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

۹۔ زید بن ثابت

یہ مشہور صحابی، کاتب وحی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۶)

قال: نسخْتُ الصحف في المصاحف، ففقدْتُ آية من سورة الأحزاب كنتُ أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب حفظ العلم۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۸)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الأذان، باب مکث الإمام في مصلاه بعد السلام۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجنائز، باب الدخول على الميت بعد الموت.....

(۶) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صحیفوں کو میں نے مصاحف میں لکھا تو سورۃ الاحزاب کی ایک آیت کو جس کی تلاوت کرتے ہوئے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا تھا نہیں پایا۔ یہاں ”جمع قرآن“ سے متعلق مشہور واقعے کی طرف اشارہ ہے، جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔ (۱)

فلم أجدھا إلا مع خزيمة بن ثابت الأنصاري۔

چنانچہ وہ آیت مجھے خزیمہ بن ثابت الانصاری رضی اللہ عنہ کے ہاں مل گئی۔

حضرت خزیمہ بن ثابت الانصاری رضی اللہ عنہ

یہ مشہور انصاری صحابی حضرت خزیمہ بن ثابت بن الفاکہ بن ثعلبہ بن ساعدۃ الحطمی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۲)

ابوعمارہ ان کی کنیت ہے۔ (۳) اور ”ذوالشہادتین“ سے معروف ہیں۔ (۴)

ان کی والدہ کبشۃ بنت اوس الساعدیہ ہیں۔ (۵)

ان کی ایک بیوی جمیلہ بنت زید بن خالد ہیں، جن سے حضرت خزیمہ کے دو بیٹے عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں۔ جبکہ دوسری اہلیہ صفیہ بنت عامر بن طعہ ہیں، جن سے حضرت خزیمہ کے بیٹے عمارہ ہیں۔ (۶)

یہ سابقین اولین میں سے ہیں۔ (۷) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام غزوات میں شریک ہوئے (۸) لیکن ان کے بدری ہونے میں اختلاف ہے۔

چنانچہ امام ترمذی، ابن عبد البر اور لا لکائی رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ یہ بدری ہیں۔ (۹) جب کہ اصحاب المغازی

(۱) دیکھئے کشف الباری کتاب فضائل القرآن، باب جمع القرآن (ص ۴۱)۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۸ ص ۲۴۳)۔

(۳) الثقات لابن حبان (ج ۳ ص ۱۰۸)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۴)۔

(۵) الإصابة (ج ۱ ص ۴۲۵)۔

(۶) الطبقات لابن سعد (ج ۴ ص ۳۷۸)۔

(۷) الإصابة (ج ۱ ص ۴۲۵)۔

(۸) تہذیب الاسماء واللغات (ج ۱ ص ۱۷۵)۔

(۹) تہذیب التہذیب (ج ۳ ص ۱۴۱)۔

نے ان کو بدرین میں شمار نہیں فرمایا ہے، ابن البرقی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو غیر بدرین میں شمار فرمایا ہے اور علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قیل: إنه بدري، والصواب: أنه شهد أحدا وما بعده“۔ (۱) اور عسکری وغیرہ نے تو ان کو اہل احد میں بھی شمار نہیں فرمایا ہے۔ (۲)

ذوالشہادتین سے ملقب ہونے کی وجہ

ان کو ”ذوالشہادتین“ کہنے کی وجہ ہے کہ ایک مرتبہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے گھوڑا خریدا اور قیمت ادا کرنے کے لئے اعرابی کو ساتھ چلنے کے لئے فرمایا، اس دوران کچھ دوسرے لوگوں نے اس اعرابی سے وہ گھوڑا زیادہ قیمت پر خریدنے کے لئے کہا، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو قیمت ادا کرنے لگے تو اس نے گھوڑے کی بیچ پر گواہ طلب کئے، حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ وہاں موجود تھے، انہوں نے گواہی دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ گھوڑا خریدا ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم تو بیچ کے وقت موجود نہیں تھے، تم نے کیسے گواہی دی؟ تو انہوں نے فرمایا کہ آسمان کی خبریں آپ کے پاس آتی ہیں ان میں ہم آپ کی تصدیق کرتے ہیں، یہ واقعہ تو زمین کا ہے، اس میں ہم آپ کی تصدیق کیوں نہ کریں، اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ کی گواہی کو دو آدمیوں کی گواہی کے قائم مقام قرار دیا۔ (۳) اور یہ ان کی خصوصیت ہے۔

فتح مکہ کے دن بنی نضلہ کا جھنڈا ان کے ہاتھ میں تھا۔ اور جنگ جمل و صفین میں یہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ تھے، لیکن قتال میں شریک نہیں ہوئے اور جب حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما شہید ہو گئے تو یہ قتال میں شریک ہوئے۔ (۴)

چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے واقدی کے طریق سے روایت نقل کی ہے کہ عمارہ بن خزیمہ بن ثابت فرماتے ہیں کہ حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ جنگ جمل میں شریک تو ہوئے لیکن انہوں نے نیام سے تلوار نہیں نکالی

(۱) سیر أعلام النبلاء (ج ۲ ص ۴۸۵)، وتہذیب التہذیب (ج ۳ ص ۱۴۱)۔

(۲) تہذیب التہذیب (ج ۳ ص ۱۴۱)۔

(۳) انظر سنن أبي داود (ج ۲ ص ۱۵۲) كتاب القضاء، باب إذا علم الحاكم صدق الشاهد الواحد يجوز له أن يحكم به، رقم

(۳۶۰۷)، وسنن النسائي (ج ۲ ص ۲۲۸) كتاب البيوع، باب التسهيل في ترك الإشهاد على البيع، رقم (۴۶۵۱)۔

(۴) تہذیب الأسماء واللغات (ج ۱ ص ۱۷۶)۔

اور جنگ صفین میں بھی حاضر ہوئے اور فرمایا کہ میں عمار (ابن یاسر) کے قتل ہونے تک تلوار نہیں اٹھاؤں گا تا کہ دیکھوں کہ اسے کون قتل کرتا ہے کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، وہ فرما رہے تھے ”تقتله الفئة الباغية“ چنانچہ جب حضرت عمار رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے تو انہوں نے فرمایا: ”قد بانت لي الضلالة“ کہ کس کی غلطی ہے یہ بات مجھ پر واضح ہو گئی، پھر میدان جنگ میں داخل ہوئے اور قتال کیا یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔ (۱)

ان کی شہادت کا یہ واقعہ ۳۷ھ کا ہے۔ (۲)

مسند احمد کی روایت ہے کہ حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ نے خواب دیکھا کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر سجدہ کر رہے ہیں۔ اور اس کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے انہوں نے کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹ گئے اور فرمایا: ”صدق بذلك رويك“ کہ اپنے خواب کو سچا کرو۔ تو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک پیشانی پر سجدہ کیا۔ (۳) یعنی اپنی پیشانی آپ کی پیشانی پر رکھ دی۔ جیسا کہ ”طبقات“ کی ایک دوسری روایت میں آیا ہے۔ (۴) یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے صاحبزادے عمارہ، حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ، عمارہ بن عثمان بن حنیف، عمرو بن میمون الاودی، ابراہیم بن سعد بن ابی وقاص، ابو عبد اللہ الحجدی، عبد اللہ بن یزید الحظمی، عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ اور عطاء بن یسار رحمہم اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ (۵)

علامہ واقدی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو طبقہ ثالثہ میں ذکر کیا ہے۔ (۶)

انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ۳۸ احادیث روایت کی ہیں۔ (۷)

اور اصحاب اصول ستہ میں سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ باقی حضرات ائمہ نے ان کی روایات لی ہیں۔ (۸) رضي الله عنه وأرضاه۔

(۱) الإصابة (ج ۱ ص ۴۲۶)۔ وأيضاً انظر مسند الإمام أحمد (ج ۵ ص ۲۱۴)۔

(۲) سير أعلام النبلاء (ج ۲ ص ۴۸۵)۔

(۳) مسند أحمد (ج ۵ ص ۲۱۵)، وكذا أخرجه ابن سعد بسنده، انظر الطبقات (ج ۴ ص ۳۸۰)۔

(۴) طبقات ابن سعد (ج ۴ ص ۳۸۱)۔

(۵) شيوخ وطلابہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے تہذیب الکمال (ج ۸ ص ۲۴۴)۔

(۶) حوالہ بالا۔

(۷) تہذیب الأسماء واللغات (ج ۱ ص ۱۷۶)۔

(۸) تہذیب الکمال (ج ۸ ص ۲۴۵)۔

الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين، وهو قوله: ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾۔

جن کی شہادت (گواہی) کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو آدمیوں کی گواہی کے برابر قرار دیا تھا اور (وہ آیت جو حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو مصاحف میں نہیں ملی تھی لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کو انہوں نے سنا تھا) اللہ تعالیٰ کا قول: ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه﴾ ہے۔

گواہی کے جس واقعے کا حوالہ حدیث باب میں دیا گیا ہے وہ ابھی ماقبل میں گذر چکا ہے۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت بالکل واضح و ظاہر ہے کہ اس حدیث میں اسی آیت کا ذکر ہے جس پر ترجمہ قائم کیا گیا ہے۔ (۱)

۱۳ - باب : عَمَلٌ صَالِحٌ قَبْلَ الْقِتَالِ

ما قبل سے مناسبت

گذشتہ ابواب میں مختلف عنوانات کے ساتھ جہاد و قتال کی اہمیت، فضیلت اور اس پر مرتب اجر کا ذکر ہے، اب اس باب میں اس عمل قتال کی قبولیت کا طریقہ بتایا جا رہا ہے کہ قتال سے پہلے کچھ نیک کام بھی کرنے چاہئیں تاکہ برکت ہو۔

مقصد ترجمہ

حضرت نگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری کا مقصد اس ترجمے سے یہ ہے کہ صالح اور دیندار شخص کو اس کے اعمال پر جو اجر دیا جاتا ہے وہ قاسق کو نہیں دیا جاتا، اس لئے عمل صالح کو مقدم کرنا چاہئے تاکہ دوسرے سے زائد اجر کا حامل ہو، چنانچہ حدیث باب کی دلالت اس پر بالکل ظاہر ہے، کیونکہ اسلام عمل صالح ہے

اور حدیث میں اس کی تقدیم کا حکم دیا گیا ہے۔ (۱)

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : إِنَّمَا تُقَاتِلُونَ بِأَعْمَالِكُمْ .

اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: تم اپنے اعمال کی بدولت ہی قتال کرتے ہو۔
مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں نیک اور اچھے اعمال کی توفیق دیتا ہے اور اس کی وجہ سے قتال میں کامیابی ہوتی ہے اور اس میں برکت ہوتی ہے، بخلاف اس کے کہ اگر قتال کرنے والوں کے اعمال برے ہوں تو پھر وہ ناکام ہو جایا کرتے ہیں۔ (۲)

اس تعلیق کو امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے ”سعید بن عبد العزیز عن ربیعۃ بن یزید عن ابن حلیس عن أبي الدرداء“ کے طریق سے کتاب الجہاد میں موصولاً نقل فرمایا ہے۔ (۳)

در اصل حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد کے دو حصے ہیں، ایک حصہ تو وہی ہے جو حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الجہاد میں نقل فرمایا ہے، دوسرا حصہ وہ ہے جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ بنایا ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تغلیق التعلیق“ میں اپنی سند کے ساتھ نقل کیا ہے..... عن سعید بن عبد العزیز عن ربیعۃ بن یزید، أن أبا الدرداء قال: ”أيها الناس، عمل صالح قبل الغزو، فإنما تقاتلون بأعمالكم“۔ (۴)

اب اثر مذکور کے پہلے حصے کو تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ بنایا اور دوسرے حصے کو تعلیق کی صورت میں نقل فرمایا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ”عن سعید بن عبد العزیز عن ربیعۃ بن یزید عن أبي الدرداء“ کے طریق میں انقطاع ہے، کیونکہ ربیعۃ بن یزید کا سماع حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں ہے، جبکہ حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے طریق میں ربیعۃ بن یزید اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کے درمیان ”ابن حلیس“ کا واسطہ ہے اور اس میں صرف ”إنما تقاتلون بأعمالكم“ کا ذکر ہے۔

(۱) لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۱۷)۔

(۲) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۲۴)۔

(۳) تغلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۳۱)۔

(۴) حوالہ بالا۔

چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حصے کو جو متصل ہے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کر دیا اور جو حصہ سند منقطع کے ساتھ تھا اس کو ترجمہ میں ذکر فرمایا، اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہ وہ اس سے غافل نہیں تھے۔ (۱)

وَقَوْلُهُ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ. كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ. إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَتْهُمْ بُنْيَانُ مَرْصُوصٍ» /الصف: ۲-۴/.

اور اللہ عز و جل کا ارشاد ہے: اے ایمان والو! ایسی بات کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو، خدا کے نزدیک یہ بات بہت ناراضگی کی ہے کہ ایسی بات کہو جو کرو نہیں، اللہ تعالیٰ تو ان لوگوں کو پسند کرتا ہے جو اس کے راستے میں اس طرح مل کر لڑتے ہیں کہ گویا کہ وہ ایک عمارت ہے جس میں سیسہ پلایا گیا ہے۔ (۲)

آیت کریمہ کا تعلق دعوے سے ہے، نہ کہ دعوت سے

اکثر لوگوں کو بے عمل عالم کے وعظ و نصیحت کرنے پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جب یہ خود عمل نہیں کرتے تو ان کو نصیحت نہیں کرنی چاہئے، یہ تو ﴿لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ کے خلاف ہے۔
تو اس کا جواب یہ ہے کہ آیت کا تعلق دعوے سے ہے، دعوت سے نہیں لہذا کسی ایسی بات کا دعویٰ تو جائز نہیں جس پر عمل نہ ہو، لیکن دعوت دینا اور وعظ و نصیحت کرنا جائز ہے، وہ اس میں داخل نہیں۔ فافہم ولا تغفل۔

آیات کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت

علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آیات اور ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت اس طرح ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے پہلی دو آیتوں میں اس شخص پر عتاب فرمایا ہے جو یہ کہے کہ میں اچھا کام کروں گا پھر نہ کرے۔ اور اس کے بعد آیت ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ.....﴾ میں اس شخص کی تعریف فرمائی ہے جو میدان جنگ میں ثابت قدمی

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۴)۔

(۲) ترجمہ از بیان القرآن (ج ۲ سورۃ القف)۔

دکھائے اور پھر قتال کرے۔ چنانچہ آیت مذکورہ میں اس آدمی کی مدح ہے جو کہے بھی اور کر کے بھی دکھائے اور اس کا قول جہاد کی تیاری کے سلسلے میں قتال سے قبل عمل صالح ہے جس کو اس نے قتال پر مقدم کیا ہے۔ (۱)

اور علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقصود آیات میں ”صفا“ کا لفظ ہے کہ وہ صف بناتے ہیں اور ان کا قتال سے قبل صف بندی کرنا عمل صالح قبل القتال ہے۔ (۲)

۲۶۵۳ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ : حَدَّثَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ الْفَزَارِيُّ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : أَلَى النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ مُقْنَعٌ بِالْحَدِيدِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَقَاتِلْ وَأُسْلِمَ ؟ قَالَ : (أُسْلِمَ ثُمَّ قَاتِلْ) . فَأُسْلِمَ ثُمَّ قَاتَلَ فَقُتِلَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (عَمِلَ قَلِيلًا وَأُجِرَ كَثِيرًا) .

تراجم رجال

۱۔ محمد بن عبد الرحیم

یہ ابوبکر محمد بن عبد الرحیم بن ابی زہیر العدوی البزازی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۲۔ شبابہ بن سوار الفزاری

یہ ابوعمر و شبابہ بن سوار الفزاری المدائنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

۳۔ اسرائیل

یہ ابویوسف اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۶)

(۱) المتواری (ص ۱۵۱)۔

(۲) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۱۰)۔

(۳) قوله: ”البراء“: الحديث أخرجه مسلم (ج ۲ ص ۱۳۸) كتاب الإمارة، باب ثبوت الجنة للشهيد، رقم (۴۹۱۴)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحيض، باب الصلاة على النفساء وستها۔

(۶) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب من ترك بعض الاختيار.....

۴۔ ابواسحاق

یہ ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ سبعتی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۵۔ البراء

یہ مشہور صحابی حضرت براء بن عازب انصاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب

الإیمان، باب الصلاة من الإیمان“ کے تحت گذر چکے۔ (۱)

یقول: أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل مقنع بالحديد۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوہے کا خود پہن کر ایک

آدمی آئے۔

علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس آدمی کا نام اصرم عمرو بن ثابت الأشہلی بتلایا ہے۔ (۲)

حضرت عمرو بن ثابت اشہلی رضی اللہ عنہ

یہ عمرو بن ثابت بن وقیش بن زغبہ بن زعوراء بن عبد الأشہل رضی اللہ عنہ ہیں، کبھی کبھار دادا کی طرف

منسوب ہو کر عمرو بن وقیش بھی کہلاتے ہیں۔ حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کی ہمشیرہ ان کی والدہ ہیں۔ اصرم یا

اصرم ان کا لقب ہے۔ (۳)

ابن اسحاق نے مغازی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سند صحیح کے ساتھ حضرت عمرو بن ثابت کا واقعہ نقل

کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے: ”أخبرني عن رجل دخل الجنة، ولم يصل صلاة؟“ کہ

مجھے ایسے آدمی کے بارے میں بتلاؤ جو جنت میں داخل ہو گئے اور انہوں نے ایک نماز بھی نہیں پڑھی پھر خود ہی فرماتے:

”هو عمرو بن ثابت“۔ (۴)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۷۰-۳۷۶)۔

(۲) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۱۱)۔

(۳) الإصابة (ج ۲ ص ۵۲۶)۔

(۴) حوالہ بالا، وفتح الباری (ج ۶ ص ۲۵)۔

اسی طرح ابن اسحاق نے حصین بن محمد سے اور وہ محمود بن لبید سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرو بن ثابت رضی اللہ عنہ اسلام کے منکر تھے، جنگ احد والے دن اسلام کی حقانیت ان پر ظاہر ہو گئی تو انہوں نے اپنی تلوار اٹھائی اور قوم میں آئے اور لوگوں کے درمیان داخل ہو گئے اور خوب قتال کیا یہاں تک کہ زخمی ہو کر گر پڑے، ان کی قوم نے جب ان کو زخمی حالت میں معرکہ میں پایا تو پوچھا تم یہاں کیسے؟ آیا اپنی قوم پر شفقت کھا کر آئے ہو یا اسلام میں رغبت کی بناء پر؟ تو حضرت عمرو بن ثابت نے فرمایا: بلکہ اسلام میں رغبت کی وجہ سے آیا ہوں اور میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں لڑائی لڑی اور جو کچھ زخم وغیرہ کا لگنا تھا وہ لگا۔ چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (تمام احوال سن کر) فرمایا: ”إنه من أهل الجنة“۔ (۱)

”مقنع بالحدید“ کے معنی یہ ہیں کہ انہوں نے خود پہن رکھا تھا، (۲) یہ قناع سے ہے اور قناع اس بڑی چادر کو کہتے ہیں جس کے ذریعے عورت اپنا سر ڈھانپتی ہے۔ (۳) چونکہ خود کے ذریعے سر کو ڈھانپا جاتا ہے اس لئے جو خود پہنے اسے ”مقنع“ کہتے ہیں۔ (۴)

اور اس کے معنی ”المتغطی بالسلح“ کے بھی ہیں، یعنی جس نے اپنے کو اسلحے کے ذریعے ڈھانپ رکھا ہو۔ (۵) اور حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ اس بات سے کنایہ ہے کہ اس نے اپنے چہرے کو آلات حرب سے ڈھانپ رکھا تھا۔ (۶)

فقال: یا رسول اللہ، أقاتل أو أسلم؟

تو اس نے کہا: یا رسول اللہ! قتال کروں یا اسلام قبول کروں؟

قال: ”أسلم ثم قاتل“۔ فأسلم ثم قاتل فقتل۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام قبول کرو پھر قتال کرو۔ چنانچہ اس آدمی نے اسلام قبول کیا، پھر قتال کیا، یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کو پہلے اسلام قبول کرنے کو کہا کیونکہ اعمال کی قبولیت کا دار و مدار ایمان پر

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) النہایۃ لابن الاثیر (ج ۴ ص ۱۱۴)، مادة ”قنع“۔

(۳) مختار الصحاح (ص ۵۵۳) مادة ”قنع“۔

(۴) النہایۃ (ج ۴ ص ۱۱۴)، مادة قنع۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۵)۔

ہے، چنانچہ انہوں نے اسلام قبول کیا اور جہاد میں شریک ہوئے۔ یہاں تک شہید ہو گئے، ماقبل میں ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے یہ بات آچکی کہ یہ غزوہ احد کا واقعہ ہے۔

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”عمل قليلا وأجر كثيرا“۔

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس نے عمل تو تھوڑا کیا اور اس پر اجر اس کو بہت زیادہ ملا۔

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث پاک میں اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ تھوڑے

سے عمل پر بھی بہت زیادہ اجر عطا فرماتے ہیں، اور یہ بندوں پر اللہ تعالیٰ کا احسان و کرم ہوتا ہے۔ (۱)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت ”أسلم، ثم قاتل، فأسلم ثم قاتل“ میں ہے، کہ انہوں نے غزوے میں شرکت سے قبل عمل صالح بلکہ افضل الاعمال یعنی اسلام کو اختیار کیا اور اسلام قبول کرنے کے بعد قتال کیا۔ (۲)

تنبیہ

علامہ عینی (۳) اور علامہ عبد الغنی نابلسی رحمہما اللہ (۴) نے حدیث باب کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے افراد میں

شمار کیا ہے، چنانچہ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”والحدیث من إفراده“ کہ اس روایت کی تخریج میں امام بخاری متفرد ہیں، لیکن جیسا کہ تخریج میں گزرا یہ حدیث صحیح مسلم کتاب الامارۃ، باب ثبوت الجنة میں بھی موجود ہے۔ (۵)

اسی طرح علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ریاض الصالحین میں حدیث باب کو ذکر کیا ہے اور فرمایا: ”متفق علیہ،

وهذا لفظ البخاري“۔ (۶)

اس لئے حدیث باب کے متعلق یہ کہنا کہ یہ افراد بخاری میں سے ہے صحیح معلوم نہیں ہوتا۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۶)۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۲۴)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۶)۔

(۴) ذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث (ج ۱ ص ۱۲۲)۔

(۵) صحيح مسلم (ج ۲ ص ۱۳۸)، رقم ۴۹۱۳ و ۴۹۱۴۔

(۶) رياض الصالحين (ص ۳۹۴)، كتاب الجهاد، رقم (۱۳۱۰)۔

۱۴ - باب : مَنْ أَتَاهُ سَهْمٌ غَرَبٌ فَقَتَلَهُ .

مقصد ترجمۃ الباب

ترجمۃ الباب کا مقصد اس وہم کو دور کرنا ہے کہ اگر کوئی میدان جنگ میں دوران قتال مارا جائے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس کے تیر سے مارا گیا، مسلمان کے تیر سے یا کافر کے، تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ ترجمے اور حدیث باب کو ذکر کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ معرکہ کا مقتول شہید ہے، اگرچہ قاتل نامعلوم ہو۔ (۱)

۲۶۵۴ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَبُو أَحْمَدَ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ قَتَادَةَ : حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ (۲) : أَنَّ أُمَّ الرُّبَيْعِ بِنْتَ الْبَرَاءِ ، وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بْنِ سُرَاقَةَ ، أُنْتُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ حَارِثَةَ - وَكَانَ قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ ، أَصَابَهُ سَهْمٌ غَرَبٌ - فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبَرْتُ ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ ، أَجْتَهَدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ ؟ قَالَ : (يَا أُمَّ حَارِثَةَ ، إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ أَبْنَكَ أَصَابَ الْفِرْدَوْسَ الْأَعْلَى) .

[۳۷۶۱ . ۶۱۸۴ . ۶۱۹۹]

تراجم رجال

۱- محمد بن عبد اللہ

اس میں شرح بخاری کا اختلاف ہے کہ یہاں سند میں محمد بن عبد اللہ سے کون مراد ہیں۔

علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے تو یہ فرمایا کہ یہ محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ الذہلی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ان کو دادا کی طرف منسوب کر دیا ہے، یعنی محمد بن عبد اللہ، جب کہ وہ محمد بن یحییٰ بن

(۱) الأبواب والتراجم للکاتب الدہلوی (ص ۱۹۵)۔

(۲) قوله: "أنس بن مالك رضي الله عنه": الحديث أخرجه البخاري أيضا (ج ۲ ص ۵۶۷)، كتاب المغازي، باب فضل من شهد بدرا، رقم (۳۹۸۲)، و(ج ۲ ص ۹۷۰ و ۹۷۲)، كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار، رقم (۶۵۵۰)، و(۶۵۶۷)، والترمذي

(ج ۲ ص ۱۵۱) أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورة المؤمنون، رقم (۳۱۷۴)۔

عبداللہ ہیں۔ (۱) اور کلابازی نے بھی اسی پر جزم کیا ہے۔ (۲)

اور ابوعلی بن السکن کی روایت میں ہے: ”حدثنا محمد بن عبد اللہ بن المبارک السخری“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اور کوئی راوی ہیں، اب اگر ابن السکن نے اپنی طرف سے یہ نسبت بیان کی ہے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں، ورنہ معتبر ہے۔ نیز اسی روایت کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں کتاب التوحید میں ”محمد بن یحییٰ الذہلی عن حسین بن محمد وهو المروزی“ کے طریق سے نقل فرمایا ہے۔ (۳)

چنانچہ مراد اگر محمد بن یحییٰ بن عبداللہ الذہلی ہیں تو ان کے حالات ”كتاب العیدین، باب التکبیر أيام منیٰ و إذا غدا إلى عرفة“ کے تحت آچکے ہیں۔

اور اگر مراد محمد بن عبداللہ بن المبارک السخری ہیں تو ذیل میں ان کا مختصر تذکرہ نقل کیا جاتا ہے۔
یہ حافظ محمد بن عبداللہ بن المبارک القرشی السخری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ابو جعفران کی کنیت ہے اور حلوان کے قاضی تھے۔ (۴) ۷۰ھ کے بعد ان کی ولادت ہوئی۔ (۵)

یہ ابو معاویہ الضری، یحییٰ القطان، ابن مہدی، ابو عامر العقدی، ابواسامہ، اسحاق بن یوسف الازرق، حسن بن موسیٰ الاشیب، شبابہ بن سوار، اسود بن عامر شاذان، زکریا بن عدی، صفوان بن عیسیٰ، معلیٰ بن منصور الرازی، جحین بن المثنیٰ، ابونوح عبدالرحمن بن غزوآن، یحییٰ بن یوسف، یزید بن ہارون، حسین بن محمد بن بہرام اور یعقوب بن ابراہیم بن سعد رحمہم اللہ وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں امام بخاری، ابوداؤد، نسائی، ابوحاتم، ابراہیم الحربی، یعقوب بن سفیان، ابن خزیمہ، ابن نجیر، ابن ابی الدنیا، عبداللہ بن محمد الفرہیانی، محمد بن محمد بن سلیمان باغندی، یحییٰ بن محمد صاعد اور حسین بن اسماعیل محاطی رحمہم اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ (۶)

(۱) شرح النکرماني (ج ۱۲ ص ۱۱۱)۔

(۲) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۰۶)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۶)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۲۵ ص ۵۳۴)۔

(۵) سیر اعلام النبلاء (ج ۱۲ ص ۲۶۵)۔

(۶) شیوخ و تلامذہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے تہذیب الکمال (ج ۲۵ ص ۵۳۴ ۵۳۶)۔

عبداللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد نے کہا، کیا تم نے عیسیٰ اللہ عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث ”کنا نغسل المیت منا یغتسل، ومنا من لا یغتسل“ (کہ ہم میت کو غسل دیتے تھے، تو ہم میں سے کچھ بعد میں غسل کرتے اور کچھ غسل نہیں کرتے تھے) لکھی ہے؟ میں نے کہا کہ نہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ مخرم کی جانب ایک نوجوان ہے جس کو محمد بن عبداللہ کہا جاتا ہے، وہ اس حدیث کو ابوہشام المخزومی عن وہیب کے طریق سے نقل کرتا ہے، اس سے وہ حدیث لکھ لو۔ (۱)

ابوبکر الباغندی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان حافظاً متقناً“۔ (۲)

نصر بن احمد بن نصر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان محمد بن عبد اللہ المخرمی من الحفاظ المتقین

المؤمنین“۔ (۳)

عبدالرحمن بن ابوحاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کتب أبی عنه، وهو صدوق ثقة، سئل أبی عنه،

فقال: ثقة ثقة“۔ (۴)

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة کان حافظاً“۔ (۵)

ایک مرتبہ امام علی بن المدینی رحمۃ اللہ علیہ بغداد شریف لائے تو لوگ ان کے ارد گرد جمع ہو گئے، پھر جب سب

چلے گئے تو علی بن المدینی سے پوچھا گیا: ”من وجدت أکیس القوم؟ فقال: ”هذا الغلام المخرمی“۔ (۶)

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔ (۷)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۸)

نیز فرماتے ہیں: ”کان أحد الثقات، ما رأینا بالعراق مثله“۔ (۹)

(۱) تہذیب الکمال (ج ۲۵ ص ۵۳۶)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) تہذیب التہذیب (ج ۹ ص ۲۷۳)۔

(۵) حوالہ بالا۔ وقال أيضا: ”ثقة مأمون“۔ تعلیقات تہذیب الکمال (ج ۲۵ ص ۵۳۷)۔

(۶) سیر أعلام النبلاء، (ج ۱۲ ص ۲۶۷)۔

(۷) الثقات لابن حبان (ج ۹ ص ۱۲۱)۔

(۸) تہذیب الکمال (ج ۲۵ ص ۵۳۷)۔

(۹) تہذیب التہذیب (ج ۹ ص ۲۷۳)۔

ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان حافظاً“۔ (۱)

مسلمہ بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان أحد الثقات، جلیل القدر“۔ (۲)

ابن ماکول رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان ثبتاً عالماً“۔ (۳)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”من أئمة الأثر“۔ (۴)

یہ صحیح بخاری، ابوداؤد اور نسائی کے راوی ہیں۔ (۵)

۲۵۴ھ کو ان کا انتقال ہوا۔ (۶) رحمۃ اللہ رحمة واسعة۔

۲۔ حسین بن محمد بن بہرام تمیمی

یہ حسین بن محمد بن بہرام تمیمی مروزی مؤدب رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۷) ابواحمد ان کی کنیت ہے۔ (۸) جیسا کہ

سند میں بھی مذکور ہے۔ بغداد کے رہائشی تھے۔ (۹)

یہ اسرائیل، جریر بن حازم، ابوعسسان محمد بن مطرف، شیبان النخعی، ابن ابی ذئب، مبارک بن فضالة، ایوب بن

عتبہ، خلف بن خلیفہ، شریک النخعی اور ابواویس المدنی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں امام احمد بن حنبل، احمد بن منیع، ابراہیم بن سعید الجوهری، عبدالرحمن بن

مہدی، جو ان سے بہت پہلے وفات پا گئے تھے، ابوخیثمہ، محمد بن رافع، یحییٰ، ابن ابی شیبہ، ذہلی، ابراہیم حربی، اسحاق

حربی، محمد بن عبد اللہ بن مبارک اور عباس الدوری رحمہم اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ (۱۰)

(۱) تہذیب التہذیب (ج ۹ ص ۲۷۳)۔

(۲) تہذیب التہذیب (ج ۹ ص ۲۷۳)۔

(۳) حوالہ بالا (۲۷۳)۔

(۴) الکاشف (ج ۲ ص ۱۸۹)۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) حوالہ بالا۔ وسیر أعلام النبلاء، (ج ۱۲ ص ۲۶۷)۔

(۷) تہذیب الکمال (ج ۶ ص ۴۷۱)۔

(۸) طبقات ابن سعد (ج ۷ ص ۳۳۸)۔

(۹) تہذیب الکمال (ج ۶ ص ۴۷۱)۔

(۱۰) شیوخ و تلامذہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے، تہذیب الکمال (ج ۶ ص ۴۷۱ و ۴۷۲)۔

- ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان ثقة“۔ (۱)
- امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لیس بہ بأس“۔ (۲)
- معاویہ بن صالح الدمشقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قال لي أحمد بن حنبل: اکتبوا عنه، وجاء معي إليه، وسأله أن يحدثني“۔ (۳)
- ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وکان يحفظ“۔ (۴)
- سبط بن الحمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۵)
- ابن قانع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وهو ثقة“۔ (۶)
- ابن وضاح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: سمعت محمد بن مسعود يقول: ”حسين بن محمد ثقة“، وسمعت ابن نمير يقول: ”حسين بن محمد بن بهرام صدوق“۔ (۷)
- البتہ ابوحاتم رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی تقلید میں ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے حسین بن محمد بن بہرام کو مجہول قرار دیا ہے، چنانچہ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“ میں نقل فرمایا ہے: ”مجہول، کذا قاله أبو حاتم“۔ (۸)
- اس کی وجہ یہ ہوئی کہ ابن ابی حاتم نے ”الجرح والتعديل“ میں جہاں حسین بن محمد کو ذکر کیا وہاں حسین بن محمد المروزی البغدادی التميمی المعلم اور حسین بن محمد بن بہرام کے درمیان تفریق کی اور اول کے بارے میں لکھا: سمعت أبي يقول: ”أتيتہ مراراً بعد فراغه من تفسير شيبان، و سألتہ أن يعيد عليّ بعض المجلس، فقال: بکر، بکر، ولم أسمع منه شيئاً“ یعنی ”میرے والد کو میں نے کہتے سنا کہ میں کئی مرتبہ ان کے تفسیر شيبان سے فارغ ہونے کے بعد ان کے پاس گیا ان سے درخواست کی کہ مجالس تفسیر میں سے بعض کا مجھے اعادہ کروادیں تو انہوں نے

(۱) طبقات ابن سعد (ج ۷ ص ۳۳۸)۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۶ ص ۴۷۳)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) الکاشف (ج ۱ ص ۳۳۵)۔

(۵) حوالہ بالا، حاشیہ سبط ابن العجمی علی الکاشف)۔

(۶) تہذیب التہذیب (ج ۲ ص ۳۶۷)۔

(۷) حوالہ بالا۔

(۸) میزان الاعتدال (ج ۱ ص ۵۴۷)، وتعليقات تہذیب الکمال (ج ۶ ص ۴۷۴)۔

(ہر مرتبہ یہی) کہا کہ صبح آؤ اور ان سے میں نے کچھ بھی نہیں سنا۔ اور دوسرے کے بارے میں لکھا ہے: وسمعتہ
 يقول: "هو مجهول"۔

لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ دونوں حضرات ایک ہی ہیں، لیکن ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ ان کو پہچان نہ سکے اس لئے مجہول
 قرار دے دیا۔ (۱)

یہ اصول ستہ کے راوی ہیں۔ (۲)

۲۱۳ھ یا ۲۱۴ھ کو ان کا انتقال ہوا۔ (۳) رحمہ اللہ رحمة واسعة۔

۳۔ شیبان

یہ ابو معاویہ شیبان بن عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۴۔ قتادة

یہ قتادة بن دعامة سدوسی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۵۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے حالات "کتاب الإیمان، باب من الإیمان

أن يحب " کے تحت آچکے۔ (۵)

أن أم الربيع بنت البراء وهي أم حارثة بن سراقة أتت النبي صلى الله عليه وسلم۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ام الربیع

بنت البراء جو حارثہ بن سراقہ کی والدہ ہیں تشریف لائیں۔

(۱) تعليقات تهذيب الكمال (ج ۶ ص ۴۷۳ و ۴۷۴)، وتهذيب التهذيب (ج ۲ ص ۳۶۷)۔

(۲) الكاشف (ج ۱ ص ۳۳۵)۔

(۳) حوالہ بالا، والکامل لابن الأثير (ج ۵ ص ۲۱۹)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب کتابة العلم۔

(۵) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۰۳)۔

ایک اہم تنبیہ

بخاری کے تمام نسخوں میں ”ام الربیع بنت البراء“ آیا ہے، لیکن یہ وہم ہے، اس پر حافظ شرف الدین دمیاطی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے تنبیہ کی ہے اور فرمایا کہ صحیح ”ام حارثۃ بن سراقۃ بن الحارث بن عدی“ ہے۔ اور ام حارثہ ربیع بنت النضر ہیں جو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی پھوپھی تھیں، اس لئے ربیع سے پہلے ام کا لفظ درست نہیں۔ (۱)

دوسرا وہم روایت میں ربیع کو بنت البراء کہنا ہے۔ جبکہ صحیح بنت النضر ہے، کیونکہ ربیع بنت النضر رضی اللہ عنہا کے نسب میں کوئی بھی براء نامی شخص نہیں ہے شاید یہ لفظ ”ربیع عمۃ البراء“ ہے اور براء بن مالک حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے بھائی ہیں اور یہ دونوں حضرت ربیع بنت النضر رضی اللہ عنہا کے بھتیجے ہیں۔ (۲)

چنانچہ یہی روایت امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی سعید بن ابی عروبہ عن قتادۃ کے طریق سے نقل فرمائی ہے، اس میں ہے: عن أنس أن الربیع بنت النضر أمت النبی صلی اللہ علیہ وسلم، وكان ابنها حارثۃ بن سراقۃ أصیب یوم بدر۔ (۳)

مذکورہ روایت سے معلوم ہوا کہ صحیح ربیع بنت النضر ہے، نہ کہ ام الربیع بنت البراء۔

نیز ابن الاثیر الجزری رحمۃ اللہ علیہ بھی فرماتے ہیں کہ انساب، مغازی اور اسماء الصحابہ کی کتابیں بھی اس پر دلالت کرتی ہیں کہ ام حارثہ ربیع بنت النضر عمۃ انس رضی اللہ عنہا ہی ہیں۔ (۴)

حارثہ بن سراقہ رضی اللہ عنہ

یہ حارثہ بن سراقہ بن الحارث بن عدی الانصاری البخاری رضی اللہ عنہ ہیں، ان کی والدہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی پھوپھی ربیع بنت النضر رضی اللہ عنہا ہیں۔ (۵)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۷)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۲۶)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۲۶)۔

(۳) الجامع للترمذی (ج ۲ ص ۱۵۱)، أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورة المؤمنون، رقم (۳۱۷۴)۔

(۴) أسد الغابة (ج ۷ ص ۱۰۹)، اور ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلح، باب الصلح في الدية۔

(۵) الإنبابة (ج ۱ ص ۲۹۷)۔

یہ بدر کے دن شہید ہوئے، چنانچہ امام احمد، طبرانی، بخاری، نسائی، ترمذی رحمہم اللہ تعالیٰ سب کا اتفاق اس پر ہے کہ یہ بدر میں شہید ہوئے۔ اور ابن اسحاق، موسیٰ بن عقبہ اور ابوالاسود نے بھی ان کو ان صحابہ میں شمار کیا ہے جو بدر میں شریک ہوئے اور وہیں شہید بھی ہوئے، چنانچہ اہل مغازی کا اس میں اختلاف نہیں۔ (۱)

لیکن ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ یہ احد میں شہید ہوئے ہیں۔ (۲) اور ان کے اس قول پر ابو نعیم اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی عادت کے موافق شدید رد کیا ہے۔ (۳)

بہر حال پہلا قول ہی صحیح ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے: ”والمعتمد الأول“۔ (۴)

فَقَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، أَلَا تَحْدِثُنِي عَنْ حَارِثَةَ - وَكَانَ قَتْلَ يَوْمِ بَدْرٍ أَصَابَهُ سَهْمٌ غَرْبٌ -

فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبْرَتٌ -

تو حضرت ربیع بنت النضر رضی اللہ عنہا نے کہا، اے اللہ کے نبی! کیا آپ مجھے حارثہ کے بارے میں نہیں بتلائیں گے؟ اور حارثہ بدر والے دن شہید ہوئے تھے کہ ان کو کسی نامعلوم شخص کا تیر لگا تھا، اگر وہ جنت میں ہیں تو میں صبر کروں گی۔

”سہم غرب“ میں غرب یا تو سہم کی صفت ہے یا اس کا مضاف الیہ ہے۔ (۵)

اور اس کے معنی ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ نے ابو عبیدہ سے یہ نقل کئے ہیں بقال: سہم غرب: إذا كان لا

يعلم من رماه۔ کہ جب تیر مارنے والے کا علم نہ ہو کہ کس نے مارا ہے تو کہا جاتا ہے سہم غرب۔ (۶)

اور ابوزید رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے، قال: سہم غرب - ساكنة الرء - إذا أتاها من حيث لا يدري،

وسهم غرب - بفتح الرء - إذا رماه فأصاب غيره۔ (۷)

(۱) الإصابة (ج ۱ ص ۲۹۷)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) الإصابة (ج ۱ ص ۲۹۷)۔

(۵) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۱۱)۔

(۶) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۲۵)۔

(۷) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۲۵)۔

یعنی ”عرب“ راء کے سکون کے ساتھ ہو تو معنی یہ ہوں گے جب کسی کو نامعلوم جانب سے تیر لگے اور اگر راء کے فتح کے ساتھ ہو تو معنی یہ ہوں گے کہ تیر مارا تو کسی کو لیکن کسی دوسرے اور کو لگ جائے۔

وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء۔

اور اگر اس کے علاوہ اور کوئی بات ہوئی تو میں اس پر خوب روؤں گی۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی روایت نقل کی ہے اور اس میں ”اجتهدت عليه في الدعاء“ (۱) واقع ہوا ہے، لیکن یہ غلط ہے اور صحیح روایت باب ہی ہے یعنی ”في البكاء“۔ (۲)

حدیث باب سے علامہ خطابی

کا نوے کے جواز پر استدلال اور اس کا جواب

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث باب سے نوحہ کے جواز پر استدلال کیا ہے، چنانچہ آپ فرماتے ہیں:

”وفيه أنه لم يعنفها على قولها: اجتهدت عليه في البكاء“۔ (۳)

اور حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ نے ان پر رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ تحریم نوحہ سے پہلے کا واقعہ ہے،

کیونکہ نوحہ کی حرمت غزوہ احد کے بعد ہوئی ہے اور یہ غزوہ بدر کا واقعہ ہے، اس لئے مذکورہ استدلال صحیح نہیں ہے۔ (۵)

لیکن علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونوں حضرات کے اعتراض اور جواب کو رد کرتے ہوئے کہا ہے کہ ان

کی اس بات میں نظر ہے، جو مخفی نہیں کیونکہ ام حارثہ رضی اللہ عنہا نے اجتهدت عليه في النوح نہیں کہا، بلکہ

”اجتهدت عليه في البكاء“ کہا ہے اور اجتہاد فی البكاء سے نوحہ لازم نہیں آتا، نوحہ اور بکاء میں تو بڑا فرق ہے، نوے

کا مطلب تو یہ ہوتا ہے کہ بین کر کے رویا جائے، جب کہ بکاء کی وجہ تو یہ ہوتی ہے کہ آدمی غمگین ہوتا ہے تو اس کے منہ سے

آواز نکل جاتی ہے، چیخ بھی نکل جاتی ہے اور یہ ناجائز نہیں ہے۔ اور یہ بکاء ہے نوحہ نہیں۔

علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں کہ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ بالا قول سے ان دو حضرات

(۱) الجامع لمصنفی (ج ۳ ص ۱۵۱)، أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورة المؤمنين، رقم (۳۱۷۴)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۰۷)۔

(۳) اعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۶۲)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۷)۔

منے جو استدلال کیا اور اس کا جو مفہوم بیان کیا ہے، وہ بھی صحیح نہیں، کیونکہ انہوں نے ”لَمْ يَعْتَنِفْهَا عَلَى قَوْلِهَا“ کے ذریعے حدیث میں مذکور بکاء کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ میت پر دفن سے قبل اور اس کے بعد دونوں وقت رونا بالاتفاق جائز ہے۔ (۱)

قال: ”يا أم حارثة، إنها جنان في الجنة، وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى“۔
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے ام حارثہ! جنت میں بہت سے باغات ہیں اور تمہارا بیٹا تو ثریاں
اعلیٰ میں پہنچ گیا ہے۔

انہا کی ضمیر میں احتمالات

”انہا“ کی جو ضمیر ہے وہ ضمیر مبہم ہے اور اس کی تفسیر مابعد کے قول میں ہے جیسا کہ عرب کہتے ہیں: ”هي العرب تقول ماتت“۔ (۲) چنانچہ اس مثال میں ”هي“ ضمیر مبہم ہے، اس کی تفسیر مابعد والا کلمہ یعنی ”العرب“ کر رہا ہے کہ ”هي“ سے مراد ”العرب“ ہیں، اسی طرح ”انہا“ کی جو ضمیر ہے اس کی تفسیر مابعد والا کلمہ یعنی ”جنان“ کر رہا ہے۔
اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ضمیر شان ہو اور جنان مبتدا ہو اور اس کی تنکیر تعظیم کے لئے ہے۔ (۳)
علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام حارثہ رضی اللہ عنہا کو مذکورہ بالا خوش خبری سنائی تو حضرت ام حارثہ رضی اللہ عنہا اس حالت میں وہاں سے لوٹیں کہ ہنس رہی تھیں اور فرما رہی تھیں: ”بخ بخ لك يا حارثة“۔ (۴)

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت بالکل واضح ہے کہ ترجمے میں ”سہم غرب“ کا ذکر ہے اور حدیث باب میں بھی ”سہم غرب“ کا ذکر موجود ہے۔ (۵)

(۱) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۱۲)، وأيضاً انظر موسوعة النحو والصرف والإعراب، (ص ۴۲۹)، بحث الضمير۔

(۲) شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۴۸)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۷)۔

(۴) حوالہ بالا (ص ۱۰۶)۔

۱۵ - باب : مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا .

اختلاف نسخ

یہاں صحیح بخاری شریف کے تمام نسخوں میں باب سے پہلے بسملہ بھی مذکور ہے جبکہ ابوذر کے نسخے میں بسملہ

ساقط ہے۔ (۱)

ما قبل سے مناسبت

گذشتہ ابواب میں مختلف طریقوں کے ذریعے شہید کی فضیلت اور مراتب کو بیان کیا گیا ہے اور اس باب میں حقیقی شہید کی علامات بیان کی جا رہی ہیں کہ حقیقی شہید وہ ہے جس کا قال کلمۃ اللہ کے اعلاء کے لئے ہو، تب ہی ان مراتب اور فضائل کو حاصل کیا جاسکتا ہے جن کا شہید سے وعدہ کیا گیا ہے، ورنہ نہیں۔

مقصد ترجمۃ الباب

ترجمۃ الباب کا مقصد اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے قال کرنے والے کی فضیلت کو بیان کرنا ہے اور شرط کی جزاء محذوف ہے یعنی فهو المعتمد کہ اگر قال اللہ کے کلمہ کے اعلاء کے لئے ہوگا تو معتبر ہوگا۔ (۲)

۲۶۵۵ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : عَنْ عَمْرِو ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(۳) قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلدُّعَا ، وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيَرَى مَكَانَهُ ، فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ؟ قَالَ : (مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) . [ر : ۱۲۳]

(۱) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۴۸)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۸)۔

(۳) قوله: "عن أبي موسى رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه في كتاب العلم، باب من سأل وهو قائم عالما جالسا۔

تراجم رجال

۱۔ سلیمان بن حرب

یہ ابویوب سلیمان بن حرب رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب من کرہ أن يعود فی الکفر.....“ کے تحت آچکا۔ (۱)

۲۔ شعبہ

یہ امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن جراح عتکی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب المسلم من سلم المسلمون.....“ کے تحت گزر چکے۔ (۲)

۳۔ عمرو

یہ عمرو بن مرہ بن عبد اللہ بن طارق ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ ابووائل

یہ ابووائل شقیق بن سلمہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب خوف المؤمن من أن یحبط.....“ کے ذیل میں آچکے۔ (۴)

۵۔ ابو موسیٰ

یہ مشہور صحابی حضرت ابو موسیٰ عبد اللہ بن قیس اشعری رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب أي الإسلام أفضل؟“ کے تحت گزر چکا۔ (۵)

قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: الرجل يقاتل للمغنم، والرجل

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۰۵)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الأذان، باب تسوية الصفوف عند الإقامة وبعدها۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۵۵۹)۔

(۵) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۹۰)۔

یقاتل للذکر، والرجل یقاتل لیری مکانہ، فمن فی سبیل اللہ؟

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا پس کہا، آدمی غنیمت کے لئے قتال کرتا ہے اور آدمی شہرت کے لئے قتال کرتا ہے اور آدمی دکھاوے کے لئے لڑتا ہے تو ان سے فی سبیل اللہ کون ہے؟

رجل سے کون مراد ہے؟

یہاں روایت باب میں رجل آیا ہے جبکہ یہی روایت ”غندر عن شعبہ“ کے طریق سے بھی امام بخاری نے نقل فرمائی ہے، اس میں ”قال اعرابی“ ہے۔ (۱)

اور اس اعرابی کو لاحق بن ضمیرہ سے موسوم کیا جاسکتا ہے، چنانچہ ان کی حدیث ابو موسیٰ المدینی نے ”الصحابہ“ میں عفیر بن معدان کے طریق سے نقل کی ہے اور اس میں ہے: سمعت لاحق بن ضمیرہ الباہلی قال: وفدت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فسألته عن الرجل یلتمس الأجر والذکر، فقال: ”لا شیء لہ“ وفي إسناده ضعف۔ (۲)

اسی طرح کی روایت حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے: ”عن معاذ بن جبل أنه قال: یا رسول اللہ، کل بنی سلمة یقاتل؛ فمنهم من یقاتل رياء.....“ اگر یہ حدیث صحیح ہو تو اس بات کا احتمال ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے بھی وہی سوال کیا ہو جو اس اعرابی نے کیا، کیونکہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا سوال خاص ہے، یعنی اس میں سوال کا تعلق بنو سلمہ سے ہے، جب کہ اعرابی کا سوال عام ہے۔ اور یہ تو ہو نہیں سکتا کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو اعرابی کہا جائے، اس لئے روایات مذکورہ کو تعدد قصہ پر محمول کیا جائے گا۔ (۳)

(۱) انظر التصحيح للبخاري (ج ۱ ص ۴۴۰)، کتاب فرض الخمس، باب من قاتل للمغنم، هل ينقص من أجره؟ رقم (۳۱۲۶)۔

(۲) فتح الباري ج ۶ ص ۲۸۔

(۳) حوالہ بالا۔

ریاء اور سمعہ دونوں مذموم ہیں

روایت باب میں ”والرجل یقاتل لیری مکانہ“ وارد ہوا ہے، جبکہ اعش عن ابی وائل کے طریق میں

”ویقاتل ریا“ آیا ہے۔ (۱)

چنانچہ روایت باب کا مفہوم تو سمعہ (شہرت) ہے اور دوسری روایت ریا سے متعلق ہے، لیکن بہر حال دونوں

مذموم ہیں۔ (۲)

قال: ”من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله“۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے اس لئے قتال کیا کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو وہ فی سبیل اللہ ہے۔

”کلمة الله“ سے مراد کلمہ توحید ہے، چنانچہ جو شخص کلمہ توحید کی سر بلندی کے لئے قتال کرے گا وہ مقاتل فی

سبیل اللہ ہے، نہ کہ طالب غنیمت و شہرت اور شجاعت و بہادری کا اظہار کرنے والا۔ (۳)

حدیث باب کے طرق مختلفہ کا حاصل

حدیث باب کے مختلف طرق کو سامنے رکھنے سے یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ قتال کے پانچ اسباب ہو سکتے

ہیں: ۱۔ طلب غنیمت، ۲۔ اظہار شجاعت، ۳۔ دکھاوا، ۴۔ حمیت اور ۵۔ غضب۔ اور ان میں سے ہر سبب مدح و ذم کا پہلو

رکھتا ہے، اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کے سوال کا جواب اثبات اور نفی میں نہیں دیا۔ بلکہ یہ فرمایا: ”من

قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله“ (۴) کہ جس کا قتال اللہ کے کلمہ کی سر بلندی کے لئے ہوگا

وہی قتال فی سبیل اللہ ہے۔

آپ ﷺ کا جواب جوامع الکلم میں سے ہے

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مذکورہ بالا جواب بلاغت اور ایجاز کے اعلیٰ پیمانے کا حامل ہے اور یہ جملہ جوامع الکلم

(۱) انظر الصحيح للبخاري (ج ۲ ص ۱۱۱)، كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾، رقم (۷۴۵۸)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۲۸)۔

(۳) شرح الكرماني (ج ۱۲ ص ۱۱۳)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۲۸)۔

میں سے ہے، اس لئے کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سائل کے ذکر کردہ امور کا جواب دیتے کہ وہ فی سبیل اللہ میں داخل نہیں ہیں تو اس بات کا احتمال تھا کہ ان کے علاوہ قتال اگر کسی اور سبب سے ہو تو وہ فی سبیل اللہ ہے، حالانکہ ایسی کوئی بات نہیں، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جامع و مانع جملہ اختیار فرمایا اور جواب میں ماہیت قتال سے مقاتل کے حال کی طرف عدول کیا۔ (۱)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

ترجمۃ کے ساتھ حدیث باب کی مناسبت بالکل واضح اور ظاہر ہے اور مناسبت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول ”مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا“ میں ہے۔ (۲)

۱۶ - باب : مَنْ أَغْبَرَتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

ما قبل سے مناسبت

باب سابق میں اس شخص کی فضیلت کا ذکر تھا جو خالص اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے جہاد کرے اور اس باب میں اللہ کے راستے میں قدمین کے غبار آلود ہونے کی فضیلت کا ذکر ہے۔

مقصد ترجمۃ الباب

ترجمۃ الباب کا مقصد واضح ہے کہ اس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ قتال فی سبیل اللہ میں قدمین کے غبار آلود ہونے کی فضیلت بیان کر رہے ہیں۔

اور قدمین کے غبار آلود ہونے کا مطلب کفار کے ساتھ لڑائی میں اندھا دھند گھس جانا ہے اور اس بات میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ لوگوں کے آپس میں ٹکرانے ہی سے غبار اڑتا ہے اور یہ غبار اگر چہ سارے اعضاء کو شامل ہوتا ہے

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۹)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۰۸)۔

لیکن قد مین کو مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تمام حرکات میں قدم ہی اصل اور عمدہ ہوتے ہیں۔ (۱)

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: «مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - إِلَى قَوْلِهِ - إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» / التوبة: ۱۲ / .

آیت کا ترجمہ

اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: مدینہ کے رہنے والوں کو اور جو دیہاتی ان کے گرد و پیش رہتے ہیں ان کو یہ زیبا نہیں تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ نہ دیں اور نہ یہ زیبا تھا کہ اپنی جان کو ان کی جان سے عزیز سمجھیں، اس سبب سے ہے کہ ان کو اللہ کی راہ یعنی جہاد میں جو پیاس لگی اور جو ماندگی پہنچی اور جو بھوک لگی اور جو چلنا چلے جو کفار کے لئے موجب غیظ ہوا اور دشمنوں کی جو کچھ خبر لی، ان سب پر ان کے نام ایک ایک نیک کام لکھا گیا، یقیناً اللہ تعالیٰ محسنین کا اجر ضائع نہیں کرتے۔ (۲)

آیت کی ترجمہ الباب سے مطابقت

علامہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آیت کی ترجمہ الباب سے مطابقت آیت کے اس جزء میں ہے:

﴿وَلَا يَطِئُونَ مَوْثِقًا يَغِظُ الْكَفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا﴾ ۱۱ اكتب لهم به عمل صالح ﴿چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل صالح کی یہ تفسیر بیان فرمائی کہ جس شخص کے قد مین اللہ کے راستے میں غبار آلود ہوں گے اسے جہنم کی آگ نہیں چھوئے گی اور یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وعدہ ہے اور ظاہر ہے کہ آپ کا وعدہ پکا ہے۔ (۳)

اور ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آیت کی مطابقت ترجمہ کے ساتھ اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے راستے میں اٹھنے والے قدموں پر بھی ثواب کا وعدہ کیا ہے اگرچہ وہ قتال نہ کریں۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۸) و شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۴۸)۔

(۲) بيان القرآن (ج ۱ سورة التوبة، الآية / ۱۲۰)۔

(۳) شرح ابن بطل - ج ۵ ص ۲۶۔

(۴) المتواري (ص ۱۵۲)۔

۲۶۵۶ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارَكِ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْزَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ : أَخْبَرَنَا عَبَّادُ بْنُ رَافِعٍ : أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْسٍ (۱) ، هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جَبْرِ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (مَا اغْبَرَّتْ قَدَمَا عَبْدٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَسَّهُ النَّارُ) . [ر : ۸۶۵]

تراجم رجال

۱۔ اسحاق

یہ اسحاق بن منصور بن بہرام کوج رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب حسن اسلام المرء“ کے تحت گذر چکا۔ (۲)

۲۔ محمد بن المبارک

یہ ابو عبد اللہ محمد بن المبارک بن یعلیٰ قرشی صوری قلائی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ دمشق کے رہنے والے تھے۔ (۳) ۱۵۳ھ میں ان کی ولادت ہوئی۔ (۴)

یہ معاویہ بن سلام، عطاء بن مسلم الخصاف، صدقہ بن خالد، یحییٰ بن حمزہ الحضرمی، ہشیم بن حمید الغسانی، اسمعیل بن عیاش، مالک، دروردی، مغیرہ بن عبد الرحمن الحزامی، عمرو بن واقد، عیسیٰ بن یونس اور ابن عیینہ رحمہم اللہ وغیرہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں ان کے صاحبزادے محمد، اسحاق بن منصور کوج، عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی، عبد السلام بن عتیق، عمران بن بکار، محمد بن یحییٰ الذہلی، عبید اللہ بن فضالہ، محمد بن عوف، محمد بن محمد بن مصعب الصوری، وحشی، محمد بن مصفیٰ، علی بن عثمان نفیلی، احمد بن یوسف سلمی، عباس بن محمد ترقی، ابو زرعہ دمشقی، موسیٰ بن عیسیٰ بن

(۱) قوله: ”أبو عبس رضي الله عنه“: الحديث مر تخريجه في كتاب صلاة الجمعة، باب المشي إلى الجمعة.

(۲) كشف الباري (ج ۲ ص ۴۲۰)۔

(۳) تهذيب الكمال (ج ۲۶ ص ۳۵۲)۔

(۴) الثقات لابن حبان (ج ۹ ص ۷۱)۔

المعذر رحمہم اللہ اور دوسرے حضرات شامل ہیں۔ (۱)

ابوزر رحمۃ اللہ علیہ نے ولید بن عقبہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”سمعت مروان بن محمد يقول:

ليس فينا مثله، يعني محمد بن المبارك“۔ (۲)

ابوزر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”شهدت جنازته في شوال سنة خمس عشرة ومئتين، وصلى عليه

أبو مسهر بباب الجبابة، فلما فرغ أثنى عليه، وقال: يرحمه الله، فإنه فذكر جميلاً“۔ (۳)

تکبیر بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”محمد بن المبارك شيخ الشام بعد أبي مسهر“۔ (۴)

امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هذا رجل الشام بعد أبي مسهر“۔ (۵)

عجلی اور ابوحاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۶)

دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کو ثقہ کہا ہے۔ (۷)

ابن شاحین رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔ (۸)

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کا ذکر کتاب الثقات میں کیا ہے اور فرمایا: ”وكان من العباد“۔ (۹)

ابونعیم اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ذو العقل الوافي، والورع الصافي، والبيان الشافي“۔ (۱۰)

(۱) شیوخ و تلامذہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے تہذیب الکمال (ج ۲۶ ص ۳۵۲-۳۵۴)۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۲۶ ص ۳۵۴)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) حوالہ بالا۔

(۷) حوالہ بالا۔

(۸) سنن انداز قسطنی (ج ۱ ص ۳۲۰ و ج ۲ ص ۱۸۴)۔

(۹) تہذیب التہذیب (ج ۹ ص ۴۲۴)۔

(۱۰) الثقات لابن حبان (ج ۹ ص ۷۱)۔

(۱۱) حلیۃ الأولیاء، (ج ۹ ص ۲۹۸)۔

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو ان جلیل القدر الفاظ سے یاد فرمایا ہے: ”الإمام، العابد، الحافظ،

الحجة، الفقيه، مفتي دمشق“۔ (۱)

خلیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۲)

ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان أفضل من رأيت بالشام“۔ (۳)

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں: ”وثقه جماعة“۔ (۴)

یہ اصول ستہ کے راوی ہیں۔ (۵) جبکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی صرف ایک ہی روایت لی ہے۔ (۶)

جیسا کہ ابوزرعمہ رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے ابھی گزرا ہے، ان کی وفات ۲۱۵ھ میں ہوئی۔

رحمه الله تعالى رحمة واسعة۔

تنبیہ

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے بارے میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کیا ہے: ”وأحاديثه

تستنكر“۔ (۷)

لیکن یہ غلط ہے، کیونکہ حافظ ذہبی نے ان کا ترجمہ ”ميزان الاعتدال“ میں اصلاً نقل ہی نہیں کیا اور دراصل ان کا

مذکورہ بالا قول محمد بن المتوکل العسقلانی کے بارے میں ہے اور حافظ صاحب کو یہاں تسامح ہوا ہے۔ (۸)

فائدہ

عبداللہ بن محمد الدمشقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: سمعت محمد بن المبارك يقول: ”ما آمن بالله من

(۱) سير أعلام النبلاء، (ج ۱۰ ص ۳۹۰)۔

(۲) تهذيب التهذيب (ج ۹ ص ۴۲۴)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) تذكرة الحفاظ (ج ۱ ص ۳۸۷)۔

(۵) الكاشف (ج ۲ ص ۲۱۴)۔

(۶) سير أعلام النبلاء، (ج ۱۰ ص ۳۹۱)۔

(۷) تهذيب التهذيب (ج ۹ ص ۴۲۴)۔

(۸) تعليقات تهذيب الكمال (ج ۲۶ ص ۳۵۵)۔

رجا مخلوقا فیما ضمن اللہ لہ۔“ (۱)

یعنی جس چیز کی ضمانت اللہ تعالیٰ نے دی ہے اس پر جس نے مخلوق سے امید رکھی وہ اللہ پر ایمان نہیں لایا۔
مطلب یہ ہے کہ انسان کی جملہ ضروریات و حاجات کا ذمہ اللہ تعالیٰ نے لے رکھا ہے، اب اگر کوئی آدمی مخلوق سے ضروریات کے حصول کا خواہش مند ہے تو اس کا ایمان اللہ تعالیٰ پر ہے ہی نہیں۔ کیونکہ اگر اس کا اللہ تعالیٰ پر ایمان ہوتا تو مخلوق سے اپنی امیدیں وابستہ نہ کرتا۔

۳۔ یحییٰ بن حمزہ

یہ ابو عبد الرحمن یحییٰ بن حمزہ بن واقد حضرمی بلتعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ یزید بن ابی مریم

یہ ابو عبد الرحمن یزید بن ابی مریم انصاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۵۔ عبایہ بن رافع بن خدیج

یہ عبایہ بن رفاعہ بن رافع بن خدیج انصاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۶۔ ابو عبس

یہ ابو عبس عبد الرحمن بن جبر بن عمرو بن زید رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۳)

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”ما غبرت ا قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار“۔
حضرت ابو عبس عبد الرحمن بن جبر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کسی بھی آدمی کے قدمین اللہ کے راستے میں غبار آلود ہوتے ہیں تو جہنم کی آگ اس کو نہیں چھوتی۔

حموی اور مستملی کی روایت میں ”اغبرت“ تثنیہ کے ساتھ ہے، یہ ایک لغت ہے، جبکہ باقی کے ہاں ”اغبرت“ ہے اور یہی فصیح ہے۔ (۴)

(۱) حلیۃ الاولیاء، (ج ۹ ص ۲۹۹)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجنایز، باب ما یبھی من الحلق عند المصیۃ۔

(۳) ان تینوں حضرات کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجسعة، باب المشی الی الجسعة۔

(۴) فتح الباری (۶ ص ۳۰)، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۴۹)۔

اللہ کے راستے میں حرکات و تصرفات کی عظمت

مطلب حدیث کا یہ ہے کہ غبار کے ہوتے ہوئے جہنم کی آگ نہ چھوئے گی اور اس میں اللہ عزوجل کے راستے میں تصرفات و حرکات کی عظمت کی طرف اشارہ ہے ذرا اندازہ لگائیے کہ اگر صرف قدیمین پر غبار کے لگنے سے جہنم کی آگ حرام ہوتی ہے تو اس شخص کا کیا مرتبہ و فضیلت ہوگی جس نے اپنی پوری طاقت، قوت اور کوشش اللہ کے راستے میں لگا دی ہو۔ (۱)

حدیث باب کی ہم معنی دیگر احادیث

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت باب کے ہم معنی روایت نقل کی ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ ایک غزوے میں تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”من اغبرت قدما فی سبیل اللہ حرمہ اللہ علی النار“۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب لوگوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد سنا تو وہ اپنی اپنی سواریوں سے کود پڑے اور اس دن سے زیادہ لوگوں کو ہم نے پیدا چلتے نہیں دیکھا۔ (۲)

اسی طرح علامہ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً نقل کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”من اغبرت قدمہ فی سبیل اللہ باعد اللہ منہ النار مسیرۃ ألف عام للراکب المستعجل“۔ (۳)

”یعنی جس کا قدم اللہ کے راستے میں غبار آلود ہوا تو اللہ تعالیٰ اس سے جہنم کی آگ کو اتنا دور کر دیں گے جتنا ایک تیز سوار کی ایک ہزار سال کی مسافت ہوتی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ ایک تیز رفتار سوار ایک ہزار سال میں جتنی مسافت طے کرے گا اس کے بقدر اللہ عزوجل اس شخص سے جہنم کی آگ کو دور فرمادیں گے جس کے قدم اللہ کے راستے میں غبار آلود ہوئے ہوں۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت ظاہر ہے اور وہ ”ما اغبرت قدما عبد.....“ میں ہے۔ (۴)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۰)۔

(۲) الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان (ج ۸ ص ۶۲)۔

(۳) مجمع الزوائد للہیثمی (ج ۵ ص ۲۸۵)۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۰۹)۔

۱۷ - باب : مَسَحُ الْغُبَارِ عَنِ الرَّأْسِ فِي السَّبِيلِ .

ما قبل سے ربط

باب سابق میں اللہ تعالیٰ کے راستے میں قدموں کے غبار آلود ہونے کی فضیلت کا ذکر تھا۔ اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ قدمین جو غبار سے آلودہ ہوئے ہیں، اگرچہ ہے تو فضیلت کی چیز، لیکن اس کا صاف کرنا جائز اور مباح ہے۔

مقصد ترجمۃ الباب

علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمہ سے سر سے غبار جہاد کے مسح کی عدم کراہیت کا بیان ہے، یعنی اللہ کے راستے میں سروغیرہ کو لگے ہوئے غبار کو صاف کرنے کی عدم کراہیت کو بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (۱)

ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اسلام میں بعض حضرات وضوء کے بعد مسح بالمندیل کو مکروہ و ناپسندیدہ سمجھتے تھے، اس لئے متبادر الی الذہن یہ ہوتا ہے کہ آثار جہاد یعنی غبار وغیرہ کا مسح بھی ناپسندیدہ اور مکروہ ہوگا تو اس وہم کو دور کرنے کے لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ ترجمۃ الباب قائم کیا ہے۔ (۲)

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی مزید توضیح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ آثار جہاد اور آثار وضوء کے درمیان فرق اس اعتبار سے ہے کہ نظافت مطلوب شرعی ہے، غبار آثار جہاد میں سے ہے، چنانچہ جب جہاد ختم ہو گیا تو اس کے آثار کے باقی رکھنے کے کوئی معنی نہیں، جب کہ وضوء سے مقصود نماز ہے تو یہ مستحب ٹھہرا کہ مقصود کے حاصل ہونے تک آثار کو بھی باقی رکھا جائے۔ اس طرح دونوں مسخوں میں واضح فرق ہے۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۹)۔

(۲) المتواري (ص ۱۵۳)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۳۰)۔

۲۶۵۷ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ ، عَنْ عِكْرَمَةَ ^(۱) :
 أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ لَهُ وَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ فَأَسْمَعًا مِنْ حَدِيثِهِ ، فَأَتَيْنَاهُ وَهُوَ وَأَخُوهُ
 فِي حَائِطٍ لَهُمَا يَسْقِيَانِهِ ، فَلَمَّا رَأَيْنَا جَاءَ فَاحْتَبَى وَجَلَسَ ، فَقَالَ : كُنَّا نَنْقُلُ لِبْنِ الْمَسْجِدِ لَبْنَةً
 لَبْنَةً ، وَكَانَ عَمَّارٌ يَنْقُلُ لِبْنَتَيْنِ لِبْنَتَيْنِ ، فَمَرَّ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ وَمَسَحَ عَنْ رَأْسِهِ الْغُبَارَ ، وَقَالَ :
 (وَبِحَ عَمَّارٍ ، تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ ، عَمَّارٌ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ ، وَيَدْعُوهُ إِلَى النَّارِ) . [ر : ۴۳۶]

تراجم رجال

۱۔ ابراہیم بن موسیٰ

یہ ابواسحاق ابراہیم بن موسیٰ بن یزید القراء رازی تلمیذ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۲۔ عبد الوہاب

یہ عبد الوہاب بن عبد المجید ثقفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب حلاوة الإیمان“

کے تحت آچکا۔ (۳)

۳۔ خالد

یہ خالد بن مہران حذاء رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۴۔ عکرمہ

یہ مشہور مفسر، حضرت عکرمہ مولیٰ ابن عباس رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کا تذکرہ ”کتاب العلم،

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ کے تحت گزر چکا۔ (۴)

(۱) قوله: ”عن عکرمہ رحمہ اللہ“: الحديث مر تخريجه في كتاب الصلاة، باب التعاون في بناء المسجد۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الحيض، باب غسل الحائض رأس زوجها.....۔

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۶)۔

(۴) كشف الباري (ج ۳ ص ۳۶۱ - ۳۷۰)۔

۵۔ ابن عباس

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے حالات ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث اور ”کتاب الایمان، باب کفران العشیر.....“ کے تحت آچکے۔ (۱)

حدیث کا ترجمہ

حضرت عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے اور علی بن عبداللہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کے پاس جاؤ اور ان سے ان کی حدیث سنو۔ تو ہم ان کے پاس آئے، وہ اور ان کے بھائی اپنے ایک باغ میں تھے اور وہ اسے پانی دے رہے تھے، جب انہوں نے ہمیں دیکھا تو بصورت احتباء بیٹھ گئے اور فرمایا کہ مسجد نبوی کی تعمیر کے وقت ہم ایک ایک اینٹ اٹھاتے اور عمار دو اینٹیں اٹھاتے تھے، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے گزرے اور ان کے سر سے غبار صاف کیا اور فرمایا: عمار کی بے کسی قابل افسوس ہے، ان کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی، یہ ان کو اللہ کی طرف بلاتے ہوں گے اور وہ ان کو دوزخ کی طرف بلاتے ہوں گے۔

روایت باب کے بعض اجزاء کی توضیح

روایت میں علی بن عبداللہ سے مراد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے علی ہیں۔ (۲)
 ”فاحتبی“ یہ باب افتعال سے ہے اور احتباء کے معنی یہ ہیں کہ سرین کے بل بیٹھ کر گھٹنے کھڑے کر کے ان کے گرد سہارا لینے کے لئے دونوں ہاتھ باندھ لینا، یا کمر اور گھٹنوں کے گرد کپڑا باندھنا۔ (۳)
 ”ویح“ کلمہ ترحم ہے، اور فعل محذوف کا مفعول مطلق ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ (۴)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۳۵ و ۲۰۵)۔

(۲) فتح الباری (ج ۱ ص ۵۴۱) اور علی بن عبداللہ کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الصلاة، باب التعاون فی بناء المسجد۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۰۹)، والقاموس الوحید (ص ۳۰۹) مادة ”حتی“۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۰۹)، وموسوعة النحو والصرف والإعراب (ص ۷۱۷)۔

حضرت ابوسعید الخدریؓ کے یہ بھائی کون ہیں؟

حافظ شرف الدین دمیاطی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث باب کے الفاظ پر اشکال کرتے ہوئے فرمایا کہ حدیث کے یہ الفاظ درست نہیں ”وہو وأخوه“ کیونکہ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کے صرف ایک ہی نسبی بھائی قتادہ بن النعمان الظفری رضی اللہ عنہ تھے، جو ان کے ماں شریک بھائی تھے، لیکن ان کا انتقال حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں ہو گیا تھا، اس وقت علی بن عبد اللہ بن عباس کے ولادت ہی نہیں ہوئی تھی کیونکہ وہ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کے آخری ایام میں پیدا ہوئے تھے، چنانچہ علی بن عبد اللہ کی ملاقات قتادہ بن النعمان الظفری رضی اللہ عنہ سے کس طرح درست ہو سکتی ہے؟ (۱)

اسی طرح حضرت عمر رحمۃ اللہ علیہ کی ملاقات بھی حضرت قتادہ بن النعمان الظفری رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں کیونکہ وہ بھی عہد فاروقی کے بعد ہی پیدا ہوئے ہیں۔ (۲)

اس اشکال کا جواب علامہ کرمانی نے ایک تو یہ دیا کہ ہو سکتا ہے کہ یہ کوئی ان کے رضائی بھائی ہوں، اسی جواب کو حافظ صاحب نے بھی اختیار کیا ہے۔ (۳)

اور دوسرا جواب علامہ کرمانی نے یہ دیا کہ مراد أخ فی الإسلام بھی ہو سکتا ہے۔ (۴) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾۔ (۵)

”الفئة الباغية“ سے کونسی جماعت مراد ہے؟

حدیث باب میں آیا ہے حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو باغی جماعت قتل کرے گی کہ یہ ان کو اللہ کی طرف بلائیں

گے اور وہ ان کو جہنم کی آگ کی طرف۔ اب سوال یہ ہے کہ ”الفئة الباغية“ سے کونسی باغی جماعت مراد ہے؟

۱۔ علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”الفئة الباغية“ سے اہل مکہ مراد ہیں، جنہوں نے حضرت عمار

(۱) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۰۹)، وإرشاد الساري (ج ۵ ص ۴۹)۔

(۲) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۱۴)۔

(۳) حوالہ بالا، وفتح الباری (ج ۵ ص ۱۱۱)۔

(۴) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۱۴)۔

(۵) الحجرات ۱۰/۔

بن یاسر رضی اللہ عنہما کو مکہ سے باہر نکال دیا اور شدید اذیت سے دوچار کیا تھا۔

رہا یہ سوال کہ حدیث میں فعل تو مضارع کے استعمال کئے گئے ہیں، یعنی تقتلہ، یدعوہم اور یدعونہ جو مستقبل میں ان تمام حالات کے وقوع پر دلالت کر رہے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ فعل مضارع یہاں ماضی کے معنی میں مستعمل ہے اور یہ استعمال اہل عرب کے ہاں شائع و ذائع ہے۔ (۱)

۲۔ جب کہ علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں مستقبل میں وقوع پذیر ہونے والے ایک واقعے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، چنانچہ وہ واقعہ جنگ صفین میں پیش آیا، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا، اس جنگ میں ایک طرف چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے تو دوسری جانب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی، اس لئے ”الفئة الباغية“ کے معنی الجماعة المخطئة کے ہوں گے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حق پر تھے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے اجتہادی غلطی صادر ہوئی تھی، اسی جنگ میں حضرت عمار رضی اللہ عنہ شہید ہوئے، جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں میں سے تھے۔ (۲)

۳۔ اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ”الفئة الباغية“ سے خوارج مراد ہیں، لیکن یہ توجیہ ہر اعتبار سے بدیہی البطلان ہے، کیونکہ خوارج کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف خروج بالاتفاق حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد ہوا ہے۔ علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”ولا يصح أن يقال أن مراده ”الخوارج“ الذين بعث علي عمارا يدعوهم إلى الجماعة؛ لأن الخوارج إنما خرجوا على علي بعد قتل عمار بلا خلاف، فإن ابتداء أمر الخوارج كان عقب التحكيم، وكان التحكيم عقب انتهاء القتال بصفين، وكان قتل عمار قبل ذلك قطعاً۔“ (۳)

پھر علامہ عینی اور علامہ قسطلانی رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں رائج جواب علامہ کرمانی کا ہے، کیونکہ حدیث کا ظاہر سیاق ان کی موافقت کر رہا ہے، جب کہ علامہ ابن بطلان رحمۃ اللہ علیہ کا قول مبنی بر ادب ہے کہ انہوں نے بطور ادب اہل صفین کی طرف بغاوت کی نسبت سے احتراز کیا ہے۔ (۴)

(۱) شرح ابن بطلان (ج ۵ ص ۲۷)۔

(۲) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۱۴)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۹ و ۱۱)۔

(۳) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۵۰)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۰)، و شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۵۰)۔

حدیث کی بقیہ تشریحات ”کتاب الصلاة، باب التعاون فی بناء المسجد“ کے تحت گزر چکی ہیں۔

ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب کے ساتھ اس جملے میں ہے: ”ومسح عن رأسه الغبار“۔ (۱)

۱۸ - باب : الْغَسْلُ بَعْدَ الْحَرْبِ وَالْغُبَارِ .

ما قبل سے مناسبت

باب سابق میں غبار وغیرہ کے مسح کی عدم کراہیت کا بیان تھا اور اس باب میں اس غبار کے غسل اور دھونے کی عدم کراہیت کا بیان ہے۔

مقصد ترجمہ

علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ جنگ کے بعد غبار کے دھونے کے جواز کو بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (۲)

بلکہ یہ فعل نظافت کے نقطہ نگاہ سے بھی بہتر اور والی ہے، جیسا کہ باب سابق میں گذرا۔

جب کہ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ترجمہ بالا دو چیزوں پر مشتمل ہے، ایک غسل، دوسرے غبار، چنانچہ ایک امر تو یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ سے فراغت کے بعد غسل فرمایا تھا، دوسرے اس امر کا بیان ہے کہ جبریل امین کا سر اس جنگ میں غبار آلود تھا۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۰۹)۔

(۲) شرح السطواني (ج ۵ ص ۵۰)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۰)۔

(۱)

۲۶۵۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا عَبْدُهُ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا رَجَعَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ ، وَوَضَعَ السَّلَاحَ وَأَغْتَسَلَ ، فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ وَقَدْ عَصَبَ رَأْسَهُ الْغُبَارُ ، فَقَالَ : وَضَعْتَ السَّلَاحَ ، فَوَاللَّهِ مَا وَضَعْتُهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (فَأَيْنَ) . قَالَ : هَاهُنَا . وَأَوْمَأَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ . قَالَتْ : فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ .

[۳۸۹۱]

تراجم رجال

۱۔ محمد

یہ ابو عبد اللہ محمد بن سلام بکندی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ عبیدہ

یہ عبیدہ بن سلیمان بن حاسب کلابی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: أنا أعلمکم باللہ.....“ کے تحت آچکا۔ (۲)

۳۔ ہشام

یہ ابوالمہذ رہشام بن عروہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۴۔ عروہ

یہ حضرت عروہ بن زبیر بن عوام رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۵۔ عائشہ

یہ ام المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا ہیں۔ ان تینوں کے حالات ”بدء الوحي“ کی

دوسری حدیث کے تحت آچکے۔ (۳)

(۳) قوله: ”عن عائشة رضي الله عنها“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الصلاة، باب الخيمة في المسجد للمرضى وغيرهم۔

(۱) كشف الباري (ج ۲ ص ۹۳ و ۹۴)۔

(۲) كشف الباري (ج ۱ ص ۲۹)۔

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح واغتسل .
فأتاه جبريل وقد عصب رأسه الغبار .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خندق سے واپس آئے تو آپ نے اسلحہ رکھا اور غسل فرمایا کہ اسی دوران حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور ان کے سر پر غبار جما ہوا تھا۔
”قد عصب رأسه“ یہ جملہ حالیہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ جس طرح سر پر پٹی بندھی ہوتی ہے اور اس پٹی نے سارے سر کا احاطہ کیا ہوتا ہے اسی طرح غبار نے بھی حضرت جبریل علیہ السلام کے سر کا احاطہ کیا ہوا تھا۔ (۱)
اور حدیث باب سے متعلقہ دیگر تفصیلات مغازی میں آئیں گی۔ (۲)

ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث باب کی مناسبت ان الفاظ میں ہے: ”واغتسل، فأتاه جبریل وقد عصب رأسه الغبار“۔ (۳)

۱۹ - باب : فَضِّلَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى :

«وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ . فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَنْ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ» / آل عمران : ۱۶۹-۱۷۱ /

ما قبل سے مناسبت

سابقہ ابواب میں اللہ کے راستے میں شہید ہونے والوں کی مختلف فضیلتوں کا ذکر تھا، اس باب میں بھی شہید فی

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۰)، وقال العلامة الخطابي رحمه الله في أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۶۴) ”قوله: عصب رأسه

الغبار، معناه: ركب رأسه الغبار وغلّق به۔ يقال: عصب الریق بفمي: إذا جف، فبقيت منه لزوجة تمسك الفم“۔

(۲) كشف الباري، كتاب المغازي (ص ۲۹۹ و ۳۰۶-۳۰۹)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۰)۔

سبیل اللہ کی ایک خاص فضیلت کا ذکر ہے، وہ یہ کہ شہید مردہ نہیں بلکہ زندہ ہوتے ہیں اور یہ کہ ان کے رب کی طرف سے ان کو رزق دیا جاتا ہے۔

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب میں ان حضرات کی فضیلت کا ذکر کرنا چاہتے ہیں جن کے بارے میں آیات ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا.....﴾ (۱) نازل ہوئی ہے۔

اور ترجمۃ الباب کی تقدیری عبارت یوں ہے ”باب فضل من ورد فیہ قول اللہ تعالیٰ.....“ کیونکہ ترجمۃ الباب کے ظاہری الفاظ یہاں مراد نہیں ہیں، اسی لیے اسماعیلی نے ترجمہ سے فضل کا لفظ حذف کیا ہے۔ (۲)

ترجمۃ الباب میں مذکور آیات کا خلاصہ

مذکورہ بالا آیات میں اس امر کا ذکر ہے کہ جو لوگ اللہ کے راستے میں شہادت کا بلند رتبہ پاتے ہیں ان کو اموات کہنا چاہئے اور نہ ہی سمجھنا چاہئے، کیونکہ وہ احیاء ہیں، زندہ ہیں اور ان کو ان کے رب کے پاس رزق بھی عطا کیا جاتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے جو فضل و کرم ان کے ساتھ فرمایا ہے اس پر وہ خوش اور راضی ہیں اور یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ محسنین کا اجر ضائع نہیں فرماتے۔

حیات الشہداء کی حقیقت

ترجمۃ الباب میں ذکر کردہ آیات میں عام مسلمانوں سے مخاطب ہو کر یہ فرمایا گیا کہ تم ان لوگوں کو جو اللہ کی راہ میں قتل کئے گئے مردہ مت سمجھو، یہی ممانعت سورۃ البقرۃ میں بھی آئی ہے، چنانچہ ارشاد باری ہے: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾۔ (۳)

چنانچہ شہید کی نسبت گویہ کہنا کہ وہ مر گیا صحیح اور جائز ہے لیکن اس کی موت کو دوسرے مردوں کی سی موت سمجھنے

(۱) آل عمران / ۷۹-۸۱۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۱۰)۔

(۳) البقرۃ / ۱۵۴۔

کی ممانعت کی گئی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ مرنے کے بعد گو برزخی حیات ہر شخص کی روح کو حاصل ہے اور اسی سے جزا و سزا کا ادراک ہوتا ہے لیکن شہید کو اس حیات میں دیگر اہل مردوں سے ایک قسم کا امتیاز حاصل ہے اور وہ امتیاز یہ ہے کہ اس کی حیات آثار میں اوروں سے قوی ہے، جس طرح انملہ میں ذکاء حس جو آثار حیات میں سے ہے بہ نسبت ایڑی (عقب) کے طباً و حساقوی ہے، حتیٰ کہ شہید کی اس حیات کی قوت کا ایک اثر برخلاف معمولی مردوں کے اس کے جسد ظاہری تک بھی پہنچا ہے کہ اس کا جسد باوجود مجموعہ گوشت و پوست ہونے کے خاک سے متاثر نہیں ہوتا اور مثل جسد زندہ کے صحیح و سالم رہتا ہے، جیسا کہ احادیث و مشاہدات شاہد ہیں، چنانچہ اسی امتیاز و خصوصیت کی وجہ سے شہداء کو ”احیاء“ کہا گیا اور ان کو ”اموات“ کہنے کی ممانعت کی گئی اور یہی وہ حیات ہے جس میں انبیاء علیہم السلام شہداء سے بھی زیادہ امتیاز اور قوت رکھتے ہیں۔ حتیٰ کہ بعد موت ظاہری کے سلامت جسد کے ساتھ ایک اثر اس حیات کا اس عالم کے احکام میں یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ مثل ازواج احیاء کے ان کے ازواج سے کسی کو نکاح جائز نہیں ہوتا اور ان کا مال میراث میں تقسیم نہیں ہوتا، پس اس حیات میں سب سے قوی تر انبیاء علیہم السلام ہیں پھر شہداء ہیں اور پھر دیگر مردے۔ (۱)

شہداء کو رزق ملنے کا مطلب

شہداء کو رزق ملنے کی کیفیت احادیث صحیحہ میں یہ آئی ہے کہ ان کی ارواح قنادر عرش میں رہتی ہیں اور جنت کے انہار سے پانی پیتی ہیں اور اس کے اثمار سے کھاتی ہیں۔ چنانچہ مسند احمد، صحیح مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله

عز وجل أرواحهم في أجواف طير خضر، ترد أنهار الجنة، تأكل من أثمارها، وتأوي

إلى قناديل من ذهب في ظل العرش.....“۔ (۲)

(۱) بیان القرآن (ج ۱ ص ۸۷ و ۸۸)۔

(۲) مسند الإمام أحمد (ج ۱ ص ۲۶۶)، ومسلم (ج ۲ ص ۱۳۵) کتاب الإمامة، باب بیان أن أرواح الشهداء في الجنة، وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون، رقم (۴۸۸۵)، وسنن أبي داود (ج ۱ ص ۳۴۱)، کتاب الجہاد، باب في فضل الشهادة، رقم (۲۵۲۰)، والجامع للشمس مذي (ج ۲ ص ۱۳۰)، أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورة آل عمران، رقم (۳۰۱۱)، وابن ماجہ (ص ۲۰۱) أبواب الجہاد، باب فضل الشهادة في سبيل الله، رقم (۲۸۰۱)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

اور یہ اشکال کہ جب وہ جنت میں ہوں گے تو حشر کے وقت کیسے نکالے جاویں گے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ جنت میں نہیں ہوں گے بلکہ اپنی قبروں میں ہی ہوں گے، لیکن یہ حصہ انہار و انثار کا کسی ایسے مقام سے مل جاتا ہوگا جو جنت کے متعلق ہوگا۔ جس طرح کہ کفار بھی قبر ہی میں ہوں گے لیکن ان کو عذاب جہنم کا دیا جائے گا۔ (۱)

۲۶۵۹ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الَّذِينَ قَتَلُوا أَصْحَابَ بَيْتِ مَعُونَةَ ثَلَاثِينَ غَدَاةً ، عَلَى رِجْلِ وَذَكَوَانٍ وَعُصِيَّةٍ ، عَصَتِ اللَّهُ وَرَسُولَهُ .
 قَالَ أَنَسٌ : أُنْزِلَ فِي الَّذِينَ قَتَلُوا بَيْتَ مَعُونَةَ قُرْآنٌ قَرَأْنَاهُ : ثُمَّ نُسِخَ بَعْدُ : بَلَّغُوا قَوْمَنَا ،
 أَنْ قَدْ لَقِينَا رَبَّنَا ، فَرَضِيَ عَنَّا وَرَضِينَا عَنْهُ . [ر : ۲۶۴۷]

تراجم رجال

۱۔ اسماعیل بن عبد اللہ

یہ ابو عبد اللہ اسماعیل بن ابی اویس عبد اللہ بن عبد اللہ بن اویس بن مالک بن ابی عامر الصحی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب تفاضل أهل الإیمان فی الأعمال“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۲۔ مالک

یہ امام مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر الاحمدی المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۴)

(۱) بیان القرآن (ج ۱ سورۃ آل عمران)، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي (ج ۴ ص ۲۶۹)۔

(۲) قولہ: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث مر تخريجه في كتاب الوتر، باب القنوت قبل الركوع وبعده، رقم (۱۰۰۱)۔

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۱۱۳)۔

(۴) كشف الباري (ج ۱ ص ۲۹۰)، نیز دیکھئے، كشف الباري (ج ۲ ص ۸۰)۔

۳۔ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ

یہ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ انصاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب من قعد حیث ینتہی بہ المجلس“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۱)

۴۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی، خادم رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۲)

حدیث کا ترجمہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے لئے تیس دن تک (ایک مہینہ) بدوعاء فرمائی جنہوں نے اصحاب بر معونہ کو قتل کیا تھا قبیلہ رعل، ذکوان اور عصیہ پر، جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی تھی، حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو اصحاب بر معونہ میں قتل ہوئے تھے ان کے بارے میں قرآن کریم کی آیت نازل ہوئی تھی، جس کو ہم نے بھی پڑھا تھا مگر کچھ دنوں بعد منسوخ ہو گئی، وہ آیت یہ تھی ”بلغوا قومنا أن قد لقینا ربنا، فرضی عنا ورضینا عنہ“۔

حدیث میں مذکور واقعے کی تفصیل کتاب المغازی میں غزوہ بر معونہ کے تحت آچکی ہے۔ (۳)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ ترجمۃ الباب میں مذکور آیات ان ہی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے حق میں نازل ہوئیں جو بر معونہ میں شہید ہوئے تھے۔ (۴)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۱۳)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۳) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۲۶۱)۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۱۱)۔

فائدہ

ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ترجمۃ الباب میں مذکور آیات اس بات کی دلیل ہیں کہ جو شخص دھوکے سے قتل ہو جائے وہ شہید ہے، کیونکہ اصحاب بزمعونہ بھی دھوکے سے قتل کئے گئے تھے۔ (۱)

۲۶۶۰ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : عَنْ عَمْرِو : سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : أَصْطَبَحَ نَاسُ الْخَمْرِ يَوْمَ أُحُدٍ : ثُمَّ قُتِلُوا شُهَدَاءَ : فَقِيلَ لِسُفْيَانَ : مِنْ آخِرِ ذَلِكَ الْيَوْمِ ؟ قَالَ : لَيْسَ هَذَا فِيهِ . [۳۸۱۸ : ۴۳۴۲]

تراجم رجال

۱۔ علی بن عبد اللہ

یہ امیر المؤمنین فی الحدیث، امام علی بن عبد اللہ، ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب الفہم فی العلم“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

۲۔ سفیان

یہ مشہور محدث سفیان بن عیینہ بن ابی عمران کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے کچھ حالات ”بدء الوحي“ کی پہلی حدیث کے تحت (۴) اور مفصل حالات ”کتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۵)

(۱) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۲۹)۔

(۲) قولہ: ”جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما“: الحدیث أخرجه البخاري أيضا (ج ۲ ص ۵۷۹)، کتاب المغازی، باب غزوة أحد، رقم (۴۰۴۴)، و (ج ۲ ص ۶۶۶) کتاب التفسیر، تفسیر سورة المائدة، باب ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾، رقم (۴۶۱۸)۔ والحدیث من أفرادہ۔

(۳) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۹۷)۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۳۸)۔

(۵) کشف الباری (ج ۳ ص ۱۰۲)۔

۳۔ عمرو بن دینار المکی

یہ عمرو بن دینار نجی ابو محمد المکی الاثرم رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۴۔ حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہما

یہ مشہور صحابی، حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہما ہیں۔ (۲)

يقول: اصطبح ناس الخمر يوم أحد، ثم قتلوا شهداء۔

عمرو بن دینار سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہما کو فرماتے ہوئے سنا کہ انہوں نے فرمایا، احد کے دن بہت سے مسلمانوں نے شراب پی تھی، پھر اسی روز وہ شہید ہوئے۔

اصطبح أي شرب الخمر صباحا یعنی انہوں نے صبح کے وقت شراب پی۔ (۳)

”صبح“ کہتے ہیں صبح کے وقت شراب پینے کو اور ”غبق“ شام کو شراب پینا۔ (۴)

مطلب حدیث کا یہ ہے کہ احد کے روز جو مسلمان شہید ہوئے ان میں بہت سے حضرات نے صبح شراب پی تھی اور اسی روز وہ شہید بھی ہوئے، کیونکہ اس وقت شراب کی حرمت کا حکم نہیں آیا تھا، چنانچہ اس کی تصریح کتاب التفسیر کی روایت میں موجود ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”صَبَحَ أَنَسُ غَدَاةَ أَحَدِ الْخَمْرِ، فَقَتَلُوا مِنْ يَوْمِهِمْ جَمِيعًا شُهَدَاءَ، وَذَلِكَ قَبْلَ تَحْرِيمِهَا“۔ (۵)

نیز حدیث باب اس بات کی بھی دلیل ہے کہ شراب غزوہ احد کے بعد ہی حرام ہوئی ہے۔ (۶)

فقیل لسفيان: ”من آخر ذلك اليوم؟“ قال: ليس هذا فيه۔

حضرت سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہا گیا کہ حدیث میں ”من آخر ذلك اليوم“ کے الفاظ بھی ہیں؟ تو

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب العلم والعظة باللیل۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على المغمی علیہ۔

(۳) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۱۶)۔

(۴) عمدة القلاي (ج ۱۴ ص ۱۱۳)۔

(۵) صحيح البخاري (ج ۲ ص ۶۶۶)، کتاب التفسیر، باب قوله: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ

الشيطان﴾، رقم (۴۶۱۸)، وشرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۲۹)۔

(۶) فتح الباري (ج ۷ ص ۳۵۳)۔

انہوں نے کہا روایت میں یہ الفاظ نہیں ہیں۔

در اصل یہاں حضرت سفیان رحمۃ اللہ علیہ کو سہو ہو گیا ہے، ورنہ اساماعیلی نے ”قواریری عن سفیان“ کے طریق سے یہی روایت نقل کی ہے اور اس میں یہ الفاظ موجود ہیں: ”وَقَتْلُوا آخِرَ النَّهَارِ شُهَدَاءَ“۔ (۱)
 اسی طرح کتاب التفسیر کی روایت میں بھی یہی الفاظ موجود ہیں۔ (۲)
 گویا کہ حضرت سفیان رحمۃ اللہ علیہ کو اولاً تو سہو ہو گیا پھر یاد آ گیا۔ (۳)

ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

علامہ ابن المنیر اسکندرانی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی اتباع میں علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت لفظ ”شہداء“ میں ہے، کیونکہ وہ شراب جو اس صبح انہوں نے پی رکھی تھی اس نے ان کو کچھ ضرر نہ پہنچایا کہ اس شراب کے پینے کے باوجود وہ شہداء کہلائے، کیونکہ اس وقت مباح تھی، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے ان کی شہادت کے بعد بھی ان کی مدح و ثناء فرمائی، خوف و پریشانی کو ان سے دور کر دیا۔ (۴)
 اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو ان آیات کے اسباب نزول میں سے ایک کی طرف اشارہ کے لئے ذکر کیا ہو، چنانچہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ (۵) نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

قال: ”مَا كَلَّمَ اللَّهُ أَحَدًا قَطْ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابَةٍ، وَأَحْيَى أَبَاكَ فِكَلِمَةٍ كَفَاحًا، فَقَالَ: يَا عَبْدِي، تَمَنَّ عَلَيَّ أُعْطِيكَ، قَالَ: يَا رَبِّ، تَحْيِينِي فَأَقْتُلْ فِيكَ ثَانِيَةً، قَالَ الرَّبُّ: إِنَّهُ قَدْ سَبَقَ مِنِّي ﴿أَنْهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾، وَأَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾۔ (۶)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۱ و ۳۲)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۱۳)۔

(۲) صحیح البخاری (ج ۲ ص ۶۶۶) کتاب التفسیر، باب قوله: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾، رقم (۴۶۱۸)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۲)۔

(۴) حوالہ بالا، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۱۳)۔

(۵) الجامع للمتمدی (ج ۲ ص ۱۳۰)، أبواب تفسیر القرآن، باب ومن سورة آل عمران، رقم (۳۰۱۰)۔

(۶) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۱)۔

”حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ عزوجل نے جس کے ساتھ بھی گفتگو فرمائی

پردے کے پیچھے سے فرمائی، لیکن اللہ نے میرے والد کو زندہ کیا اور ان سے بالمشافہ کلام کیا، چنانچہ

فرمایا: اے میرے بندے! تمنا کرو میں تمہیں (جو مانگو گے) دوں گا۔ عبد اللہ نے کہا: اے رب!

آپ مجھے زندہ کر دیجئے (اور دنیا میں بھیج دیجئے) تاکہ میں آپ کے راستے میں دوبارہ شہید

ہو جاؤں۔ اللہ عزوجل نے فرمایا (یہ تو نہیں ہو سکتا) کیونکہ مجھ سے یہ بات پہلے ہی صادر ہو چکی ہے

کہ (جو دنیا سے واپس آ گئے) وہ نہیں لوٹیں گے اور یہ آیت نازل ہوئی: ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ

قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾۔

اور وہب بن کیسان رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے ان شہداء کے نام بھی

گنوائے تھے اور ان میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد عبد اللہ بھی شامل تھے، جنہوں نے غزوہ احد کے دن شراب پی

رکھی تھی۔ (۱)

علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث جابر اور ترجمۃ الباب میں مذکور آیت ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَظْهِرُ

أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ کے درمیان مناسبت ظاہر ہے، وہ اس طرح کہ اگر ان حضرات کے شراب پینے پر پکڑ ہوتی تو مؤمنین

کے فعل کی اصاعت ہوتی کیونکہ انہوں نے کسی حرام چیز کا ارتکاب نہیں کیا تھا کہ اس پر پکڑ ہو۔ (۲)

۲۰۔ باب : ظِلُّ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الشَّهِيدِ .

ما قبل سے مناسبت

گذشتہ باب میں اس بات کا ذکر تھا کہ شہداء احياء ہوتے ہیں اور ان کو ان کے رب کے ہاں رزق بھی دیا جاتا

ہے اور اس باب میں اس بات کا ذکر ہے کہ شہید کی تعظیم و تکریم کے لئے فرشتے ان کے اوپر اپنے پروں کے ذریعے سایہ

کرتے ہیں۔

(۱) فتح الباری (ج ۷ ص ۳۵۳)۔

(۲) لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۱۹)۔

مقصد ترجمۃ الباب

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ فرما رہے کہ شہداء کا مقام اتنا بلند ہے کہ ملائکہ بھی ان کے خادم بن جاتے ہیں اور وہ ان کے اوپر سایہ کرتے ہیں، چنانچہ اس سایہ کرنے میں شہید کا اجلال اور تعظیم ہے۔ (۱)

۲۶۶۱ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ : أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ : سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْكَدِرِ : أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا يَقُولُ : جِيءَ بِأَبِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ مَثَلَ بِهِ ، وَوُضِعَ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَذَهَبَتْ أَكْشِيفُ عَنْ وَجْهِهِ ، فَتَهَانِي قَوْمِي ، فَسَمِعَ صَوْتَ صَائِحَةٍ ، فَقِيلَ : ابْنَةُ عَمْرٍو ، أَوْ أُخْتُ عَمْرٍو ، فَقَالَ : (لَمْ تَبْكِي - أَوْ : لَا تَبْكِي - مَا زَالَتِ الْمَلَائِكَةُ تُظَلُّهُ بِأَجْنَحَيْهَا) . قُلْتُ لِمَصْدَقَةٍ : أَفِيهِ : (حَتَّى رُفِعَ) . قَالَ : رَبُّمَا قَالَهُ . [ر : ۱۱۸۷]

تراجم رجال

۱۔ صدقۃ بن الفضل

یہ حافظ حدیث ابوالفضل، صدقۃ بن الفضل مروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۲۔ ابن عیینہ

یہ مشہور محدث سفیان بن عیینہ بن ابی عمران کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے کچھ حالات ”بدء الوحی“ کی پہلی حدیث کے تحت (۴) اور مفصل حالات ”کتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۵)

(۱) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۲۶)۔

(۲) قولہ: ”جابر ارضی اللہ عنہ“: الحدیث مر تخريجہ فی کتاب الجنائز، باب الدخول علی المیت بعد الموت إذا أدرج فی اکفانه۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب العلم والعظة باللیل۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۳۸)۔

(۵) کشف الباری (ج ۳ ص ۱۰۲)۔

۲۔ محمد بن المنکدر

یہ محدث شہیر محمد بن المنکدر بن عبد اللہ المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۳۔ جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہما

یہ مشہور صحابی، حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہما ہیں۔ (۲)

قلت لصدقة: أفيه حتى رفع؟ قال: ربما قاله۔

میں نے صدقہ سے کہا کیا حدیث میں ”حتی رفع“ بھی ہے؟ تو آپ نے فرمایا، ہاں، کبھی کبھی سفیان یہ بھی کہتے تھے۔

یہاں قائل امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، وہ اپنے استاذ صدقہ بن الفضل سے دریافت فرما رہے ہیں کیا حدیث میں ”حتی رفع“ کے الفاظ بھی ہیں؟ تو جواباً صدقہ بن الفضل نے کہا ہاں، سفیان یہ بھی کہتے تھے۔ (۳)

لیکن یہی روایت کتاب الجنائز میں ”علي بن عبد الله وهو ابن المديني عن سفیان“ کے طریق سے بھی مروی ہے اور اس کے آخر میں ”حتی رفعتموه“ کے الفاظ موجود ہیں (۴)، اسی طرح حمیدی اور دیگر حضرات نے بھی سفیان سے اسی طرح نقل کیا ہے۔ (۵) چنانچہ کتاب المغازی کی روایت میں بھی ”أبو الوليد عن شعبة عن ابن المنکدر“ کے طریق سے ”حتی رفع“ کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں۔ (۶)

لہذا معلوم یہ ہوا کہ عدم جزم کے ساتھ یہ روایت صرف صدقہ بن الفضل نے روایت کی ہے۔ (۷)

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على المغمی عليه۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۱۳)۔

(۴) الصحيح للبخاري (ج ۱ ص ۱۶۶)، کتاب الجنائز، باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج في أكفانه، رقم (۱۲۴۴)۔

(۵) فتح الباري (ج ۱ ص ۱۱۳)۔

(۶) صحيح البخاري (ج ۲ ص ۵۸۴)، کتاب المغازی، باب من قتل من المسلمين يوم أحد، رقم (۴۰۸۰)۔

(۷) حدیث باب کی جملہ تشریحات کے لئے دیکھئے، کتاب الجنائز، باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج في أكفانه،

کشف الباري، کتاب المغازی (ص ۲۵۰ و ۲۵۱)۔

ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث کے جملے ”ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها“ میں ہے۔ (۱)

۲۱ - باب : تَمَنَّى الْمُجَاهِدُ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا .

ما قبل سے ربط و مناسبت

سابقہ الباب میں یہ بیان ہوا تھا کہ مجاہد کو اس کی شہادت کے بعد اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے رزق دیا جاتا ہے اور وہ زندہ ہوتا ہے، نیز یہ کہ ملائکہ اس کی نگریم و تعظیم کے لئے اس پر اپنے پروں سے سایہ کرتے ہیں، چنانچہ ان تمام انعامات و فضائل کو دیکھ کر مجاہد کی تمنا یہ ہوگی کہ وہ دوبارہ سہ بارہ شہید ہو اور مزید فضائل و کرامات حاصل کرے، جیسا کہ حدیث باب سے واضح ہے۔

مقصد ترجمۃ الباب

ترجمۃ الباب کا مقصد یہ ہے کہ جب شہید اپنے اوپر اللہ تبارک و تعالیٰ کی نعمتیں اور مہربانیاں دیکھے گا تو اس کی تمنا یہ ہوگی کہ وہ دنیا میں لوٹ جائے، جہاد کرے اور دوبارہ شہید ہو جائے تاکہ اسے مزید نعمتیں حاصل ہوں۔ (۲)

۲۶۶۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : سَمِعْتُ قَتَادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (۳) عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : (مَا أَحَدٌ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ، يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا ، وَلَهُ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ ، يَتَمَنَّى أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيُقْتَلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ . لِمَا بَرَى مِنَ الْكِرَامَةِ) . [ر : ۲۶۴۲]

(۱) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۱۳)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۱۳)۔

(۳) قوله: "أنس بن مالك رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه آنفا في باب الحور العين وصفتهن۔

تراجم رجال

۱۔ محمد بن بشار

یہ مشہور امام حدیث ابو بکر محمد بن بشار عبدی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، بُندار ان کا لقب ہے۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتخولہم“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۱)

۲۔ غندر

یہ ابو عبد اللہ محمد بن جعفر ہذلی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ غندر کے لقب سے مشہور ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب ظلم دون ظلم“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۲)

۳۔ شعبہ

یہ امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن الحجاج بن الورد عتکی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

۴۔ قتادہ

یہ قتادہ بن دعامہ بن قتادہ بن عزیز سدوسی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۵۔ انس

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الایمان، باب من الایمان أن یحب لأخیہ ما یحب لنفسہ“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۵)

تنبیہ

حدیث باب کی تشریحات ”باب الحور العین وصفتهن“ کے تحت گزر چکی ہیں۔

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۲۱)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۵۰)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۳)۔

(۵) حوالہ بالا (ص ۴)۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقتِ حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت میں اشکال یہ ہے کہ ترجمۃ تو تمنی الجہاد کا ہے لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت جو نقل کی ہے اس میں ”حب“ کا لفظ وارد ہوا ہے؟
اس کا جواب یہ ہے کہ یہی روایت امام نسائی اور امام حاکم رحمہما اللہ نے بھی روایت کی ہے اور وہاں تمنی کا لفظ وارد ہوا ہے، چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”قال رسول صلی اللہ علیہ وسلم: ”یؤتی بالرجل من أهل الجنة فيقول الله عز وجل: يا ابن آدم، كيف وجدت منزلک؟ فيقول: أي رب خير منزل، فيقول: سل وتمن، فيقول: أسألك أن تردني إلى الدنيا فأقتل في سبيلك عشر مرات؛ لما يرى من فضل الشهادة“۔ (۱)
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اہل جنت میں سے ایک آدمی کو لایا جائے گا، اللہ عزوجل اس سے فرمائیں گے: اے آدم کے بیٹے! تو نے اپنا ٹھکانہ کیسا پایا؟ وہ کہے گا: اے رب! بہترین ٹھکانہ۔ اللہ عزوجل فرمائیں گے: سوال کرو اور تمنا کرو۔ تو وہ شخص کہے گا: میری تو آپ سے یہی درخواست ہے کہ آپ مجھے دنیا میں واپس بھیج دیجئے، تاکہ آپ کے راستے میں دس مرتبہ قتل کیا جاؤں۔ (وہ یہ درخواست اس لئے کرے گا) کیونکہ وہ قتل فی سبیل اللہ کی فضیلت دیکھ چکا ہے۔“
اب نسائی شریف اور مستدرک کی روایت سے معلوم یہ ہوا کہ حب سے مراد تمنا ہی ہے۔ (۲)

۲۲ - باب : الْجَنَّةُ تَحْتَ بَارِقَةِ السَّيْفِ .

ما قبل سے مناسبت

سابقہ ابواب میں جنت اور وہاں کی مختلف نعمتوں اور منازل وغیرہ کا بیان ہوا ہے اور اس باب میں امام بخاری

(۱) سنن النسائی (ج ۲ ص ۶۰) کتاب الجہاد، باب ما یتمنى أهل الجنة، رقم (۳۱۶۲)، والحاكم في مستدرک (ج ۲ ص ۷۵)

کتاب الجہاد، باب مقام الشهداء۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۲)۔

رحمة اللہ علیہ جنت اور وہاں کے نعمتوں کے حصول کا طریقہ بتا رہے ہیں کہ جنت تلواروں کے سائے تلے ہے۔

مقصد ترجمۃ الباب

ترجمۃ الباب کا مقصد واضح ہے، وہ یہ کہ جنت جو ملتی ہے تلواروں کے سائے تلے ہی ملتی ہے۔

ترجمۃ الباب کی لغوی تحلیل

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ترجمۃ الباب قائم فرمایا ہے ”باب الجنة تحت بارقة السيوف“ چنانچہ بارقہ کی

اضافت سیوف کی طرف إضافة الصفة إلى الموصوف کے قبیل سے ہے اور یہ السيوف البارقة کے معنی میں ہے۔ (۱)

اور بارقة ”بروق“ سے مشتق ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے برق السيف برفقا إذا تلاً، اب معنی بارقہ کے

چمکدار کے ہوئے۔ (۲)

اور کبھی کبھار بارقہ بولا جاتا ہے اور اس سے تلوار ہی مراد ہوتی ہے تو اس صورت میں اضافت، بیانیہ ہوگی جیسا

کہ ”شجر الاراك“ کہا جاتا ہے۔ (۳)

ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ ”بریق“ سے ماخوذ ہے اور بریق کے معنی بجلی کی کڑک کے ہیں۔ (۴)

جبکہ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ ”ابریق“ سے ہے، کہا جاتا ہے: ”أبرق الرجل بسيفه إذا

لمع به“ اور تلوار کو بھی ابریق کہتے ہیں۔ (۵)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شاید امام بخاری کا یہ ترجمہ اس روایت سے ماخوذ ہے جس کو طبرانی نے

سند صحیح کے ساتھ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے جنگ صفین کے دن

فرمایا: ”الجنة تحت الأبارقة“ اور علامہ خطابی نے فرمایا ہے کہ الأبارقة یہ ”الابریق“ کی جمع ہے۔ (۶)

(۱) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۱۷)۔

(۲) حوالہ بالا۔ ومختار الصحاح مادة ”برق“۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۳۱)۔

(۵) ابن بطل (ج ۵ ص ۳۱)۔

(۶) فتح الباري (ج ۶ ص ۳۳)۔

وَقَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ : أَخْبَرَنَا نَبِيُّنَا ﷺ ، عَنْ رَسُولِ رَبَّنَا : (مَنْ قُتِلَ مِنَّا صَارَ إِلَى الْجَنَّةِ) .

[ر : ۲۹۸۹]

اور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ ہمیں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے رب کے ذریعے خبر دی کہ ہم میں سے جو قتل ہوگا وہ جنت میں جائے گا۔

”عن رسالة ربنا“ کے الفاظ صرف کشمینی کی روایت میں پائے جاتے ہیں، جب کہ دیگر رواۃ صحیح بخاری نے اس کو حذف کیا ہے، شاید مقصود اختصار ہو، کیونکہ موصول ~~میں~~ ^{میں} یہ الفاظ موجود ہیں۔

طریق میں لہی

مذکورہ بالا تعلیق کی تخریج

مذکورہ بالا تعلیق ایک طویل حدیث کا ٹکڑا ہے، جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے موصولاً ”کتاب الجزية والموادعة“ میں (۱) اور ”کتاب التوحيد“ (۲) میں نقل کیا ہے۔

تعلیق مذکور کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

مذکورہ بالا تعلیق کی مناسبت ترجمۃ الباب سے اس طرح ہے کہ مسلمانوں میں سے جو بھی شخص شہید و مقتول ہو کر جنت میں داخل ہوگا ظاہری بات ہے کہ وہ تلوار کی چمک تلے آئے گا۔ (۳)

وَقَالَ عُمَرُ لِلنَّبِيِّ ﷺ : أَلَيْسَ قَتَلَانَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتْلَاهُمْ فِي النَّارِ؟ قَالَ : (بَلَى) . [ر : ۳۰۱۱]

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، کیا ہمارے مقتولین جنت میں اور ان کے

(۱) صحيح البخاري (ج ۱ ص ۴۴۷)، كتاب الجزية والموادعة، باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة، رقم (۳۱۵۹)۔

(۲) صحيح البخاري (ج ۲ ص ۱۱۲۳)، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرِّسَالُ بَلِّغْ مَا نَزَّلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾، رقم (۷۵۳۰)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴)۔

مقتولین جہنم میں نہیں ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیوں نہیں۔

مذکورہ تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں مختلف مقامات پر موصولاً نقل فرمایا ہے۔ (۱)

ترجمۃ الباب سے مناسبت تعلیق

مذکورہ بالا تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت گذشتہ تعلیق کے تحت آچکی ہے۔ (۲)

۲۶۶۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ ، عَنْ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، وَكَانَ كَاتِبَهُ ، قَالَ : كَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (۳) (وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ) .

تَابَعَهُ الْأَوْبَسِيُّ ، عَنْ ابْنِ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ .

[۲۶۷۸ ، ۲۸۰۴ ، ۲۸۶۱ ، ۲۸۶۲ ، ۶۸۱۰ ، وانظر : ۲۷۷۵]

(۱) صحيح البخاري (ج ۱ ص ۴۵۱)، كتاب الجزية والموادعة، باب، رقم (۳۱۸۱، ۳۱۸۲)، و (ج ۲ ص ۶۰۲)، كتاب المغازي، باب غزوة الحديبية، رقم (۴۱۸۹)، و (ج ۲ ص ۷۱۷)، كتاب التفسير، باب قوله : ﴿إِذْ يَبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾، رقم (۴۸۴۴)، و (ج ۲ ص ۱۰۸۷)، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب ما يذكر من دم الرأي وتكلف القياس، رقم (۷۳۰۸)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۱۴)۔

(۳) قوله : "عبد الله بن أوفى رضي الله عنه" : الحديث أخرجه البخاري أيضا (ج ۱ ص ۳۹۷)، كتاب الجهاد، باب الصبر عند القتال، رقم (۲۸۳۳)، و (ص ۴۱۶)، باب كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس، رقم (۲۹۶۶)، و (ص ۴۲۴)، باب لا تتمنوا لقاء العدو، رقم (۳۰۲۴)، و (ج ۲ ص ۱۰۷۵)، كتاب التمني، باب كراهية تمنى لقاء العدو، رقم (۷۲۳۷)، ومسلم في صحيحه (ج ۲ ص ۸۴)، كتاب الجهاد، باب كراهية تمنى لقاء العدو والأمر بالصبر عند اللقاء، رقم (۴۵۴۲)، وأبو داود في سننه (ج ۱ ص ۳۵۴)، كتاب الجهاد، باب كراهية تمنى لقاء العدو، رقم (۲۶۳۱)۔

تراجم رجال

۱۔ عبداللہ بن محمد

یہ ابو جعفر عبداللہ بن محمد بن عبداللہ جعفی بخاری مسندی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان“ باب أمور الایمان کے تحت نقل کئے جا چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ معاویہ بن عمرو

یہ معاویہ بن عمرو بن المہلب الازدی الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲) ان سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بلا واسطہ بھی روایت نقل کی ہے۔ (۳)

۳۔ ابواسحاق

یہ ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن حارث الفزازی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۴۔ موسیٰ بن عقبہ

یہ موسیٰ بن عقبہ الاسدی المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

۵۔ سالم ابوالنضر ابن ابی امیہ

یہ سالم بن ابی امیہ ابوالنضر المدنی القرشی مولیٰ عمر بن عبید اللہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۶)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۷)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الأذان، باب إقبال الإمام على الناس عند تسوية الصفوف۔

(۳) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۱۸)، و کتاب الجمعة، باب إذا نفر الناس عن صلاة الجمعة۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجمعة، باب القائلة بعد الجمعة۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب إسباغ الوضوء۔

(۶) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب المسح على الخفين۔

۶۔ عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی علقہ الاسلمی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۱)

إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف"

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: (اے لوگو!)

جان لو کہ جنت تلواروں کے سائے تلے ہیں۔

حدیث کا مطلب

"ظلال" یہ ظل کی جمع ہے اور سائے کے معنی میں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مذکورہ بالا ارشاد کنایہ اور

استعارہ کے قبیل سے ہے اور اس میں ترغیب الی الجہاد ہے، کیونکہ انسانی فطرت ہے کہ وہ راحت و سکون کے حصول کے

لئے سایہ کی تلاش کرتا ہے اور ابدی سایہ جنت کا سایہ ہے، چنانچہ اگر اس کی طلب ہو تو جہاد کرنا چاہئے۔ (۲)

اور علامہ ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث کی مراد یہ ہے کہ دخول جنت کا ذریعہ اور سبب جہاد

ہے۔ چنانچہ جب میدان جنگ میں ایک شخص دوسرے کے بالمقابل آتا ہے تو ان میں سے ہر ایک دوسرے کی تلوار کے

سائے تلے آجاتا ہے، اسی حالت میں اگر قتل ہو گیا تو اس کو جنت ملتی ہے۔ (۳)

اور علامہ ابن المہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے لڑنے والا

خواہ قاتل ہو یا مقتول جنتی ہے۔ (۴)

تابعه الأويسى عن ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة۔

اویسی نے معاویہ بن عمرو کی اس روایت میں متابعت کی ہے "ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة" کے

طریق سے۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء، إلا من المخرجین.....

(۲) جامع الأصول (ج ۲ ص ۵۶۸)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۵)۔

(۴) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۳۱)۔

اویسی سے مراد امام بخاری کے شیخ عبدالعزیز بن عبداللہ العامری رحمۃ اللہ علیہ ہیں (۱) اور مراد یہ ہے کہ حدیث باب کے راوی معاویہ بن عمرو بن مہلب کی متابعت اس روایت میں اویسی نے کی ہے۔

مذکورہ متابعت کی تخریج

اور اس متابعت کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح بخاری کے علاوہ کہیں اور موصولاً ذکر کیا ہے اور ابن ابی عاصم نے اس کو کتاب الجہاد میں نقل کیا ہے۔ (۲)

اسی طرح عمر بن شبہ نے بھی اس متابعت کو اویسی سے اپنی ”کتاب اخبار المدیۃ“ میں روایت کیا ہے۔ جس میں اس امر کا اضافہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں بتلائی گئی بات غزوہ خندق کے موقع پر ارشاد فرمائی تھی۔ (۳)

مسلمانوں کے سارے مقتولین جنتی ہیں

ابن المہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول ”أليس قتلانا في الجنة وقتلهم في النار“ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ مسلمانوں کے سارے مقتولین جنتی ہیں، لیکن یہ اجمالی طور پر ہے اور یہ ناممکن ہے کہ ان میں سے کسی ایک کی تعیین کی جائے اور کہا جائے کہ فلاں جنتی ہے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”والله أعلم بمن يجاهد في سبيله“، چنانچہ ہم اجمالی طور پر تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ مسلمانوں کے سارے مقتولین جنتی ہیں البتہ تفصیل و تعیین اور نيات کا حال اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں گے۔ (۴)

اس مسئلے کی مزید تفصیل ”باب لا يقول فلان شهيد“ کے تحت انشاء اللہ آئندہ آئے گی۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب العلم، باب الحرص على الحديث۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۴)، وھدی الساری (ص ۳۶)۔

(۳) فتح (ج ۶ ص ۳۴)، وتعلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۳۲)۔

(۴) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۳۱)۔

تنبیہ

حدیث باب کی سند میں یہ الفاظ آئے ہیں ”وکان کاتبہ“ اس میں ”کان“ کی ضمیر سالم ابو النضر کی طرف لوٹ رہی ہے اور ”کاتبہ“ کی ضمیر عمر بن عبید اللہ کی طرف راجع ہے اور مطلب یہ ہے کہ سالم ابو النضر، عمر بن عبید اللہ کے کاتب تھے، (۱) چنانچہ کتاب الجہاد ہی اس بات کی تصریح موجود ہے، موسیٰ بن عقبہ فرماتے ہیں: ”حدثني سالم ابو النضر مولی عمر بن عبد الله، كنت کاتباً له“۔ (۲)

یہاں حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ (۳) نے یہ لکھ دیا ہے کہ سالم، عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما کے کاتب تھے، یہ وہم ہے۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ترجمۃ الباب حدیث کے الفاظ سے اخذ نہیں کیا، اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ تلوار کی جب چمک اور شعاعیں ہوں گی اسی طرح اس کے حساب سے اس کا سایہ بھی ہوگا۔ اس طرح مطابقت حاصل ہو جائے گی۔

یاد کیا جائے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ ترجمہ کسی اور حدیث سے اخذ فرمایا ہے لیکن چونکہ وہ حدیث ان کے شرط کے موافق نہیں تھی اس لئے اس پر ترجمہ میں تنبیہ کر دی اور ترجمہ کے تحت نقل نہیں کی۔ (۴)

۲۳ - باب : مَنْ طَلَبَ الْوَلَدَ لِلْجِهَادِ .

(۱) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۱۸)، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۵۳)۔

(۲) صحیح البخاری (ج ۱ ص ۴۲۴)، کتاب الجہاد، باب لا تتمنوا لقاء العدو، رقم (۳۰۲۴)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۲)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۱۴)۔

(۴) المتواری (ص ۱۵۳)، قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: ”كانه أشار بالترجمة إلى حديث عمار بن ياسر، فأخرج الطبراني بإسناد

صحیح عن عمار بن ياسر أنه قال يوم صفين: الجنة تحت الأبارقة“۔ (فتح الباری (ج ۶ ص ۳۳)، ومجمع الزوائد للهيتمي (ج ۷ ص ۲۴۱)۔

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس ترجمۃ الباب کو قائم کر کے یہ بات بتلائی کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی سے ہم بستری کے وقت جہاد کے لئے اولاد کی خواہش اور تمنا کرے تو اس کو بھی ثواب ملے گا خواہ اولاد پیدا ہو یا نہ ہو اور اولاد پیدا ہونے کے بعد خواہ جہاد کرے یا نہ کرے، بہر حال نیت کا ثواب ضرور ملے گا۔ (۱)

۲۶۶۴ : وَقَالَ اللَّيْثُ : حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ . عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمَزٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (قَالَ سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ : لَأَطُوفَنَّ اللَّيْلَةَ عَلَى مِائَةِ أَمْرَأَةٍ . أَوْ تِسْعٍ وَتِسْعِينَ . كُلُّهُنَّ يَأْتِي بِفَارِسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ : قُلْ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَلَمْ يَقُلْ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَلَمْ يَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا أَمْرَأَةً وَاحِدَةً . جَاءَتْ بِشِقِّ رَجُلٍ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ . لَوْ قَالَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُرْسَانًا أَجْمَعُونَ) . [ر : ۳۲۴۲]

تراجم رجال

(۱) لیث

یہ امام ابوالحارث لیث بن سعد بن عبد الرحمن فہمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی تیسری

(۱) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۱۵)۔

(۲) قولہ: ”أبا هريرة رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا (ج ۱ ص ۴۸۷) كتاب أحاديث الأنبياء، باب ﴿ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب﴾، رقم (۳۴۲۴)، و(ج ۲ ص ۷۸۸) كتاب النكاح، باب قول الرجل: لأطوفن الليلة على نسائي، رقم (۵۲۴۲)، و(ج ۲ ص ۹۸۲) كتاب الأيمان والنذور، باب كيف كان يمين من يميني صلى الله عليه وسلم؟ رقم (۶۶۳۹)، و(ج ۲ ص ۹۹۴) كتاب كفارات الأيمان، باب الاستثناء في الأيمان، رقم (۶۷۲۰)، و(ج ۲ ص ۱۱۱۳) كتاب التوحيد، باب في المشيئة والإرادة، رقم (۷۴۶۹)، ومسلم (ج ۲ ص ۴۹) كتاب الأيمان، باب الاستثناء في اليمين وغيرها، رقم (۴۲۸۵)، والترمذي (ج ۱ ص ۱۸۵) أبواب النذور والأيمان، باب ما جاء في الاستثناء في اليمين، رقم (۱۰۳۲)، والنسائي (ج ۲ ص ۱۴۸) كتاب الأيمان والنذور، باب إذا حلف، فقال له رجل: إن شاء الله، هل له استثناء؟ رقم (۳۸۶۲)، والاستثناء، رقم (۳۸۸۷)۔

حدیث کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۱)

(۲) جعفر بن ربیعہ

یہ امام جعفر بن ربیعہ بن شریحیل رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

(۳) عبد الرحمن بن ہرمز

یہ ابو داؤد عبد الرحمن بن ہرمز مدنی قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”کتاب الإیمان، باب حب

الرسول من الإیمان“ کے تحت گزر چکے۔ (۳)

(۴) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان،

باب أمور الإیمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: قال سليمان بن داود عليهما السلام

لأطوفن الليلة على مائة امرأة أو تسع وتسعين كلهن يأتي بفارس يجاهد في سبيل الله -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے (ایک مرتبہ) فرمایا، خدا کی قسم! میں رات کو ایک سو یا ننانوے عورتوں کے

پاس جاؤں گا، ان میں سے ہر ایک، ایک گھڑ سوار بنے گی جو اللہ کے راستے میں جہاد کرے گا۔

”لأطوفن“ میں لام جواب قسم کا ہے اور قسم محذوف ہے تقدیر عبارت یوں ہے: ”واللہ لأطوفن۔“ اس کی

تائید اس قول سے ہوتی ہے جو کتاب النکاح کی روایت میں آیا ہے: ”لم يحث“ (۵) کیونکہ آدمی حائض قسم ہی سے

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۴)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب التیمم، باب التیمم فی الحضرة إذا لم يجد الماء.....

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۱)۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

(۵) انظر الصحيح للبخاري، كتاب النكاح، باب قول الرجل: لأطوفن الليلة على نسائي، رقم (۵۲۴۲)۔

ہوتا ہے اور قسم کے لئے ضروری ہے کہ اس کا قسم بہ بھی ہو۔ (۱)

اور اَطوفَن مشتق طواف سے ہے جس کے معنی ”الدوران حول الشيء“ کے ہیں اور یہاں جماع سے

کنایہ ہے۔ (۲)

مائة امرأة أو تسع وتسعين

سلیمان علیہ السلام کی بیویوں کی تعداد میں اختلاف روایات

حضرت سلیمان علیہ السلام کی بیویوں کی تعداد میں روایات میں شدید اختلاف پایا جاتا ہے، یہاں روایت باب

میں سو یا ننانوے شک کے ساتھ آیا ہے، جب کہ ایک روایت میں ”ستین“ (۳) اور ایک میں ”سبعین“ (۴) اور ایک میں ”تسعين“ (۵) اور دوسری ایک روایت میں بغیر شک کے ”مائة“ (۶) ہے۔

اب ان تمام روایات میں جمع کی ایک صورت تو یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ ان عورتوں میں ساٹھ تو آزاد عورتیں تھیں دیگر باندیاں، او بالعکس۔ اور سبعین کو مبالغہ پر محمول کیا جائے، رہا ”مائة“ اور ”تسعون“ تو چونکہ وہ سو سے کم اور نوے سے زیادہ تھیں، چنانچہ جس نے کسور کا اعتبار نہیں کیا اس نے تو تسعون کہہ دیا اور جس نے اعتبار کیا اس نے کسور کو پورا کر کے سو کہہ دیا۔ (۸)

لیکن حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا یہ جواب تکلف سے خالی نہیں اور اس میں اس اعتبار سے بھی بعد ہے کہ حدیث ایک ہی ہے، روایت کے تمام طرق کے راوی بھی ایک یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ کیونکہ روایات کے درمیان جمع و تطبیق کی صورت اسی وقت اختیار کی جاتی ہے جب کہ یہ معلوم ہو کہ ان تمام اعداد کو نبی علیہ السلام نے مختلف

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۶۰)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۵)۔

(۳) مثلاً دیکھئے، صحيح البخاري (ج ۲ ص ۱۱۱۳)، كتاب التوحيد، باب في المشيئة والإرادة، رقم (۷۴۶۹)۔

(۴) انظر صحيح البخاري (ج ۱ ص ۴۸۷)، كتاب أحاديث الأنبياء، باب ﴿ووهبنا لداود سليمان نعم العبد، إنه أواب﴾، رقم (۳۴۲۴)۔

(۵) انظر صحيح البخاري (ج ۲ ص ۹۸۲)، كتاب الأيمان والنذور، باب كيف كان يمين النبي ﷺ، رقم (۶۶۳۹)۔

(۶) انظر صحيح البخاري (ج ۲ ص ۷۸۸)، كتاب النكاح، باب قول الرجل : لأطوفن الليلة على نساائي، رقم (۵۲۴۲)۔

(۷) فتح الباري (ج ۶ ص ۴۶۰)۔

(۸) حوالہ بالا۔

مواقع میں ارشاد فرمایا ہوا اور ایسی کوئی بات نہیں۔

اس لئے راجح جواب یہ معلوم ہوتا ہے کہ روایات کے درمیان یہ اعداد کا جو اختلاف واقع ہوا ہے رواۃ کے اپنے تصرف کا نتیجہ ہے، شاید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی ایسا عدد ذکر کیا تھا جو کثرت پر دال ہو، چنانچہ بعض رواۃ نے اس کی تعبیر ستون سے کردی اور دیگر نے سبعون یا تسعون سے اور بہت سے رواۃ حدیث کی یہ عادت رہی ہے کہ وہ اصل حدیث اور اس کے مغز کے یاد کرنے کا اہتمام تو کرتے ہیں، لیکن اس کے حواشی اور ان تفصیل میں نہیں گھبتے جن کا اصل حدیث میں کوئی اثر نہ ہو، چنانچہ یہاں بھی ہوا کہ رواۃ نے اصل قصہ کو تو یاد کر لیا، لیکن تعداد نسوہ کے معاملے کو انہوں نے وہ حیثیت نہ دی، جو اصل قصہ کو دی، یہیں سے ان میں اختلاف پیدا ہوا اور یہ اختلاف اصل حدیث کی صحت کے لئے مضرت نہیں، کیونکہ محدثین کے ہاں یہ قاعدہ مسلمہ ہے کہ حدیث کے کسی حصے میں راوی کا وہم اصل حدیث کے ضعف کو مستلزم نہیں اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس قاعدے کو خود بھی فتح الباری میں مختلف مواقع میں استعمال کیا ہے۔ (۱)

ایک اور صورت یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ قلیل کے ذکر سے کثیر کی نفی لازم نہیں آتی اور یہ مفہوم عدد کے قبیل سے ہے، جو جمہور کے نزدیک حجت نہیں۔ (۲)

فقال له صاحبه: قل: إن شاء الله۔

توان سے ان کے صاحب نے کہا، إن شاء الله کہئے۔

صاحب سے کون مراد ہے؟

علامہ یعنی، حافظ ابن حجر اور علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ صاحب سے مراد فرشتہ ہے، جیسا کہ اس پر کتاب النکاح کی روایت بھی دلالت کرتی ہے: ”فقال له الملك“ (۳) اور اسی قول کو ان حضرات نے درست قرار دیا ہے۔ (۴)

(۱) فتح الباری (ج ۹ ص ۲۸۶)، وتكملة فتح الملهم (ج ۲ ص ۲۰۷)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۵)۔

(۳) صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب قول الرجل: لأظفرن الليلة على نسائي، رقم (۵۲۴۲)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۵)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۴۶۱)، وشرح مسلم للنووي (ج ۲ ص ۴۹)۔

جب کہ دیگر بعض حضرات کا کہنا یہ ہے یہاں صاحب سے مراد آصف بن برخیا ہیں جن کے پاس کتاب کا علم تھا، لیکن حافظ صاحب نے اس قول کو مردود قرار دیا ہے۔ (۱)

اور علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صاحب سے مراد یا تو سلیمان علیہ السلام کے وزیر ہیں، خواہ انسان ہوں یا جن اور اگر مراد فرشتہ ہے تو یہ وہی فرشتہ ہے جو ان کے پاس وحی لے کر آتا تھا اور جس نے صاحب سے مراد خاطر قلب قرار دیا ہے اس کا قول بعید از حقیقت ہے۔ (۲)

بہر حال قول صحیح یہی ہے کہ صاحب سے یہاں ملک (فرشتہ) مراد ہے، کما مر الان۔

فلم یقل: إن شاء اللہ۔

پس انہوں نے إن شاء اللہ نہیں کہا۔

مطلب یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے ان شاء اللہ زبان سے نہیں کہا، یہ مطلب بالکل نہیں کہ آپ علیہ السلام دل سے بھی اللہ تعالیٰ کی طرف تفویض سے غافل ہو گئے تھے کیونکہ یہ منصب نبوت کے خلاف ہے، ممکن ہے کوئی دوسرا امر پیش آ گیا ہو۔ (۳)

اسی طرح کا معاملہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی پیش آیا تھا کہ جب مشرکین مکہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے روح، خضر اور ذوالقرنین کے بارے میں سوال کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواباً فرمایا کہ میں کل تم کو جواب دوں گا۔ کیونکہ آپ کو اللہ تعالیٰ سے تعلق کی بناء پر یقین تھا کہ جیسا آپ فرمائیں گے اسی طرح ہوگا، لیکن آپ علیہ السلام کی زبان سے انشاء اللہ کا ذہول ہو گیا، یہ مطلب نہیں کہ دل سے بھی غافل و ذاہل ہو گئے تھے۔ (۴)

فلم یحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل۔

چنانچہ ان عورتوں میں سے صرف ایک ہی عورت حاملہ ہوئی اور اس نے ایک نامکمل بچہ جنا۔

مطلب یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام کے ان شاء اللہ نہ کہنے کی وجہ سے صرف ایک ہی عورت کو حمل ٹھہرا اور وہ

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۶۱)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۱۵)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۶۱)۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۱۵)۔

حمل بھی ناقص تھا۔

والذي نفس محمد بيده، لو قال: إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون۔
اور اس خدا کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے! اگر وہ (سلیمان علیہ السلام) ان شاء اللہ کہہ دیتے
تو وہ سب کے سب اللہ کے راستے میں جہاد کرتے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر سلیمان علیہ السلام زبان مبارک سے ان شاء اللہ کہہ دیتے تو ان کی مراد بر آتی اور وہ سب
عورتیں ایک ایک فارس جنتیں جو اللہ کے راستے میں جہاد کرتے۔ (۱)
اس مطلب کی تائید صحیح بخاری، کتاب النکاح کی روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں: "وكان أرجى
لحاجته" کے الفاظ آتے ہیں۔ (۲)

نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ ضروری نہیں کہ ہر شخص کی تمنا پوری ہو
اگرچہ وہ انشاء اللہ کہے، بلکہ استثناء کا حاصل تو یہ ہے کہ اس نے جس طرح کی تمنا کی ہے اس کے وقوع پذیر ہونے کی
توقع اور امید ہوتی ہے اور ترک استثناء میں وقوع پذیر ہونے کی امید نہیں ہوتی۔ (۳)

فائدہ

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں جہاد کی نیت سے طلب ولد کی ترغیب ہے، کبھی یوں بھی
ہوتا ہے کہ بچہ امید کے برخلاف مجاہد نہیں ہوتا اور کافر ہوتا ہے لیکن اس کو اپنی نیت اور عمل کا ثواب بہر حال ملے گا۔ (۴)

بچہ ناقص ہونے کی وجہ

علامہ رشید گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ حدیث باب کے الفاظ "إلا امرأة واحدة جاءت بشق....." کی تشریح کرتے
ہوئے فرماتے ہیں کہ شاید اس عورت کے ناقص بچہ جننے کی وجہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے عزم پر مبنی ہو کہ آپ علیہ

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۶۱)۔

(۲) صحيح البخاري، كتاب النكاح، باب قول الرجل: لأطوفن الليلة على نسائي، رقم (۵۲۴۲)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۶۱)۔

(۴) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۳۲)۔

السلام نے عزم تو کیا تھا ان شاء اللہ کہنے کا، لیکن یہ کہ ان سے عزم کا پورا کرنا ممکن نہ ہوا تو یہ عزم ناقص ہوا، چنانچہ اسی طرح ان کا بچہ بھی ناقص اور ناتمام رہا، پورا نہیں ہوا۔ (۵)

مودودی صاحب اور حدیث باب

جناب مودودی صاحب نے اپنی تفسیر ”تفہیم القرآن“ میں ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ﴾ کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث باب کو خلاف عقل قرار دیا اور اس کو قول رسول صلی اللہ علیہ وسلم تسلیم کرنے سے انکار کیا ہے، لکھتے ہیں:

”تیسرا گروہ کہتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک روز قسم کھائی کہ آج رات میں اپنی ستر بیویوں کے پاس جاؤں گا اور ہر ایک سے ایک مجاہد فی سبیل اللہ پیدا ہوگا، مگر یہ بات کہتے ہوئے انہوں نے ان شاء اللہ نہ کہا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ صرف ایک بیوی حاملہ ہوئی اور ان سے بھی ایک ادھورا بچہ پیدا ہوا، جسے دائی نے لا کر حضرت سلیمان علیہ السلام کی کرسی پر ڈال دیا۔ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے اور اسے بخاری و مسلم اور دوسرے محدثین نے متعدد طریقوں سے نقل کیا ہے۔ خود بخاری میں مختلف مقامات پر یہ روایت جن طریقوں سے نقل کی گئی ہے ان میں سے کسی میں بیویوں کی تعداد (۶۰) بیان کی گئی ہے، کسی میں (۷۰)، کسی میں (۹۰)، کسی میں (۹۹) اور کسی میں (۱۰۰)۔ جہاں تک اسناد کا تعلق ہے، ان میں اکثر روایات کی سند قوی ہے اور باعتبار روایت اس کی صحت میں کلام نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن حدیث کا مضمون صریح عقل کے خلاف ہے اور پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح ہرگز نہ فرمائی ہوگی جس طرح وہ نقل ہوئی ہے۔ بلکہ آپ نے غالباً یہود کی یادہ گویوں کا ذکر کرتے ہوئے کسی موقع پر اسے بطور مثال بیان فرمایا ہوگا اور سامع کو یہ غلط فہمی لاحق ہوگئی کہ اس بات کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود بطور واقعہ بیان فرما رہے ہیں۔ ایسی روایات کو محض صحت سند کے زور پر لوگوں کے حلق سے اتروانے کی کوشش کرنا دین کو مضحکہ بنانا ہے۔ ہر شخص خود حساب لگا کر دیکھ

سکتا ہے کہ جاڑے کی طویل ترین رات میں بھی عشاء اور فجر کے درمیان دس گیارہ گھنٹے سے زیادہ وقت نہیں ہوتا۔ اگر بیویوں کی کم سے کم تعداد (۶۰) ہی مان لی جائے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اس رات بغیر دم لئے فی گھنٹہ (۶) بیوی کے حساب سے مسلسل دس گھنٹے یا گیارہ گھنٹے مباشرت کرتے چلے گئے۔ کیا یہ عملاً ممکن بھی ہے؟ اور کیا یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات واقع کے طور پر بیان کی ہوگی۔“ (۱)

اس حدیث پر ان کا کلام اور احادیث صحیحہ پر غیر اصولی تنقید کا جو دروازہ انہوں نے کھول دیا ہے، اسے دیکھ کر بخدا ہمارے روٹے کھڑے ہو گئے اور جسم کا پٹنہ لگا۔ اس بات میں کوئی شک نہیں کہ احادیث پر ماضی میں سلیمانہ علمی نقد و بحث ہوتی رہتی ہے اور آئندہ بھی ہوتی رہے گی، لیکن اس بحث و تہیص کے کچھ اصول اور قواعد بھی ہیں، جن کی تفصیل حضرات محدثین نے کتب اصول میں کر دی ہے۔

اگر ہر شخص کو اس بات کی اجازت دے دی جائے کہ احادیث صحیحہ کو سند کی صحت اور رجال کی ثقاہت کے باوصف وہ رد کر دے، صرف اس لئے کہ ان کے معانی اس کی عقل کے موافق نہیں ہیں تو دین کی بنیاد ہی ڈگمگا جائے گی اور ہر ایرے غیرے، چھوٹے بڑے کے لئے تحریف کا دروازہ چو پٹ کھل جائے گا۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ العظیم۔ اور جو مودودی صاحب نے رات کے اوقات کا حساب ذکر کیا ہے اور یہ کہ اس تھوڑے وقت میں ساٹھ عورتوں سے جماع ممکن نہیں تو یہ مندرجہ ذیل وجوہ کی بناء پر مدفوع ہے:-

پہلی وجہ

بیچھے یہ بات آچکی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی ازواج کا کوئی عدد معین حدیث سے ثابت نہیں ہے، ظاہر یہی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی ایسا عدد ذکر کیا تھا جو کثرت پر دال ہو، چنانچہ رواۃ میں سے بعض نے اس کی تعبیر ساٹھ سے کر دی اور کچھ نے نوے یا اس سے زائد سے کر دی، کیونکہ رواۃ اصل حدیث کو یاد کرنے کا اہتمام کرتے ہیں اور حدیث کے ان اجزاء اور تفصیل سے زیادہ سروکار نہیں رکھتے جن کا اصل حدیث میں کوئی اثر نہ ہو، تو ہمیں یہ حق کیسے پہنچتا ہے کہ کوئی عدد معین کریں، پھر اس کے حساب سے رات کے اوقات کو مقرر و متعین کریں؟

دوسری وجہ

ساتھ کے عدد کو اگر ہم بالفرض صحیح بھی کہیں تو چھ عورتوں سے ایک گھنٹے میں جماع کیونکر محال ہے؟ اور اگر رات بارہ گھنٹوں پر بھی مشتمل ہو تو صحیح حساب ایک گھنٹے میں پانچ عورتیں ہیں تو یہ عقلاً محال کیسے ہو گیا کہ اس کی وجہ سے صحیح حدیث کو رد کر دیا جائے؟ اگر انبیاء علیہم السلام کے قصص اور ان کی حکایات میں ہم اس طرح کے قیاسات کرنے لگیں تو کسی نبی کا معجزہ ثابت ہو گا نہ ان کے علاوہ کسی کی کرامت، انبیاء علیہم السلام بلکہ بعض اولیاء تک کے لئے کتنے ہی امور ایسے ثابت ہیں کہ انہوں نے انتہائی تھوڑے وقت میں بہت سے کام انجام دیئے کہ دوسرے لوگ اس سے دو گنے وقت میں بھی وہ کام انجام نہیں دے سکتے، بعض فلاسفہ..... جن کے سرخیل حضرت شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ ہیں..... نے ثابت کیا ہے کہ وقت کے لئے طول و عرض دونوں ہوتے ہیں، چنانچہ جن چیزوں کا ہم عمومی احوال میں مشاہدہ کرتے ہیں وہ طول و عرض میں بہت سے امور کا تھوڑے سے وقت میں انجام دیئے جانے کا جو ذکر کیا جاتا ہے وہ اوقات کے عرض میں واقع ہوتے ہیں۔

خلاصہ بحث

حاصل یہ ہے کہ صرف عقل کا بعض امور کے وقوع کو مستبعد سمجھنا صحیح احادیث کے رد کے لئے کافی نہیں، چنانچہ معجزات اور کرامات ایسے امور ہیں جن کو عقل مستبعد سمجھتی ہے، لیکن یہ بلا شک و شبہ ثابت ہیں۔ اور جہاں تک بعض اصولیین کی اس بات کا تعلق ہے کہ ”حدیث کی صحت کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ خلاف عقل نہ ہو“ تو اس سے ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ عقل کے مخالف بائیں معنی ہو کہ اس سے محال عقلی لازم آئے، یہ مطلب نہیں کہ اس کو صرف عقل مستبعد سمجھ، ان دلائل سے قطع نظر کرتے ہوئے جو معجزات کے ثبوت پر دلالت کرتے ہیں، چنانچہ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”تدریب الراوی“ میں فرماتے ہیں:

”إن من جملة دلائل الوضع أن يكون مخالفا للعقل بحيث لا يقبل التأويل،

ويلتحق به ما يدفعه الحس والمشاهدة، أو يكون منافيا لدلالة الكتاب القطعية أو السنة

المتواترة أو الإجماع القطعي، أما المعارضة مع إمكان الجمع فلا“۔ (۱)

”یعنی وضع حدیث کے ادلہ میں سے یہ بھی ہے کہ وہ عقل کے مخالف ہو، اس حیثیت سے کہ تاویل بالکل قبول نہ کرے، اس کے ساتھ وہ بھی شامل ہے جس کو حس یا مشاہدہ رد کرے، یا یہ کہ وہ کتاب اللہ کی قطعی دلالت یا سنت متواترہ یا اجماع قطعی کے منافی ہو رہا وہ تعارض جس میں جمع بین الروایات کا امکان ہو تو وہ وضع حدیث کے ادلہ میں سے نہیں ہے۔“

اور علامہ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ”فتح المغیث“ میں لکھتے ہیں:

”وكان يكون مخالفا للعقل ضرورة أو استدلالاً، ولا يقبل تأويلاً بحال، نحو: الإخبار عن الجمع بين الضدين، وعن نفي الصانع، وقدم الأجسام، وما أشبه ذلك؛ لأنه لا يجوز أن يرد الشرع بما ينافي مقتضى العقل“۔ (۱)

”جیسے ضرورت اور استدلال عقل کے مخالف ہو اور کسی طور پر تاویل قبول نہ کرتا ہو، جیسے جمع بین الضدین اور نفی صانع اور قدم اجسام اور ان کے مشابہ کسی چیز کی خبر دی گئی ہو، کیونکہ یہ بات درست ہی نہیں کہ حکم شرعی کسی ایسی چیز میں آئے جو عقل کے مقتضی کے منافی ہو۔“۔ (۲)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بالکل واضح اور ظاہر ہے کہ اس میں سلیمان علیہ السلام کا جہاد کے لئے بچہ طلب کرنے کا ذکر ہے۔ (۳)

۲۴ - باب : الشَّجَاعَةُ فِي الْحَرْبِ وَالْجُبْنِ

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب میں جنگ میں شجاعت اختیار کرنے کی مدح اور اس میں بزدلی کی مذمت

(۱) فتح المغیث شرح ألفیۃ الحدیث (ج ۱ ص ۲۹۴)، والناقد الحدیث فی علوم الحدیث (ص ۴۸)۔

(۲) تکملة فتح الملهم (ج ۲ ص ۲۱۲ و ۲۱۳)، وأيضاً انظر الاستاذ المودودي و شي، من حياته وأفكاره للبنوري (ص)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۱۵)۔

بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (۱)

۲۶۶۵ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ وَاقِدٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ وَأَشْجَعَ النَّاسِ وَأَجْوَدَ النَّاسِ ، وَلَقَدْ فَرَعَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ . فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ سَبَقَهُمْ عَلَى فَرَسٍ ، وَقَالَ : (وَجَدْنَاهُ بَحْرًا) . [ر : ۲۴۸۴]

تراجم رجال

(۱) احمد بن عبد الملک بن واقد

یہ مشہور محدث احمد بن عبد الملک بن واقد الاسدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

(۲) حماد بن زید

یہ ابواسماعیل حماد بن زید بن درہم بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب ﴿وإن﴾

طائفتان من المؤمنین﴾ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

(۴) ثابت بنانی

یہ مشہور تابعی بزرگ ابو محمد ثابت بن اسلم بنانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب القراء

ة والعرض علی المحدث“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۵)

(۵) انس رضی اللہ عنہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے حالات ”کتاب الایمان، باب من الایمان أن یحب لأخیه

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۷)۔

(۲) قوله: ”عن أنس رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجہ فی کتاب الہیة، باب من استعار من الناس الفرس۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الصلاة، باب الخدم للمسجد۔

(۴) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۱۹)۔

(۵) كشف الباري (ج ۳ ص ۱۸۳)۔

ما یحب لنفسه“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے زیادہ حسین،
سب سے زیادہ بہادر اور سب سے زیادہ سخی تھے۔

نبی علیہ السلام کی تین صفتیں

اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صفات ذکر کی گئی ہیں ۱۔ احسن، ۲۔ أشجع، ۳۔ أجود۔ (۲)
حکمائے اسلام کا کہنا ہے کہ انسان کے تین قوتیں ہیں۔ عقلیہ، غصبیہ اور شہویہ۔ چنانچہ قوت غصبیہ کے
کمال کا مظہر شجاعت ہے، قوت شہویہ کے کمال کا مظہر جود و سخاوت ہے اور قوت عقلیہ کے کمال کا مظہر حکمت ہے
اور لفظ ”احسن“ میں اسی قوت عقلیہ کے کمال کی طرف اشارہ ہے، اس لئے کہ حسن صورت تابع ہے مزاج کے
اعتدال کا اور اعتدال مزاج، نفس کی صفائی و پاکیزگی اور جود و سخاوت طبع سے ماخوذ ہے اور یہی تینوں صفات امہات
الاخلاق میں سے ہیں۔ (۳)

ولقد فرع أهل المدينة فكان النبي صلى الله عليه وسلم سبقهم على فرس۔
اور اہل مدینہ گھبرا اٹھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک گھوڑے پر سوار ہو کر سب سے پہلے پہنچ گئے۔
”فَرَعٌ“ بکسر الزاء ”الْفَرْعُ“ سے مشتق ہے اور اس کے معنی خوفزدہ ہونے کے ہیں۔ (۴)

وقال: وجدناه بحرا۔

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہم نے اس گھوڑے کو سمندر کی طرح پایا۔
کتاب الہبتہ کی روایت میں آیا ہے کہ مذکورہ بالا گھوڑا حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا تھا جس کو آپ صلی اللہ علیہ

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۷)۔

(۳) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۱۹)۔

(۴) مختار الصحاح (ص ۵۰۲)، مادة ”فرع“۔

وسلم نے ان سے بطور عاریت کے لیا تھا اور اسی روایت میں ہے کہ اس گھوڑے کا نام ”مندوب“ تھا۔ (۱)

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گھوڑے کو سرعت سیر میں بحر سے تشبیہ دی اور فرمایا کہ ہم نے اس گھوڑے کو سرعت سیر میں سمندر کی طرح پایا، چنانچہ سمندر کا پانی جس طرح مسلسل تیزی سے جاری رہتا ہے اسی طرح یہ گھوڑا بھی مسلسل چلتا اور دوڑتا رہا، تھکا بالکل نہیں۔ (۲)

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے گھوڑے کو سمندر سے تشبیہ رسول ﷺ نے دی۔ (۳)

ترجمة الباب سے مطابقتِ حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حضرت انس رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد میں ہے: ”وأشجع الناس“۔ (۴)

۲۶۶۶ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : (۵) أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ : أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ : أَنَّهُ بَيْنَمَا يَسِيرُ هُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ النَّاسُ ، مَقْفَلَهُ مِنْ حُنَيْنٍ ، فَعَلَقَهُ النَّاسُ يَسْأَلُونَهُ ، حَتَّى أَضْطَرُّوهُ إِلَى سَمَرَةٍ فَخَطَفَتْ رِدَاءَهُ ، فَوَقَفَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : (أَعْطُونِي رِدَائِي ، لَوْ كَانَ لِي عَدَدُ هَذِهِ الْعِصَاهِ نَعْمًا لَقَسَمْتُهُ بَيْنَكُمْ ، ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بَحِيلًا ، وَلَا كَذُوبًا ، وَلَا جَبَانًا) . [۲۹۷۹]

تراجم رجال

(۱) ابوالیمان

یہ ابوالیمان حکم بن نافع بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی ”الحديث السادس“

(۱) صحيح بخاری (ج ۱ ص ۳۵۸) كتاب الهبة، باب من استعار من الناس الفرس، رقم (۲۶۲۷)۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۳۴)۔

(۳) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۳۴)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۱۷)۔

(۵) قوله: ”جبیر بن مطعم“: الحديث، أخرجه البخاري (ج ۱ ص ۴۴۶) كتاب فرض الخمس، باب ما كان النبي صلى الله عليه

وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه، رقم (۳۱۴۸)۔ والحديث من أفرادہ۔

کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

(۲) شعیب

یہ ابو بشر شعیب بن ابی حمزہ القرشی الاموی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات بھی ”بدء السوحي“ کی چھٹی حدیث کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۲)

(۳) زہری

یہ امام محمد بن مسلم ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”بدء السوحي“ کی تیسری حدیث کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۳)

(۴) عمر بن محمد بن جبیر

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کے پوتے عمر بن محمد بن جبیر بن مطعم بن عدی القرشی النوفلی المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

یہ اپنے والد محمد بن جبیر سے روایت کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت حدیث کرنے والے صرف امام زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”ثقة“۔ (۶)

ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۷)

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔ (۸)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۷۹)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۸۰)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۲۱ ص ۴۹۵)۔ وقال الذهبي في الميزان (ج ۳ ص ۲۲۰): ”ماروى عنه في علمي سوى الزهري“۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) حوالہ بالا۔

(۷) تقریب التہذیب (ص ۴۱۶)، رقم (۴۹۶۳)۔

(۸) الثقات لابن حبان (ج ۷ ص ۱۶۶)۔

یہ امہات ستہ میں سے صرف صحیح بخاری کے راوی ہیں اور امام بخاری نے بھی ان سے صرف ایک حدیث (مذکور فی الباب) لی ہے۔ (۱)

(۵) محمد بن جبیر

یہ ابوسعید محمد بن جبیر بن مطعم المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

(۶) جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جبیر بن مطعم بن عدی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۳)

أنه بينما هو يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفله من حنين
حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل رہے تھے
در آنحالیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دوسرے لوگ بھی تھے غزوہ حنین سے واپسی کے وقت۔
یہاں حدیث باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک واقعہ بیان کیا گیا ہے جو غزوہ حنین سے واپسی کے
وقت پیش آیا۔

ہوایوں کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین میں فتح و نصرت کے بعد اہل حنین کے قیدیوں کو ان کے گھر
والوں پر لوٹا کر فارغ ہوئے تو آپ سوار ہوئے اور چل پڑے، دوسرے لوگ بھی آپ کے پیچھے پیچھے ہوئے اور آپ
سے اموال غنیمت کا مطالبہ کرنے لگے، چنانچہ اس موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا ”أعطوني ردائي.....“۔ (۴)
”مقفله“ مصدر میسی ہے یا ظرف زمان اور ”قفول“ کے معنی ”رجوع“ کے ہیں۔ (۵) جب کہ بخاری ہی کی
ایک روایت میں ”مقبلا من حنین“ (۶) کے الفاظ آئے ہیں یعنی در آنحالیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حنین سے لوٹ

(۱) تہذیب الکمال (ج ۲۱ ص ۴۹۶)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الأذان، باب الجہر فی المغرب۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الغسل، باب من أفاض علی رأسه ثلاثا۔

(۴) سیرۃ ابن ہشام (ج ۳-۴ ص ۴۹۲)۔

(۵) شرح الطیبی (ج ۱۱ ص ۳۱)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۱۸)، وجامع الأصول (ج ۵ ص ۱۰)۔

(۶) صحیح بخاری (ج ۱ ص ۴۴۶) کتاب فرض الخمس، باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعطی المولفة قلوبہم وغیرہم

من الخمس ونحوہ، رقم (۳۱۴۸)۔

رہے تھے، اس روایت میں یہ حال واقع ہوا ہے۔ (۱)

فعلقہ الناس یسألونہ حتی اضطروه إلی سمرۃ، فخطفت ردائہ۔

چنانچہ لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے چٹ گئے کہ وہ آپ سے مانگ رہے تھے، یہاں تک کہ انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیکر کے درخت کے پاس پناہ لینے پر مجبور کر دیا تو کیکر نے آپ کی چادر مبارک اچک لی۔

”عَلَّقَ“ یہ باب ”سمع“ سے ہے اور ”تَعَلَّقَ“ کے معنی میں ہے یعنی چٹ جانا اور لازم پکڑنا۔ (۲)

اور ”الناس“ سے مراد ”الأعراب“ یعنی دیہاتی ہیں، جیسا کہ کتاب فرض الخمس کی روایت میں ”الأعراب“ آیا ہے۔ (۳) اور ”یسألونہ“ الناس سے حال واقع ہو رہا ہے۔ (۴)

اور ”خطف“ کے معنی اچانک اُچک لینے کے ہیں (۵) اور یہاں مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر کیکر کے کانٹوں میں الجھ گئی اور ان کانٹوں میں پھنس گئی۔ (۶)

فوقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال: أعطونی ردائی، لو کان لی عدد هذه العضاه
نعما لقسمته بینکم۔

تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے توقف فرمایا اور کہا، میری چادر مجھے دو، اگر میرے ان کانٹے دار درختوں کے برابر بھی چوپائے ہوتے تو سب کو میں تم لوگوں میں تقسیم کر دیتا۔

علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس جملے کا مطلب یہ فرمایا کہ میں اپنا مال تم لوگوں کو بخش دینے کو تیار ہوں تو تم لوگوں نے جو غنیمت حاصل کی ہے وہ تو میں بطریق اولی تمہیں دوں گا۔ (۷)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۲۵۴)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۱۸)۔

(۳) صحیح بخاری (ج ۱ ص ۴۴۶) کتاب فرض الخمس، باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعطی المولفة قلوبہم وغیرہم
من الخمس ونحوہ، رقم (۳۱۴۸)۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۱۸)۔

(۵) مختار الصحاح (۱۸۱) مادة ”خطف“۔

(۶) شرح الطیبی (ج ۱ ص ۳۱)۔

(۷) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۵۴)۔

”عضاء“ یہ عضاتہ وعضتہ وعضتہ کی جمع ہے۔ (۱) اور عضاء ہر اس درخت کو کہتے ہیں جو کانٹے دار ہو جیسے بول اور کیکر کا درخت۔ (۲)

ابن التین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ کلمہ حالت وصل اور وقف دونوں میں ہاء کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ (۳)

کلمہ ”نعم“ کی لغوی تحقیق

”نعم“ کی تحقیق کرتے ہوئے علامہ ابو جعفر النحاس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نعم کا اطلاق اہل، بقر اور غنم پر ہوتا ہے، چنانچہ صرف اونٹ کو نعم نہیں کہا جاتا، اسی طرح صرف گائے، بکری پر بھی اس کا استعمال شائع نہیں۔ (۴) اور علامہ فراء نحوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو ذكر لايؤنث، يقولون: هذا نعم وارد، وجمعه نعمان كحمل وجمالان“۔ (۵)

نعم کا اعراب

یہاں ”نعم“ منصوب واقع ہوا ہے، جب کہ ابو ذر کی روایت میں یہ لفظ مرفوع ہے۔ (۶) چنانچہ اگر یہ کلمہ مرفوع ہے تو یہ کان کا اسم مؤخر ہے اور ”عدد هذه العضاء“ خبر مقدم اور اگر منصوب ہے تو نعم بنا بر تمیز منصوب ہے اور کان تامة ہے۔

یا یہ کہ کان ناقصہ ہے اور نعم خبر کان اور عدد اسم کان ہے۔ (۷)

ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذوباً ولا جباناً۔

پھر تم مجھے بخیل پاؤ گے اور نہ جھوٹا اور نہ بزدل۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۸)۔

(۲) جامع الأصول (ج ۵ ص ۱۰)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۸)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) مختار الصحاح (ص ۶۶۹)۔

(۶) فتح الباري (ج ۶ ص ۳۵)۔

(۷) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۸)۔

مطلب یہ ہے کہ اگر تم مجھے مشکل اور کٹھن حالات میں بھی آزماؤں تو صفات رذیلہ مثلاً بخل، کذب اور بزدلی وغیرہ کے ساتھ متصف نہ پاؤ گے۔ (۱)

نفی مطلق وصف کی ہے مبالغے کی نہیں

یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین صفات رذیلہ کی اپنی ذات سے نفی فرمائی ہے اور الفاظ جو استعمال فرمائے ان میں سے کذب مبالغہ کا، جہاں صفت مشبہ کا صیغہ ہے، جب کہ بخل دونوں کا احتمال رکھتا ہے، لیکن یہاں مبالغہ کی نفی مراد نہیں بلکہ مطلقاً وصف کی نفی ہے۔ ورنہ مشہور اشکال پیش آئے گا کہ کذب میں نفی مطلقاً کذب کی نہیں بلکہ زیادہ کذب کی ہے، اسی طرح دیگر الفاظ میں بھی یہی اشکال ہے اور مطلب یوں ہو جائے گا کہ کاذب تو ہیں لیکن کذب نہیں وہلم جرا۔

اس لئے یہاں مطلقاً نفی اوصاف ثلاثہ کی ہے نہ کہ مبالغہ کی، یہ اسی طرح ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کے قول میں ہے ﴿وَمَا رُبَّ بَظْلَامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (۲) کہ اس آیت میں بھی نفی مطلق ظلم کی ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ کا نعوذ باللہ ظالم ہونا لازم آئے گا! اور یہ بدیہی البطلان ہے۔ (۳)

علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں کلمہ ”ثم“ تراخی فی الرتبہ کے لئے ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ میں اس عطاء میں مجبور نہیں ہوں بلکہ پورے شوق و رغبت کے ساتھ تمہیں دوں گا اور میں جھوٹا بھی نہیں کہ ابھی تو تم سے وعدہ کر کے تم کو چلتا کر دوں پھر بعد میں مکر جاؤں اور تمہیں مال نہ دوں اور نہ ہی میں بزدل ہوں کہ کسی سے ڈروں۔ تو گویا یہ دونوں جملے ”ولا کذبوا ولا جباناً“ کلام سابق کا تہہ ہیں۔ (۴)

اور علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عدم کذب سے قوت عقلیہ کے کمال یعنی حکمت کی طرف، عدم جبن سے قوت غضبیہ کے کمال یعنی شجاعت کی طرف اور عدم بخل سے قوت شہویہ کے کمال یعنی سخاوت کی طرف اشارہ فرمایا ہے، یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم قوت عقلیہ، قوت غضبیہ اور قوت شہویہ میں کامل تھے اور یہی

(۱) شرح الطیبری (ج ۱۱ ص ۳۲)۔

(۲) فضلت ۴۶۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۸)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۵۴)۔

(۴) شرح الطیبری (ج ۱۱ ص ۳۲۵)۔

تینوں قوی اخلاق فاضلہ کی اصل ہیں، چنانچہ پہلا صدیقین، دوسرا شہداء اور تیسرا صلحاء کا مرتبہ ہے۔ اللہم اجعلنا منهم۔ (۱)

فوائد حدیث جبیر بن مطعم

علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث جبیر میں کئی فوائد ہیں، مثلاً:

۱..... جہلاء اگر کسی صاحب علم و فضل آدمی کے بارے میں سوء ظن اور بدگمانی کا شکار ہوں تو اس آدمی کو چاہئے کہ وہ اپنی عادات شریفہ اور خصائل حمیدہ کا سر عام ذکر کرے، تاکہ بدگمانی دور ہو۔

۲..... حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی شخص جس میں بخل، کذب اور بزدلی جیسے صفات رذیلہ ہوں وہ لوگوں کا مقتدا و پیشوا نہیں بن سکتا۔ اور لوگوں کو بھی چاہئے کہ جس میں ان میں سے کوئی بھی صفت ہو اسے امام اور خلیفہ نہ بنائیں۔ (۲)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد مبارک میں ہے: ”ثم لا تجدونی بخيلاً، ولا كذوباً، ولا جباناً“۔ (۳)

۲۵ - باب : ما يُتَعَوَّذُ مِنَ الْجُبْنِ .

ما قبل سے ربط و مناسبت

باب سابق میں بزدلی کے مذموم و قبیح ہونے کا بیان تھا اور اس باب میں اس بات کا ذکر ہے کہ جب بزدلی مذموم و قبیح ہے تو اس سے پناہ مانگنی چاہئے۔

(۱) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۲۰)۔

(۲) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۳۴)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۷)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب میں یہ بتانا چاہتے ہیں بزدلی سے پناہ مانگنی چاہئے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پناہ مانگنی ہے۔ (۱)

۲۶۶۷ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عُمَيْرٍ : سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيَّ قَالَ : كَانَ سَعْدٌ يُعَلِّمُ بَيْنَهُ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ ، كَمَا يُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْغُلَمَانَ الْكِتَابَةَ ، وَيَقُولُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنْهُمْ دُبْرَ الصَّلَاةِ : (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمَرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ) . فَحَدَّثْتُ بِهِ مُضْعَبًا فَصَدَّقَهُ . [۶۰۰۴ ، ۶۰۰۹ ، ۶۰۱۳ ، ۶۰۲۷]

تراجم رجال

(۱) موسی بن اسمعیل

یہ ابوسلمہ موسی بن اسمعیل تموذکی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۳)

(۲) ابوعوانہ

ان کا نام وضاح بن عبد اللہ شمری رحمۃ اللہ علیہ ہے، ان کے حالات بھی ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث کے

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۹)۔

(۲) قوله: ”سعد“: الحديث، أخرجه البخاري أيضاً (ج ۲ ص ۹۴۲) كتاب الدعوات، باب التعوذ من عذاب القبر، رقم (۶۳۶۵)، و(ص ۹۴۲) باب التعوذ من البخل، رقم (۶۳۷۰)، و(ص ۹۴۲) باب الاستعاذة من أَرْذَلِ الْعُمَرِ، ومن فتنۃ الدنيا، ومن فتنۃ النار، رقم (۶۳۷۴)، و(ص ۹۴۵) باب التعوذ من فتنۃ الدنيا، رقم (۶۳۹۰)، والترمذي في سننه (ج ۲ ص ۱۹۶) أبواب الدعوات، باب في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وتعوذه في دبر كل صلوة، رقم (۳۵۶۷)، والنسائي (ج ۲ ص ۳۱۵) كتاب الاستعاذة، باب الاستعاذة من فتنۃ الدنيا، رقم (۵۴۸۰) و(۵۴۸۱)، وباب الاستعاذة من البخل، رقم (۵۴۴۹)۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۳۳)۔

تحت آچکے ہیں۔ (۱)

(۳) عبد الملک بن عمیر

یہ ابو عمر عبد الملک بن عمیر بن سوید الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

(۴) عمرو بن میمون الاودی

یہ ابو یحییٰ عمرو بن میمون الاودی الخضر می الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

(۵) سعد

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت سعد بن ابی وقاص اللہی المدنی رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب إذا لم یکن الإسلام علی الحقيقة.....“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۴)

قال: کان سعد یعلم بنیہ هؤلاء الکلمات کما یعلم المعلم الغلمان الکتابۃ عمرو بن میمون الاودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اپنے بیٹوں کو یہ کلمات اسی طرح سکھاتے جس طرح کے معلم لڑکوں کو کتابت سکھاتا ہے۔

یہاں بطور تمہید آنے والے کلمات دعائیہ کی اہمیت بتانے کے لئے یہ بیان کیا گیا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ان کلمات کو اپنے بچوں کو سکھانے کے لئے بے حد اہتمام فرماتے تھے اور راوی عمرو بن میمون نے اس کو بچوں کو تحریر سکھانے سے تشبیہ دی کہ جس طرح بچوں کو تحریر و کتابت سکھانا محنت و اہمیت کا متقاضی ہے، اسی طرح ان کلمات کو بھی سکھانے میں محنت و اہتمام کرنا چاہئے۔

ویقول: إن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یدعو منہنّ دبر الصلاة اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ فرماتے کہ رسول اللہ ﷺ ان کلمات کے ساتھ ہر نماز کے بعد دعاء فرماتے تھے۔ اور وہ کلمات یہ ہیں:

(۱) حوالہ بالا (ص ۴۳۴)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الاذان، باب اهل العلم والفضل أحق بالإمامة۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب إذا ألقى علی ظهر المصلي قدر أو حيفة لم تفسد علیہ صلاتہ۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۷۳)۔

اللهم إني أعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك أن أُرَدَّ إلى أُرذل العمر، وأعوذ بك من فتنة الدنيا، وأعوذ بك من عذاب القبر۔

اے اللہ! میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں بزدلی سے اور میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں کہ لوٹا دیا جاؤں نکمی عمر تک اور پناہ چاہتا ہوں میں دنیا کے فتنے سے اور پناہ چاہتا ہوں قبر کے عذاب سے۔

”أُرذل العمر“ سے زندگی کا وہ دور مراد ہے جب بڑھاپے کی وجہ سے عقل و فہم کی قوتیں بے کار ہو جائیں، غور و فکر کی صلاحیتیں سلب ہو جائیں اور آدمی خفت عقل اور قلت فہم کی وجہ سے بچوں کی طرح حرکات کرنے لگے۔ (۱)

نتیجتاً اس سے ادائیگی فرائض میں کوتاہی ہونے لگے اور اپنے جسم تک کی صفائی و نظافت سے عاجز ہو جائے اور اپنے اہل خانہ اور خاندان کے لئے مصیبت اور بوجھ بن جائے، وہ اس کی موت کی تمنا کرنے لگیں اور اگر خاندان وغیرہ نہ ہو تب تو مصیبت در مصیبت ہے، تو آدمی کو ایسے وقت سے پناہ مانگنی چاہئے۔ (۲)

”فتنة الدنيا“ سے مراد یہ ہے کہ دنیا کے بدلے میں آخرت کو بیچ دے، دنیا کی فانی زندگی کو آخرت کی ہمیشہ باقی رہنے والی زندگی پر فوقیت دے۔ (۳)

جب کہ کتاب الدعوات کی روایت میں ”فتنة الدنيا“ کی تفسیر راوی حدیث عبد الملک بن عمیر نے ”فتنة الدجال“ سے کی ہے۔ (۴)

اور اس بات میں بھی کوئی شک نہیں کہ دجال کا فتنہ دنیا کے تمام دیگر فتنوں سے ہولناک ہوگا۔ (۵)

فحدثت به مصعباً فصدقه۔

تو میں نے یہ حدیث مصعب کو سنائی، چنانچہ انہوں نے حدیث کی تصدیق کی۔

مذکورہ بالا قول کے قائل راوی حدیث عبد الملک بن عمیر رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور مصعب سے مراد مصعب

بن سعد بن ابی وقاص رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

(۱) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۲۱)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۹)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) صحيح البخاري (ج ۲ ص ۹۴۲) كتاب الدعوات، باب التعوذ من عذاب القبر، رقم (۶۳۶۵)۔

(۵) شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۵۵)۔

اب مطلب یہ ہوا کہ راوی حدیث عبدالملک بن عمیر کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کو بغرض تصدیق حضرت مصعب کونائی تو انہوں نے حدیث کی صحت کی تصدیق کی۔ (۱)

فائدہ

ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے ”طبقات“ میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے اولاد کی تعداد ۳۱ بتائی ہے، جن میں سے ۱۴ اصحاب زادے اور ۱۷ اصحابزادیاں تھیں۔ (۲)

اور ان میں سے پانچ محدث تھے اور اپنے والد محترم سے روایت حدیث کرتے تھے، ان کے نام یہ ہیں: عمر، عامر، محمد، مصعب اور عائشہ۔ (۳)

تنبیہ

حافظ مزی رحمۃ اللہ علیہ نے اطراف میں فرمایا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح بخاری کی روایت میں مصعب بن سعد بن ابی وقاص کو ذکر نہیں کیا اور نسائی نے ذکر کیا ہے۔ (۴)

لیکن حافظ مزی رحمۃ اللہ علیہ سے یہاں تسامح ہو گیا ہے کیونکہ بخاری کی تمام روایات میں مصعب کا تذکرہ موجود ہے۔ (۵)

(۶)

۲۶۶۸ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ : سَمِعْتُ أَبِي قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَالْجُبْنِ وَالْهَرَمِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ) .

[۶۰۱۰ ، ۶۰۰۸ ، ۶۰۰۶ ، ۴۴۳۰]

(۱) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۱۹)۔

(۲) طبقات ابن سعد (ج ۳ ص ۱۳۷)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۶)۔

(۴) تحفة الأشراف (ج ۳ ص ۳۰۷)۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۶) =

تراجم رجال

(۱) مسدد

یہ مسدد بن سرحد رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۱)

(۲) معتز

یہ معتز بن سلیمان تمیمی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

(۳) أبی

”أب“ سے مراد ابوالمعتز سلیمان بن طراحان تمیمی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

(۴) انس بن مالک رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۴)

= (۶) قوله: ”أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضاً (ج ۲ ص ۶۸۳) كتاب التفسير، باب قوله تعالى: ﴿وَمَنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعَمْرِ﴾، رقم (۴۷۰۷)، و(ج ۲ ص ۹۴۲) كتاب الدعوات، باب التعوذ من فتنة المحيا والممات، رقم (۶۳۶۷)، وباب الاستعاذة من العجز والكسل، رقم (۶۳۶۹)، و باب التعوذ من أَرْذَلِ الْعَمْرِ، رقم (۶۳۷۱)، ومسلم (ج ۲ ص ۳۴۷) كتاب الذكر والدعاء، باب التعوذ من العجز والكسل وغيره، رقم (۶۷۷۳)، وأبو داود (ج ۱ ص ۲۱۵)، كتاب الصلاة، باب في الاستعاذة، رقم (۱۵۴۰)، و(ج ۲ ص ۱۹۷) كتاب الحروف والقراءات، باب (بلا ترجمة)، رقم (۳۹۷۲)، والترمذي (ج ۲ ص ۱۸۷)، أبواب الدعوات، باب الاستعاذة من الهم والتّين، رقم (۳۴۸۰) و(۳۴۸۱)، والنسائي (ج ۲ ص ۳۱۳)، كتاب الاستعاذة، أبواب الاستعاذة من البخل ومن الهم ومن الحزن، رقم (۵۴۵۰-۵۴۵۵)۔

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۲)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب العلم، باب من خص بالعلم قوما دون قوم کراهیة أن لا یفہموا۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول: اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهرم، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات، وأعوذ بك من عذاب القبر۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے، اے اللہ! میں آپ کی پناہ کا خواستگار ہوں در ماندگی اور سستی اور بزدلی اور بڑھاپے کی انتہاء سے اور میں آپ کی پناہ کا خواستگار ہوں زندگی اور موت کے فتنے سے اور میں آپ کی پناہ کا خواستگار ہوں عذاب قبر سے۔

حدیث شریف کے

مختلف مشکل الفاظ کی توضیح

”عجز“ قدرت کی ضد ہے، کسی کام پر قدرت و طاقت نہ رکھنے والے کو عاجز کہا جاتا ہے۔ (۱)
اور ”کسل“ کہتے ہیں ضعیف الہمتی اور سستی کو۔ اس سے پناہ مانگنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ صفت اعمال صالحہ سے دور کر دیتی ہے۔ (۲)
اب عجز اور کسل کے درمیان فرق یہ ہوا کہ کسل کسی کام پر قدرت ہوتے ہوئے اسے ترک کر دینا ہے، جب کہ عجز میں قدرت ہی مفقود ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں سے پناہ چاہی ہے۔ (۳)
”هرم“ کے بارے میں علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ضد الشباب“ (۴) کہ جوانی کی ضد ہے۔
اور امام راغب اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”هرم“ اس بوڑھے کو کہا جاتا ہے جس کی عمر بہت ہو چکی ہو، جس کی وجہ سے اس کے اعضاء کمزوری اور قوی ضعف کا شکار ہو جائیں۔ (۵)
اور هرم سے پناہ مانگنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ اُن امراض میں سے ہے جن کی کوئی دوا نہیں۔ (۶)

(۱) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۲۱)۔

(۲) عمدة القاري (۱۴ ص ۱۱۹)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۳۶)۔

(۴) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۲۱)۔

(۵) المغرب (ج ۲ ص ۳۸۳)، و عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۹)۔

(۶) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۹)۔

”محمیا وممات“ دونوں مصدر مسمی ہیں اور حیات و موت کے معنی میں ہیں، ”فتنة المحيا“ یہ ہے کہ آدمی دنیا کے مفتنے میں مبتلا ہو جائے اور اس میں منہمک و مشغول ہو جائے کہ آخرت کو پس پشت ڈال دے۔ اور ”فتنة الممات“ یہ ہے کہ موت کے وقت سوء خاتمہ کا ڈر ہو۔ (۱)

حدیث کی ترجمۃ الباب کے مناسبت

حدیث باب کی ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث کے لفظ ”والجین“ میں ہے۔ (۲)

۲۶ - باب : مَنْ حَدَّثَ بِمَشَاهِدِهِ فِي الْحَرْبِ .

ما قبل سے مناسبت

پہلے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب قائم کیا تھا ”باب الشجاعة في الحرب والجين“ کا اور اس میں شجاعت و بسالت فی الحرب کی مدح تھی اور اس باب میں اس بات کا بیان ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بہادری و جانبازی کے واقعات لوگوں کو سناتا ہے تو جائز ہے بشرطیکہ ریاء و نمود نہ ہو۔

مقصد ترجمۃ الباب

ترجمۃ الباب کا مقصد یہ ہے کہ اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے اگر کسی نے تکلیف اٹھائی اور مشقت برداشت کی تو اس کا لوگوں سے بیان کرنا جائز ہے، تاکہ لوگوں کو اس سے ترغیب ہو اور وہ اس کی اقتداء میں فخر محسوس کریں، لیکن اگر مقصود اظہار شجاعت اور ریاء کاری ہو تو ناجائز ہے۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۹-۱۲۰)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۱۹)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۰)۔

قَالَ أَبُو عُمَانَ ، عَنْ سَعْدٍ . [ر : ۳۵۱۷ ، ۴۰۷۱]

اس (بات) کو ابو عثمان نے سعد سے نقل کیا ہے۔

یہاں ابو عثمان سے النہدی مراد ہیں، جب کہ سعد سے مراد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۱)
اور اس تعلیق کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے موصولاً کتاب فضائل أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اور کتاب المغازی (۲) میں نقل کیا ہے۔ (۳)

اور مقصد اس تعلیق کا یہ ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ اپنی بہادری کے واقعات بیان کرتے تھے۔ (۴)

۲۶۶۹ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا حَاتِمٌ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُوسُفَ ، عَنْ السَّائِبِ
ابْنِ يَزِيدَ ^(۵) قَالَ : صَحِبْتُ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ ، وَسَعْدًا ، وَالْمِقْدَادَ بْنَ الْأَسْوَدِ ، وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ
عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، إِلَّا أَنِّي سَمِعْتُ
طَلْحَةَ يُحَدِّثُ عَنْ يَوْمِ أُحُدٍ . [۳۸۳۵]

تراجم رجال

(۱) قتیبہ بن سعید

یہ شیخ الاسلام، راویۃ الاسلام، البورجاء قتیبہ بن سعید بن ثقفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب
الإیمان، باب افشاء السلام من الإسلام“ کے تحت آچکے۔ (۶)

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) صحیح البخاری (ج ۱ ص ۵۲۷) کتاب فضائل أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، باب ذر طلحة بن عبيد الله، رقم
(۲۷۲۲، ۲۷۲۳)، و (ج ۲ ص ۵۸۱)، کتاب المغازی، باب ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾، رقم (۴۰۶۰، ۴۰۱)۔
(۳) تعلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۳۳)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۶)۔

(۵) قولہ: ”عن السائب بن يزيد“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً (ج ۲ ص ۵۸۱)، کتاب المغازی، باب ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ
مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾، رقم (۴۰۶۰)۔ والحديث أخرجه البخاري فقط كما في جامع الأصول (ج ۸ ص ۲۵۳)۔

(۶) كشف الباری (ج ۲ ص ۱۸۹)۔

(۲) حاتم

یہ ابواسمعیل حاتم بن اسماعیل المدنی الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

(۳) محمد بن یوسف

یہ محمد بن یوسف بن عبد اللہ الکندی ابن اخت النمر المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

(۴) السائب بن یزید

یہ سائب بن یزید بن سعید الکندی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ یہ اصغر صحابہ میں سے تھے۔ (۳)

قال: صحبت طلحة بن عبيد الله وسعدا والمقداد بن الأسود وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم، فما سمعت أحداً منهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم۔
حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت طلحہ بن عبید اللہ، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت مقداد بن الاسود اور حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم کی صحبت میں رہا، لیکن ان میں سے کسی کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت حدیث کرتے نہیں سنا۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین

کی روایت حدیث میں احتیاط کی وجہ

علامہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت حدیث اس لئے نہیں کرتے تھے کہ کہیں ان سے حدیث میں کمی یا زیادتی نہ ہو جائے پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس وعید کے تحت داخل ہو جائیں ”من يقل علي ما لم اقل فليتبوا مقعده من النار“ (۴) چنانچہ یہ حضرات حدیث کی روایت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد ”فأقلوا الرواية عن الرسول، ثم أنا شريككم“ (۵) یعنی

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب (بلا ترجمہ)، بعد باب استعمال فضل وضوء الناس۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب جزاء الصيد، باب حج الصبيان۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب (بلا ترجمہ)، بعد باب استعمال فضل وضوء الناس۔

(۴) الحديث أخرجه البخاري (ج ۱ ص ۲۱) كتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم، رقم (۱۰۹)۔

(۵) سنن ابن ماجه (ص ۴) المقدمة، باب التوقي في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، رقم (۲۸)۔

”پس تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کم کرو، پھر میں بھی اس معاملے میں تمہارے ساتھ شریک ہوں۔“ کی وجہ سے محتاط رہا کرتے تھے۔ (۱)

راوی حدیث حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ ہی کی ابن ماجہ میں روایت ہے: ”صحبت سعد بن مالک من المدينة إلى مكة، فما سمعته يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بحديث واحد۔“ (۲) کہ ”میں حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ مدینہ سے مکہ تک ہم سفر رہا، مگر ان کو ایک حدیث بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے نہیں سنا۔“

چنانچہ بہت سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت حدیث میں احتیاط کرتے تھے۔ (۳)

إلا أنى سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد

مگر یہ کہ میں نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو احد کے دن کے واقعات بیان کرتے سنا۔

مطلب یہ ہے کہ حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ اگر کچھ بیان بھی کرتے تو غزوہ احد کے موقع پر انہوں نے جو کارہائے نمایاں انجام دیئے تھے وہ بیان کرتے کیونکہ وہ جنگ احد کے دن افراتفری کے وقت ان صحابہ میں سے تھے جو ثابت قدم رہے اور ان کے قدم نہ ڈگمگائے۔ لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نہیں کرتے تھے خشية الزيادة والنقصان۔ (۴)

چنانچہ امام بخاری ہی نے کتاب المغازی میں قیس سے روایت نقل کی ہے: ”رأيت يد طلحة شلاء وفي بها الرسول صلى الله عليه وسلم يوم أحد“ کہ ”میں نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ کو مفلوج دیکھا جس کے ذریعے انہوں احد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی تھی۔“ (۵)

اسی طرح ایک اور روایت جو ابو عثمان النہدی سے مروی ہے اس میں ہے: ”لم يبق مع النبي صلى الله

(۱) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۳۶)۔

(۲) ابن ماجہ (ص ۴) المقدمة، باب التوقي في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، رقم (۲۹)۔

(۳) مر هذا البحث مفصلا في كتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم، فراجعه إن شئت۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۲۰)۔

(۵) صحيح بخارى كتاب المغازي، باب (إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا، والله وليهما)، رقم (۴۰۶۳)۔

عليه وسلم في تلك الأيام الذي يقاتل فيهن غير طلحة وسعد“۔ (۱)

ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث کے اس جملے میں ہے: ”سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد“ کہ میں نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اپنے جنگی کارناموں کو بیان کرتے سنا جو انہوں نے جنگ احد میں سرانجام دیئے تھے۔ (۲)

۲۷ - باب : وَجُوبُ النَّفِيرِ ، وَمَا يَجِبُ مِنَ الْجِهَادِ وَالنِّيَّةِ .

ما قبل سے ربط و مناسبت

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ما قبل میں مختلف عنوانات کے تحت جہاد و قتال فی سبیل اللہ کے فضائل نقل کئے تھے اور کچھ احکامات جہاد کا ذکر بھی کیا تھا، اب جہاد کے وجوب سے متعلق مزید احکامات بیان کرنا چاہتے ہیں۔

مقصد ترجمہ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمہ الباب سے نفیر عام کے وقت جہاد کے لئے نکلنے کے وجوب، جہاد کی مقدار مشروع اور نیت کی مشروعیت بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (۳)
اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مصنف علیہ الرحمۃ کا مقصد یہ ہو کہ جہاد ہر حال میں فرض عین ہے اور یہی قول حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ کا بھی ہے (۴) جیسا کہ ہم کتاب الجہاد کے شروع میں بیان کر چکے ہیں۔

(۱) حوالہ بالا، رقم (۴۰۶۰ و ۴۰۶۱)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۰)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۰)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۳۷)۔

(۴) الأبواب والتراجم للكاندھلوي (ج ۱ ص ۱۹۵)۔

اور اس بات کی تفصیل بھی کہ جہاد نفیر عام کے وقت فرض عین ورنہ فرض کفایہ ہے اور یہ کہ نیت جہاد کی مشروعیت اب بھی باقی ہے، اس کو ہم کتاب الجہاد کے ابتداء میں بیان کر چکے ہیں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جہاد کا حکم کیا تھا؟

باقی یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جہاد کا کیا حکم تھا اس میں اختلاف ہے۔ چنانچہ اس میں تو جمہور کا اتفاق ہے کہ جہاد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت الی المدینۃ المنورۃ کے بعد ہی مشروع ہوا، لیکن اس کے بعد کیا یہ فرض عین تھا یا فرض کفایہ؟

علامہ ماوردی رحمۃ اللہ علیہ تو کہتے ہیں کہ مہاجرین کے حق میں فرض عین تھا اور انصار کے ذمے فرض کفایہ تھا۔ اس پر دلیل فتح مکہ سے قبل ہر نو مسلم پر ہجرت الی المدینہ کا واجب ہونا ہے تاکہ اسلام کی نصرت و معاونت کر سکے۔ (۱)

جبکہ علامہ سیبلی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ انصار پر تو فرض عین تھا اور مہاجرین پر فرض کفایہ۔ اس قول کی تائید لیلۃ العقبہ کی بیعت سے ہوتی ہے کہ اس موقع پر انصار سے اس بات کی بیعت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لی تھی کہ وہ آپ کو پناہ دیں گے اور آپ کی نصرت کریں گے۔ (۲)

اب دونوں کے اقوال کا حاصل یہ نکلا کہ انصار و مہاجرین دونوں پر فرض عین بھی تھا اور فرض کفایہ بھی، لیکن اس کے باوصف یہ حکم اپنے عموم پر نہیں ہے بلکہ یہاں دو صورتیں ہیں:

۱۔ مدینہ سے باہر نکل کر قتال کیا جائے۔

۲۔ مدینہ ہی میں رہ کر قتال کیا جائے۔

چنانچہ دونوں اقوال میں تطبیق یوں ممکن ہے کہ اگر مدینہ منورہ سے باہر نکل کر قتال کی صورت ہو تو مہاجرین پر فرض عین تھا، انصار پر فرض کفایہ۔

اور اگر لڑائی مدینہ منورہ کے اندر ہی ہوتی ہو تو انصار پر فرض عین اور مہاجرین پر فرض کفایہ۔ (۳)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۷)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۷)۔

غالباً اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے موقع پر روئے سخن انصار کی طرف رکھا تھا، کیونکہ ان سے معاہدہ یہ ہوا تھا کہ وہ مدینے میں رہ کر دفاع اور معاونت کریں گے۔ (۱)

بعض حضرات نے تو یہ کہا ہے کہ جس غزوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی بنفس نفیس شریک ہوتے اس میں سب کی شرکت بطور فرض عین تھی ورنہ فرض کفایہ۔ (۲)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ترجیح اس بات کو دی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس کو معین فرمادیتے اس کے حق میں فرض عین تھا، اگرچہ وہ نہ نکلے۔ (۳)

وَقَوْلِهِ : «انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيْبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السَّيْفَةُ وَسَيَّحِلُّونَ بِاللَّهِ» . الْآيَةُ / التَّوْبَةُ : ٤١ ، ٤٢ / .

وَقَوْلِهِ : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ - إِلَى قَوْلِهِ - عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» / التَّوْبَةُ : ٣٨ ، ٣٩ / .

پہلی آیت کا ترجمہ و تشریح

اور اللہ عز و جل کا ارشاد ہے: جہاد کے لئے نکل پڑو، خواہ تھوڑے سامان سے ہو اور خواہ زیادہ سامان سے ہو اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرو، یہی تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم یقین رکھتے ہو اور اگر کچھ گئے ہاتھ ملنے والا ہوتا اور سفر بھی معمولی سا ہوتا تو یہ منافقین ضرور آپ کے ساتھ ہو لیتے، لیکن ان کو تو مسافت ہی دور دراز معلوم ہونے لگی (اسی لئے رک گئے ہیں اور جب تم واپس جہاد سے آؤ گے) تو خدا کی قسمیں کھائیں گے۔ (۴)

(۱) سیرۃ ابن ہشام مع الروض الأنف للسهيلي (ج ۲ ص ۶۴) قال ابن إسحق: "..... ثم قال رسول الله ﷺ: أشيروا علي يا أيها الناس - وإنما يريد الأنصار، وذلك أنهم عدد الناس، وأنهم حين بايعوه بالعقبة قالوا: يا رسول الله، إنا براء من ذمامك حتى تصل إلى دورنا، فإذا وصلت إلينا فأنت في ذمتنا؛ نمنعك مما نمنع منه أبناءنا ونساءنا" - ولمزيد من التفصيل انظر كشف الباري، كتاب المغازي (ص ۵۳)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۳۷)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۳۷)۔

(۴) بيان القرآن، سورة التوبة (ج ۱ ص ۱۱۳)۔

”خففا وثقالا“ کے معنی یا تو ”متأهبین أو غیر متأهبین“ کے ہیں یعنی تیاری کی حالت ہو یا تیاری نہ ہو، یا ”نشاط أو غیر نشاط“ کے ہیں کہ دل کر رہا ہو یا نہ کر رہا ہو یا ”رجالاً أو ركبانا“ کے ہیں یعنی پیادہ ہو یا سوار ہر حالت میں نکلو۔ (۱)

اور یہ دونوں کلمے ”انفروا“ کی ضمیر جمع سے حال واقع ہوئے ہیں، اس لئے منصوب ہیں۔ (۲)

حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ بالا آیت ”انفروا خففا وثقالا“ سورۃ التوبہ کی سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت ہے۔ نیز ابو مالک الغفاری اور ابن الضحاك کا بھی یہی قول ہے اور یہ کہ دیگر آیات بعد میں نازل ہوئیں۔ (۳)

بعض صحابہ کرام جیسے حضرت ابویوب انصاری اور مقداد بن اسود رضی اللہ عنہم اس آیت کریمہ کے نزول کے بعد کسی بھی غزوہ سے تخلف نہیں کرتے پیچھے رہ جانے کو ناپسند فرماتے اور مذکورہ بالا آیت کو عموم پر محمول فرماتے تھے یہاں تک کہ ان حضرات کا انتقال بھی میدان جہاد ہی میں ہوا۔ (۴)

وقوله: يا أيها الذين مالكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أثاقلتم إلى الأرض؟
أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة قدیر۔

دوسری آیت کا ترجمہ و تشریح

اللہ عز وجل کا ارشاد گرامی ہے: اے ایمان والو! تم لوگوں کو کیا ہوا کہ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کی راہ میں نکلو تو تم زمین کو لگے جاتے ہو؟ کیا تم نے آخرت کے عوض دنیا کی زندگی پر قناعت کر لی، سود دنیاوی زندگی کا تمتع تو کچھ بھی نہیں بہت قلیل ہے، اگر تم جہاد کیلئے نہ نکلو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو سخت سزا دے گا اور تمہارے بدلے دوسری قوم پیدا کر دے گا (اور ان سے اپنا کام لے گا) اور تم اللہ کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکو گے اور اللہ کو ہر چیز پر پوری قدرت ہے۔ (۵)

ان آیات میں ان لوگوں پر عتاب نازل کیا گیا ہے جو غزوہ تبوک میں پیچھے رہ گئے تھے۔ (۶)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۸)، وانظر لمزيد من التفصيل في معنى ﴿خففا وثقالا﴾ تفسير الطبري (ج ۶ جز ۱ ص ۹۷-۹۸)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۱)۔ وتفسير الطبري (ج ۶ جز ۱ ص ۹۸)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۰)۔ وتفسير الطبري (ج ۶ جز ۱ ص ۹۸)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۸)۔

(۵) بیان القرآن، سورۃ التوبہ (ج ۱ ص ۱۱۲)۔

(۶) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۱)۔

ایک سوال اور اس کے جوابات

اب سوال یہاں یہ پیدا ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن کریم کی ترتیب کے برعکس ﴿انفروا خفافا و ثقالا﴾ کو مقدم اور ﴿یا ایہا الذین آمنوا إذا قیل.....﴾ کو مؤخر کیوں کیا ہے، جبکہ قرآن میں تو اس کا عکس ہے؟ اس اشکال کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں:-

۱۔ ایک جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اصل ترتیب نزول کا اعتبار کیا ہے اور یہ بات ابھی طبری کے حوالے سے گزر چکی ہے کہ سورۃ البراءۃ کی آیات میں سب سے پہلے، آیت ﴿انفروا خفافا و ثقالا﴾ نازل ہوئی۔ (۱)

۲۔ شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ نے یہ جواب دیا کہ شاید امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ان دو حالتوں کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں جن کو حافظ صاحب نے فتح الباری میں ذکر کیا ہے (یعنی نبی علیہ السلام کے عہد مبارک میں جہاد کا حکم اور آپ کے بعد جہاد کا حکم) (۲)، چنانچہ امام بخاری نے پہلی آیت کو مقدم اس لئے کیا کہ اس میں مطلقا دلالت علی فرض الخروج پائی جاتی ہے، اس سے یہ اشارہ کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جہاد مطلقا فرض عین تھا، جبکہ دوسری آیت کو مقدم ہونے کے باوجود مؤخر اس لئے کیا کہ وہ مقید بـ إذا قیل لکم انفروا ہے، چنانچہ دوسری صورت میں جہاد کی فرضیت نفیر عام کے ساتھ مقید ہے، فتأمل۔ (۳)

بُذْکَرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : «انْفَرُوا ثَبَاتٍ» / النساء: ۷۱ : سَرَايَا مُتَفَرِّقِينَ . يُقَالُ : أَحَدُ الثَّبَاتِ ثَبَةً .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آپ نے ﴿انفروا ثبات﴾ میں ”ثبات“ کے معنی ”سرایا متفرقین“ کے بیان کئے۔

(۱) جامع البیان فی تفسیر القرآن (ج ۶ جز ۱ ص ۹۸)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۳۷)۔

(۳) الأبواب والترجم (ج ۱ ص ۱۹۵)۔

تعلیق مذکورہ بالا کی تخریج

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی اس تعلیق کو امام ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ نے موصولا اپنی تفسیر میں

ذکر کیا ہے۔ (۱)

تعلیق مذکور کا مطلب

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی اس تعلیق کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ بَعَادٍ جَمِيعًا﴾ (۲) میں جو ثبات کا لفظ وارد ہوا ہے اس کے معنی ”سرایا

متفرقین“ کے ہیں۔ اب آیت کے معنی یہ ہوئے کہ مختلف و متفرق ٹولیوں میں جہاد کے لئے نکلو یا سب کے سب ایک ہی

جماعت کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلو، لیکن اسلحہ ضرور اپنے ساتھ لینا تاکہ تم اپنا بچاؤ کر سکو۔ (۳)

بعض حضرات نے یہ دعویٰ کیا کہ سورۃ النساء کی مذکورہ بالا آیت، سورۃ البراءۃ کی آیت ﴿انْفِرُوا خِفَافًا

وْثِقَالًا﴾ کے لئے ناخ ہے، لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تحقیقی بات یہ ہے کہ یہاں نسخ نہیں ہے، بلکہ

معاملہ یہاں امام وقت کے سپرد ہے کہ جوئی صورت اختیار کرے اجازت ہے اور حالات پر موقوف ہے، چنانچہ حالات کا

جو تقاضا ہوگا اسی پر عمل بھی ہوگا۔ (۴)

یقال واحد الثبات: ثبة۔

اور کہا جاتا ہے کہ ثبات کا مفرد ثبة ہے۔

مذکورہ بالا قول امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاذ ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے جس میں انہوں نے ثبات کی

لفوی تحقیق بیان کی ہے کہ یہ ثبة - بضم المثلثة وتخفيف الباء المؤحدة بعدها هاء تانيث - کی جمع ہے اور ثبة کی

(۱) قال الإمام ابن جرير الطبري: "حدثني المنبهي قال: ثنا عبد الله بن صالح قال: حدثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس قوله: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ﴾ يقول: عصبا يعني: سرايا متفرقين جامع البيان (ج ۴ جزء ۵ ص ۱۰۴-۱۰۵)۔

(۲) النساء / ۷۱۔

(۳) جامع البيان (ج ۴ جزء ۵ ص ۱۰۴)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۳۸)۔

جمع نہیں بھی آتی ہے اور اس کے معنی جماعت کے ہیں۔ (۱)

اور ثبۃ کا یہ کلمہ ثبایثو ثبوا سے مشتق ہے اور کہا جاتا ہے ”ثبیت الرجل: إذا أثبت عليه في حياته“

جب آپ کسی کی تعریف اس کی زندگی ہی میں کریں۔ گویا کہ آپ نے اس کے تمام محاسن کو جمع کر دیا ہے۔ (۲)

امام نحاس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ثبۃ کے ایک اور معنی بھی آتے ہیں چنانچہ ”ثبۃ الحوض“ کے معنی حوض کے

وسط کے ہیں اور یہ ثاب ینوب سے آتا ہے جس کے معنی رجوع کے ہیں چونکہ حوض کا سارا پانی اس کے وسط میں لوٹتا اور جمع ہوتا

ہے اس لئے اس کو ثبۃ کہتے ہیں اور اس کی تصغیر ”تویۃ“ ہے جبکہ ثبۃ بمعنی الجماعة کی تصغیر ”تبیۃ“ آتی ہے۔ (۳) واللہ اعلم

۲۶۷۰ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ ،

عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ طَاوُسٍ ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ :

(لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ ، وَإِذَا اسْتَنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا) . [ر : ۱۵۱۰]

تراجم رجال

(۱) عمرو بن علی

یہ ابو حفص عمرو بن علی بن بحر بن یحییٰ بن کثیر الباطنی البصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

(۲) یحییٰ

یہ ابوسعید یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان خمیمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من

الإیمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۶)

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۲)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۳۸)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۳۸)۔

(۴) قوله: ”عن ابن عباس رضي الله عنهما“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الحج، باب لا يحل القتال بمكة۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الوضوء، باب الرجل يوضئ صاحبه۔

(۶) كشف الباري (ج ۲ ص ۲)۔

(۳) سفیان

یہ مشہور امام حدیث ابو عبد اللہ سفیان بن سعید بن مسروق ثوری کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب ظلم دون ظلم“ کے تحت بیان کئے جا چکے ہیں۔ (۱)

(۴) منصور

یہ مشہور محدث ابو عتاب منصور بن المعتمر السلمی الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أیاما معلومة“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

(۵) مجاہد

یہ شیخ القراء والمفسرین ابو الحجاج مجاہد بن جبر کئی قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب الفہم فی العلم“ کے تحت بیان کئے جا چکے ہیں۔ (۳)

(۶) طاؤس

یہ طاؤس بن کیسان الیمانی الجندی الحمیری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

(۷) ابن عباس

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۵)

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح: ”لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية“
حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن ارشاد فرمایا کہ ہجرت فتح مکہ کے بعد فرض نہیں ہے لیکن جہاد اور نیت کا حکم باقی ہے۔

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۸)۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۷۰)۔

(۳) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۰۷)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الوضوء، باب (بلا ترجمہ)، رقم الحدیث (۲۱۸)۔

(۵) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۳۵)۔

حدیث کے مذکورہ بالا ٹکڑے کی تشریحات کتاب الجہاد کے اوائل میں ”باب فضل الجہاد والسير“ کے ذیل میں بیان کی جا چکی ہیں۔

وإذا استنفرتم فانفروا

اور جب تمہیں خروج کا حکم دیا جائے تو نکل پڑو۔

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ اس جملے کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ اگر امام وقت تمہیں جہاد اور دیگر اعمال صالحہ کے حصول کے لئے نکلنے کا حکم دے تو تم اس کی بات مانو اور نکل پڑو۔ (۱)

”لاہجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية“ کی ترکیبی حیثیت سے تقدیر عبارت یوں بن رہی ہے: لا ہجرة باقية بعد الفتح، ولكن جهاد ونية باقیان، یعنی وطن سے ہجرت یا تو کفار کے تسلط سے بچنے کے لئے ہوتی ہے یا جہاد کے لئے یا طلب علم وغیرہ کے لئے۔ چنانچہ پہلی صورت تو منقطع ہو گئی ہے جبکہ دیگر دو صورتیں اب بھی باقی ہیں تو ان کو غنیمت سمجھو اور گھر میں بیٹھ نہ رہو، بلکہ جب تمہیں جہاد وغیرہ کے لئے بلایا جائے تو امام کی آواز پر لبیک کہو۔ (۲)

اور حدیث کے مذکورہ بالا جملے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام وقت جس آدمی کو معین کر دے کہ وہ جہاد کے لئے نکلے تو اس کے لئے نکلنا واجب اور ضروری ہے، اب پیچھے رہنے کی اجازت نہیں۔ (۳)

فائدہ

حدیث میں اس بات کی بشارت ہے کہ مکہ مکرمہ (زادھا اللہ شرفا و کرامۃ) ہمیشہ دارالاسلام ہی رہے گا۔ (۴)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

حدیث باب کی ترجمۃ الباب سے مطابقت ”ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا“ کے جملے

میں ہے۔ (۵)

(۱) شرح النووي علی مسلم (ج ۲ ص ۱۳۰)۔

(۲) قاله العلامة الطيبي، انظر شرح الطيبي على مشكاة المصابيح (ج ۷ ص ۲۸۷)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۳۹)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۳۹)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۳۹)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۲)۔

۲۸ - باب : الْكَافِرُ يَقْتُلُ الْمُسْلِمَ ، ثُمَّ يُسْلِمُ ، فَيُسَدَّدُ بَعْدُ وَيُقْتَلُ .

ما قبل سے ربط و مناسبت

سابق باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے نفیر عام کے وقت جہاد کے واجب و فرض ہونے کا حکم بیان کیا تھا اور اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس کافر کا حکم بیان فرما رہے ہیں جس نے کسی مسلمان کو قتل کیا ہو پھر اللہ نے اس کو ایمان کی توفیق و نعمت سے سرفراز کیا پھر وہ خود بھی اللہ کے راستے میں قتال کرتے ہوئے شہید ہو گیا تو وہ بھی جنت میں جائے گا۔

مقصد ترجمۃ الباب

ترجمۃ الباب کا مقصد اس کافر شخص کا حکم بیان کرنا ہے جو کسی مسلمان کو قتل کر دے پھر اسلام قبول کر لے اور اس کے بعد وہ خود بھی شہید ہو جائے، چونکہ اس کافر کا حکم ظاہر ہے کہ وہ جنتی ہے جو حدیث باب سے مفہوم ہو رہا ہے اس لئے امام بخاری نے اس کے جواب کو ذکر نہیں کیا۔ (۱)

اختلاف نسخ

صحیح بخاری کے تمام نسخوں میں ترجمۃ الباب اسی طرح ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے، لیکن علامہ کرمانی کی روایت میں اس طرح ہے ”باب الکافر یقتل المسلم، فیسلم، فیسدّد دینہ بعد القتل أو ثم یصیر مقتولاً۔“ (۲) اسی طرح نسفی کی روایت میں ”بعد“ کے بعد واو نہیں بلکہ ”أو“ ہے اور اسی پر علامہ ابن بطل (۳) اور اسماعیلی رحمہما اللہ نے جزم کیا ہے۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۲) و شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۵۷)۔

(۲) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۲۲)۔

(۳) ابن بطل (ج ۵ ص ۳۸)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۲)۔

اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہی روایت نسفی، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی مراد کے زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔ (۱)

۲۶۷۱ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ ، يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ ، يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ : يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ ، ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ ، فَيُسْتَشْهَدُ) .

تراجم رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۳)

(۲) مالک

یہ مشہور امام، مالک بن انس بن مالک الاصبھی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے ذیل میں گزر چکے ہیں (۴)

(۳) ابوالزناد

یہ ابوالزناد عبد اللہ بن ذکوان رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب حب الرسول

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۰)۔

(۲) قوله: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث أخرجه مسلم، كتاب الإمارة، باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة، رقم (۴۸۹۴)، والنسائي في سننه، كتاب الجهاد، باب اجتماع القاتل والمقتول في سبيل الله في الجنة، وتفسير ذلك، رقم (۳۱۶۷) و(۳۱۶۸)، وابن ماجه في سننه، المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، رقم (۱۹۱)۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۲۸۹)۔

(۴) كشف الباري (ج ۱ ص ۲۹۰)، نیز دیکھئے كشف الباري (ج ۲ ص ۸۰)۔

صلی اللہ علیہ وسلم من الإیمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

(۴) الاعرج

یہ ابوداؤد عبد الرحمن بن ہریرہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی مذکورہ باب کے تحت گزر چکے۔ (۲)

(۵) ابو ہریرۃ

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت ابو ہریرہ عبد الرحمن بن صخر رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان،

باب أمور الإیمان“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يضحك الله إلى رجلين

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ دو آدمیوں

سے راضی ہوتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی طرف ضحک کی نسبت کی توضیح

یہاں پر حدیث باب میں اللہ تعالیٰ کی طرف ضحک کی نسبت کی گئی ہے جب کہ ضحک مخلوق کی صفت ہے، چنانچہ

اس سے خالق کی مخلوق سے تشبیہ لازم آتی ہے؟

علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ضحک اور اسی قسم کی دوسری امثال کا اطلاق اگر اللہ تعالیٰ پر ہو تو اس

سے مجازاً اس کے لوازم مراد ہوتے ہیں اور لازم الضحک رضائے خداوندی ہے، یعنی مراد یہاں ضحک سے رضائے

خداوندی ہوگی۔ (۴)

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ ضحک جو صفات انسانیہ میں سے ہے اور آدمی کی کسی خوشی و فرحت

کے اظہار کے لئے ہوتا ہے اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے لئے ناجائز ہے، اس کے ذکر کرنے کی وجہ یہاں یہ ہے کہ یہ بشر

کے تعجب پر دلالت کرتا ہے کسی تعجب وغیرہ کی وجہ سے اور اللہ کی صفت میں اگر یہ لفظ بولا جائے تو یہ پہلے شخص کے حق میں

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۰)

(۲) حوالہ بالا (ص ۱۱)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

(۴) شرح الکرمانی (ج ۱۲: ۱۲۳)۔

اخبار عن الرضا جبکہ دوسرے کے حق میں اخبار عن القبول ہے، یعنی اللہ تعالیٰ پہلے کے فعل پر راضی ہوئے اور دوسرے کے فعل کو قبول فرمایا اور ان دونوں حضرات کا بدلہ جنت ہے اگرچہ دونوں کی حالتیں مختلف اور مقاصد الگ الگ ہیں۔ (۱)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہی نے کتاب التفسیر (۲) کی روایت میں ضحک کی تفسیر ”الرحمة“ سے کی ہے، چنانچہ علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ یہ تفسیر قریب ہے لیکن ضحک کو رضا کے معنی پر محمول کرنا اقرب و أشبه ہے۔ (۳)

امام خطابی مزید فرماتے ہیں کہ اس جملے کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کو ان دونوں حضرات کے فعل پر تعجب میں ڈالتے اور انہیں ہنساتے ہیں۔ (۴)

اور ابن فورک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل کا اظہار فرماتے ہیں، چنانچہ اہل عرب کہتے ہیں: ”ضحك الأرض من النبات“ جب زمین اپنی نباتات کو ظاہر کر دے۔ (۵)

علامہ ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس طرح کے جملوں میں اکثر سلف صالحین کا عمل یہ رہا کہ ان کو اپنے ظاہر پر چھوڑ دیا جائے اور اعتقاد بہر حال اس بات کا رکھا جائے کہ اللہ تعالیٰ صفات مخلوق سے بری ہیں اور ظاہر پر چھوڑ دینے کا مطلب یہ ہے کہ ہمیں اس بارے میں کوئی علم نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ صفات خلق سے منزہ ہیں۔ (۶)

علامہ عینی اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ضحک سے مراد یہاں رضا ہے اور اس پر ضحک کا متعدی بایلی ہونا دلالت کر رہا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”ضحك فلان إلى فلان“ جب آدمی کسی کی طرف ہنستے مسکراتے چہرے کے ساتھ متوجہ ہو، ظاہری بات ہے کہ اس طرح متوجہ ہونا رضا اور قبولیت پر دلالت کرتا ہے۔ (۷)

يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة

(۱) أعلام الحديث للخطابي (ج ۲ ص ۱۳۶۵)، وأيضاً انظر شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۳۸)۔

(۲) هذا كما قاله العلامة الخطابي في أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۶۷) في رواية الفريري، وليس عن ابن معقل، قال الحافظ في الفتح: ”لم أر ذلك في النسخ التي وقعت لنا من البخاري“ انظر فتح الباري (ج ۸ ص ۶۳۲)۔

(۳) أعلام الحديث للخطابي (ج ۲ ص ۱۳۶۷)۔

(۴) أعلام الحديث للخطابي (ج ۲ ص ۱۳۶۸)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۳)۔

(۶) فتح الباري (ج ۶ ص ۴۰)۔

(۷) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۳)۔

ان میں سے ایک دوسرے کو قتل کرتا ہے، دونوں جنت میں داخل ہوں گے۔

جملہ ”یدخلان الجنة“ محل جر میں ہے، کیونکہ یہ رجلین کی صفت واقع ہو رہی ہے۔ (۱)

یقاتل هذا في سبيل الله فيقتل

یہ پہلا اللہ تعالیٰ کے راستے میں قتال کرتا ہے اور شہید ہو جاتا ہے۔

صحیح مسلم کی روایت میں اس سے پہلے یہ بھی مذکور ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ازراہ تعجب

سوال کیا ”قالوا: كيف يا رسول الله؟“ (۲) کہ یا رسول اللہ! یہ کس طرح ہوگا کہ مقتول بھی جنت میں جائے اور ساتھ ساتھ قاتل بھی۔

قاتل سے مراد مسلمان ہے یا کافر؟

علامہ ابن عبد البر اور ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اہل علم کے نزدیک مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ

پہلا قاتل کافر تھا۔ یعنی مسلمان، کافر کے ہاتھوں مارا گیا تھا۔ (۳)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اسی کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں بیان کیا ہے، لیکن

اس سے بھی کوئی مانع نہیں ہے کہ قاتل اول سے مراد مسلمان ہو کیونکہ حدیث میں قاتل کا لفظ عام ہے ”ثم يتوب الله

على القتال“ چنانچہ اگر کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کو عبد ابلا شہید قتل کر دے پھر توبہ کرے اور اللہ کے راستے میں قتال

کرتے ہوئے شہید ہو جائے تو ظاہر ہے کہ یہ بھی قاتل ہے لیکن جنت میں جائے گا۔

لیکن یہ دوسرا مطلب ان حضرات کے نزدیک صحیح و درست ہو سکتا ہے جو قاتل کی توبہ کے قبول ہونے کے قائل

ہیں، جیسے حضرت ابن عباس، زید بن ثابت، ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اجمعین۔ البتہ جو حضرات قاتل کی

توبہ کی قبولیت کے قائل نہیں ان کے نزدیک پہلا معنی ہی درست ہے۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۳)۔

(۲) صحيح مسلم، كتاب الإمارة، باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة، رقم (۴۸۹۴)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۳)، و شرح ابن بطل (ج ۲ ص ۳۸)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۴۰)، وانظر لمزيد من التفصيل في قبولية توبة القتال عمدا وعدمها كشف الباري، كتاب

التفسير (ص ۱۵۸)۔

چنانچہ علامہ ابن عبدالبر اور ابن بطال رحمۃ اللہ علیہما کے قول کی تائید صحیح مسلم اور مسند احمد کی روایت سے بھی ہوتی ہے، صحیح مسلم میں صراحت کے ساتھ یہ الفاظ مذکور ہیں ”ثم يتوب الله على الآخر؛ فيهديه إلى الإسلام“ (۱) اس سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ قاتل سے مراد یہاں کافر ہے۔

اور مسند احمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں ”قيل: كيف يا رسول الله؟ قال: يكون أحدهما كافراً، فيقتل الآخر، ثم يسلم، فيغزو؛ فيقتل“۔ (۲) اس حدیث میں تو صراحت کے ساتھ کافر کا لفظ مذکور ہے۔ (۳)

ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد

پھر اللہ تعالیٰ اس دوسرے کی توبہ قبول فرماتے ہیں، پس وہ شہادت کے رتبے سے سرفراز ہو جاتا ہے۔

”ثاب اللہ علی“ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ توبہ کی توفیق دیتے اور قبول فرماتے ہیں۔ (۴)

علامہ ابن بطال اور علامہ یعنی رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ توبہ سے مراد یہاں سلام ہے، یعنی اللہ تعالیٰ اس کو اسلام قبول کرنے کی توفیق بخشتے ہیں۔ (۵)

اس کی دلیل مسلم کی روایت کے یہ الفاظ ہیں: ”فيهديه إلى الإسلام“۔ (۶)

فائدہ

علامہ ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب سے یہ بات مستفاد ہوئی کہ ہر وہ شخص جو اللہ کی راہ میں مارا جائے وہ شہید ہے۔ (۷)

(۱) صحیح مسلم، کتاب الإمارة، باب الرجلین یقتل أحدهما الآخر یدخلان الجنة، رقم (۴۸۹۴)۔

(۲) مسند أحمد بن حنبل (ج ۲ ص ۲۴۴ و ۵۱۱)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۰)۔

(۴) مختار الصحاح مادة ”توب“۔

(۵) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۳۸)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۲۳)۔

(۶) صحیح مسلم، کتاب الإمارة، باب الرجلین یقتل أحدهما الآخر یدخلان الجنة، رقم (۴۸۹۴)۔

(۷) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۱)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۲۳)۔

ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث

علامہ ابن المنیر اسکندرائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ترجمۃ الباب میں ”فیسدد“ ہے، جب کہ حدیث میں ”فیستشهد“ آیا ہے، گویا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس بات پر تنبیہ کرنا چاہتے ہیں کہ شہادت علی وجہ التمدید ہو، صحیح طریقہ سے اخلاص کے ساتھ ہو تو یہ بھی جنت میں جائے گا اور ہر وہ عمل جو علی وجہ التمدید ہو اس کا یہی حکم ہے اگرچہ شہادت افضل ہے، لیکن دخول جنت شہید کے ساتھ خاص نہیں، چنانچہ مصنف علیہ الرحمۃ نے ترجمۃ الباب کو حدیث کی شرح قرار دیا ہے۔ (۱)

۲۶۷۲ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ بِخَيْبَرَ بَعْدَ مَا افْتَتَحُوهَا ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَشْهَمَ لِي ، فَقَالَ بَعْضُ بَنِي سَعِيدٍ بْنِ الْعَاصِ : لَا تُشْهِمُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : هَذَا قَاتِلُ ابْنِ قَوْقَلٍ ، فَقَالَ ابْنُ سَعِيدٍ بْنِ الْعَاصِ : وَاعْجَبًا لَوْ بَرٍّ ، نَدَلَى عَلَيْنَا مِنْ قُدُومِ ضَائِنٍ ، يَنْعَى عَلَى قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ ، أَكْرَمَهُ اللَّهُ عَلَى يَدَيَّ ، وَلَمْ يُهَيِّ عَلَى يَدَيْهِ . قَالَ : فَلَا أَذْرِي أَشْهَمَ لَهُ أَمْ لَمْ يُشْهِمَ لَهُ .

قال سُفْيَانُ : وَحَدَّثَنِي السَّعِيدِيُّ ، عَنْ جَدِّهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : السَّعِيدِيُّ عَمْرُو بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ سَعِيدٍ بْنِ الْعَاصِ : [۳۹۹۶ ، ۳۹۹۷]

تراجم رجال

(۱) حمیدی

یہ مشہور امام حدیث ابو بکر عبد اللہ بن الزبیر بن عیسیٰ القرشی الحمیدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۰) والمتواری (ص)۔

(۲) قولہ: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً (ج ۲ ص ۶۰۸) كتاب المغازي، باب غزوة خيبر،

رقم (۴۲۳۷)، وأبو داود في سننه، كتاب الجهاد، باب فيمن جاء بعد الغنمة لاسهم له، رقم (۲۷۲۳ و ۲۷۲۴)۔

حالات ”بدء الوحي“ کی پہلی حدیث کے تحت اور مفصل حالات ”كتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۱)

(۲) سفیان

یہ ابو محمد سفیان بن عیینہ بن میمون الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی پہلی حدیث کے تحت اور مفصل حالات ”كتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا“ کے تحت آچکے۔ (۲)

(۳) الزہری

یہ ابو بکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ ابن شہاب الزہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۳)

(۴) عنبستہ بن سعید

یہ عنبستہ بن سعید بن العاص بن سعید بن العاص بن امیۃ القرشی الاموی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ابویوب اور ابو خالد ان کی کنیت ہے۔ (۴)

ان کی والدہ ام ولد تھیں۔ (۵)

یہ حضرت انس بن مالک، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

اور آپ سے روایت حدیث کرنے والوں میں اسماء بن عبید الضبعی، حبیب بن ضمرہ، محمد بن عمرو بن علقمہ، امام زہری اور ابو قلابہ البحرمی رحمہم اللہ وغیرہ شامل ہیں۔ (۶)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۳۷)، و کشف الباری (ج ۳ ص ۹۹)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۱۳۸)، و کشف الباری (ج ۳ ص ۱۰۲)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۲۲ ص ۴۰۸)، الثقات لابن حبان (ج ۵ ص ۲۶۸)۔

(۵) طبقات ابن سعد (ج ۵ ص ۲۳۹)۔

(۶) شیوخ و تلامذہ کے لئے دیکھئے تہذیب الکمال (ج ۲۲ ص ۴۰۹)۔

- امام یحییٰ بن معین، امام ابو داؤد اور امام نسائی رحمہم اللہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۱)
- امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ثقة، و هو جلیس للحجاج بن یوسف۔ (۲)
- ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لابأس به“۔ (۳)
- یعقوب بن سفیان رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کی توثیق فرمائی ہے۔ (۴)
- حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة، تابعي، كان أحد الأشراف“۔ (۵)
- حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۶)
- ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو کتاب ”الثقات“ میں ذکر کیا ہے۔ (۷)
- یہ صحیحین اور سنن ابو داؤد کے راوی ہیں۔ (۸) ۱۰۰ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ (۹) رحمۃ اللہ رحمۃ واسعة۔
- (۵) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
- یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت عبدالرحمن بن صخر رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب أمور الایمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱۰)
- قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخير بعد ما افتتحوها، فقلت: يا رسول الله، أسهم لي۔

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حوالہ بالا، والجرح والتعديل (ج ۵ ص ۵۲۴)، رقم (۱۱۷۹، ۲۲۲۹)۔

(۴) تهذيب التهذيب (ج ۸ ص ۱۵۶)۔

(۵) ميزان الاعتدال (ج ۳ ص ۳۰۱)۔

(۶) تقريب التهذيب (ص ۴۳۲)۔

(۷) الثقات لأبن حبان (ج ۵ ص ۲۶۸)۔

(۸) الكاشف للذهبي (ج ۲ ص ۹۹)۔

(۹) تقريب التهذيب (ص ۴۳۲)۔

(۱۰) كشف الباري (ج ۲ ص ۶۵۹)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں فتح خیبر کے بعد جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خیر ہی میں تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا، چنانچہ میں نے گزارش کی کہ مال غنیمت سے مجھے بھی حصہ عنایت کیجئے۔

ایک تعارض اور اس کے جوابات

یہاں حدیث باب میں یہ آیا ہے کہ سائل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تھے اور روکنے والے حضرت ابان بن سعید رضی اللہ عنہ تھے، جب کہ بخاری کتاب المغازی (۱) ابو داود (۲) میں یہ مذکور ہے کہ سائل ابان بن سعید بن العاص رضی اللہ عنہ تھے اور مانع حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تھے، چنانچہ اس میں ہے: ”فقال أبان: أقسم لنا يا رسول الله، قال أبو هريرة: فقلت: لا تقسم له يا رسول الله۔“

چنانچہ دفع تعارض کے لئے محمد بن یحییٰ ذہلی رحمۃ اللہ علیہ نے تو یہ جواب دیا کہ راجح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا مانع ہونا ہے اور سائل ابان بن سعید تھے۔ (۳)

جب کہ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ بخاری کی حدیث باب ہی راجح ہے جس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا سائل ہونا مذکور ہے۔ (۴)

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ کی رائے یہ ہے کہ اگر سنن ابی داود کی روایت کو صحیح اور بخاری کی روایت کے برابر بھی قرار دیا جائے تو اس بات کا احتمال ہے کہ دونوں نے ایک دوسرے کے لئے منع کیا ہو، چنانچہ حضرت ابان رضی اللہ عنہ کے لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ دلیل دے کر منع کیا کہ یہ ابن قوئل کا قاتل ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے لئے حضرت ابان رضی اللہ عنہ نے یہ دلیل پیش کی کہ یہ جنگ و جہاد کے لائق نہیں کہ اس کو حصہ دیا جائے۔ (۵)

(۱) صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوة خیبر، رقم (۴۲۳۸)۔

(۲) سنن أبی داود، کتاب الجہاد، باب فیمن جاء بعد الغنیمۃ لاسهم له، رقم (۲۷۲۳)۔

(۳) فتح الباری (ج ۷ ص ۴۹۲)۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۲۴)۔

(۵) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۲۴)، وفتح الباری (ج ۷ ص ۴۹۲)۔

لہذا دونوں روایات میں اب کوئی تعارض نہیں رہا۔

اب ایک بات اور سمجھ لیجئے کہ امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ (۱) نے جو روایت نقل کی اس میں ”ابان“ کی بجائے سعید بن العاص مذکور ہے، حالانکہ درست ابن سعید ہے، چنانچہ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وإنما هو ابن سعید، واسمه أبان“۔ (۲)

فقال بعض بني سعيد بن العاص: لا تسهم له يا رسول الله۔
تو سعید بن العاص کے کسی بیٹے نے کہا، یا رسول اللہ! مال غنیمت سے ان کو حصہ نہ دیجئے۔
”بعض بنی سعید بن العاص“ سے مراد حضرت ابان بن سعید رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۳)

ابان بن سعید

یہ ابوالولید ابان بن سعید بن العاص بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف الاموی القرشی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)
ان کی والدہ صفیہ یا ہند بنت المغیرہ ہیں جو حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی پھوپھی تھیں۔ (۵)
ان کا سلسلہ نسب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے چھٹی پشت میں جا ملتا ہے۔ (۶)
ان کے والد ابو احمہ سعید بن العاص جاہلیت کے سرداروں میں سے تھے اور بڑی شان و شوکت کے مالک، ان کی آٹھ زینہ اولاد تھیں جن میں سے پانچ مشرف باسلام ہوئے، حضرت ابان رضی اللہ عنہ سے قبل ان کے دو بھائی خالد اور عمر اسلام لا چکے تھے۔ (۷)
علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق یہ حدیبیہ اور خیبر کی جنگ کے درمیان ایمان لائے۔ (۸)

(۱) سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب فیمن جاء بعد الغنیمۃ لا سهم له، رقم (۲۷۲۴)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۲۴)۔

(۳) حوالہ بالا (ص ۱۲۳)۔

(۴) سیر أعلام النبلاء (ج ۱ ص ۲۶۱)، وتہذیب تاریخ دمشق الكبير لابن عساکر (ج ۲ ص ۱۲۷)۔

(۵) أسد الغابة في معرفة الصحابة (ج ۱ ص ۱۴۸)۔

(۶) حوالہ بالا۔

(۷) الاستيعاب في أسماء الأصحاب (ج ۱ ص ۴۶)۔

(۸) سیر أعلام النبلاء (ج ۱ ص ۲۶۰) الاستيعاب في أسماء الأصحاب (ج ۱ ص ۴۶)۔

جب کہ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ غزوہ خیبر سے پہلے انہوں نے اسلام قبول کیا، چنانچہ ابن الاثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ نے اسی قول ثانی کو ترجیح دی ہے۔ (۲)

اسلام قبول کرنے کا سبب

ان کے اسلام لانے کا سبب یہ بنا کہ یہ تجارت کی غرض سے شام کی طرف نکلے، وہاں ان کی ملاقات ایک راہب سے ہوئی، راہب سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بابت دریافت کیا اور کہا کہ میں قریش کا ایک فرد ہوں اور ہم میں سے ایک آدمی نکلا ہے جس کا زعم اور گمان یہ ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے مبعوث کیا ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مبعوث کیا تھا۔ تو اس راہب نے پوچھا کہ تمہارے اس آدمی کا نام کیا ہے؟ کہا محمد۔ راہب نے کہا میں ان کے اوصاف بیان کرتا ہوں، پھر اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف اوصاف حمیدہ، ان کی عمر اور نسب وغیرہ بیان کئے۔ تو حضرت ابان رضی اللہ عنہ نے ان پر صاد کیا اور کہا کہ وہ اسی طرح ہیں جیسا کہ آپ نے بیان کیا ہے۔ چنانچہ راہب نے کہا: ”واللہ، لیظہرنَّ علی العرب، ثم لیظہرنَّ علی الأرض۔“ کہ ”بخدا! وہ عرب پر غالب آئیں گے، پھر پوری دنیا پر غالب آئیں گے“، پھر حضرت ابان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ رجل صالح یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو میرا سلام پہنچا دینا۔

چنانچہ حضرت ابان رضی اللہ عنہ جب مکہ مکرمہ واپس آئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی لوگوں سے خیر و عافیت دریافت کی اور پہلے جیسی ان کی عادت تھی کہ رسول اللہ اور صحابہ کرام کی بھوکرتے تھے اس کو ترک فرما دیا، یہ حدیبیہ سے پہلے کا واقعہ ہے۔

پھر جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کی طرف چلے اور واپس لوٹے تو حضرت ابان رضی اللہ عنہ نے بھی ان کی اتباع کی اور اسلام قبول کیا۔ (۲)

جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو حدیبیہ کے دن قریش مکہ کی طرف بھیجا تھا تو حضرت ابان رضی اللہ عنہ نے ہی ان کو پناہ دی تھی، چنانچہ حضرت ابان نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو گھوڑے پر سوار کیا یہاں تک کہ وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہو گئے اور عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا:

(۱) أسد الغابة (ج ۱ ص ۱۴۸)۔

(۲) أسد الغابة (ج ۱ ص ۱۴۹) وتہذیب تاریخ دمشق الكبير (ج ۲ ص ۱۲۸)۔

أسبل وأقبل ولا تخف أحداً بنو سعيد أعزة الحرم

”یعنی بہادری دکھاؤ اور آگے بڑھو اور کسی سے نہ ڈرو کیونکہ بنو سعید حرم کے معززین میں سے ہیں۔“ (۱)

ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض سرایا میں امیر لشکر بھی مقرر فرمایا تھا، چنانچہ ان میں سے ایک نجد کی

طرف بھیجا گیا سریہ بھی شامل ہے۔ (۲)

اور پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علاء بن الحضرمی رضی اللہ عنہ کو معزول کر کے جو کہ ”بحرین“ کے

والی تھے حضرت ابان رضی اللہ عنہ کو ۹ھ میں والی مقرر فرمایا اور وہ اس منصب پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک

متمکن رہے۔ نبی علیہ السلام کی وفات کے بعد یہ مدینہ منورہ واپس آ گئے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ارادہ فرمایا کہ

ان کو دوبارہ بحرین بھیج دیں تو انہوں نے فرمایا: ”لا أعمل لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم“ کہ

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات کے بعد میں کسی کے لئے بطور عامل فرائض انجام نہیں دوں گا۔“ اور یہ بھی روایت

ہے کہ انہوں نے یمن میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف سے والی مقرر ہونا قبول فرمایا تھا۔ (۳)

ان کے وقت وفات میں مختلف اقوال ہیں:-

چنانچہ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قتل أبان وعمر و ابننا سعيد يوم اليرموك“ لیکن ابن

اسحاق کے اس قول کی کسی نے متابعت نہیں کی۔ اور غزوہ یرموک ۱۵ھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں

پیش آیا تھا۔ (۴)

اور یہ بھی کہا گیا کہ یہ ”مرج الصفر“ کے دن شہید ہوئے اور مرج الصفر کا واقعہ ۱۳ھ، دور خلافت عمری میں

پیش آیا۔ (۵)

تیسرا اور صحیح قول موسیٰ بن عقبہ کا ہے جس کی تائید مصعب، زبیر اور اکثر اہل نسب نے بھی کی ہے کہ حضرت

(۱) الإصابة (ج ۱ ص ۱۳) والاستيعاب (ج ۱ ص ۴۶)۔

(۲) الاستيعاب (ج ۱ ص ۴۷)۔

(۳) سير أعلام النبلاء، (ج ۱ ص ۲۶۱)۔ أسد الغابة (ج ۱ ص ۱۴۹)۔

(۴) أسد الغابة (ج ۱ ص ۱۵)۔

(۵) حوالہ بالا۔

ابان رضی اللہ عنہ اپنے بھائی خالد بن سعید کے ساتھ ”جنگ اجنادین“ میں شہید ہوئے۔ (۱) اسی قول کو امام ذہبی نے بھی صحیح قرار دیا ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”ثم إنه استشهد هو وأخوه يوم أجنادين على الصحيح۔“ (۲) کہ ”صحیح قول کے مطابق وہ اور ان کے بھائی جنگ اجنادین میں شہید ہوئے۔“

انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف ایک روایت نقل کی ہے وہ یہ ہے: ”وضع الله عز وجل كل دم في الجاهلية، أو قال: كل دم كان في الجاهلية، فهو موضوع۔“ (۳) یعنی ”ہر وہ خون جو جاہلیت میں بہا گیا ہے اس کو اللہ نے معاف کر دیا ہے یا یہ فرمایا کہ ہر وہ خون ناحق جو جاہلیت میں بہایا گیا وہ معاف ہے۔“

فقال أبو هريرة: هذا قاتل ابن قوئل

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یہ (یعنی ابان) ابن قوئل کا قاتل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے اس قول کا مقصد یہ ہے کہ چونکہ ابان رضی اللہ عنہ نے حالت کفر میں ابن

(۱) أسد الغابة (ج ۱ ص ۱۵۰) الاستيعاب (ج ۱ ص ۴۷)۔

”جنگ اجنادین“ کا مختصر تعارف

”اجنادین“ فلسطین کے علاقوں ”رملہ“ اور ”بیت حرمون“ کے درمیان ایک معروف جگہ کا نام ہے۔ (معجم البلدان: ۱/۱۰۳) اس مقام پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کے آخری ایام میں مسلمانوں اور رومیوں کے درمیان ایک خونریز معرکہ لڑا گیا، رومیوں کی فوج کا سپہ سالار ہرقل کا بھائی تھیوڈورس تھا اور اس کے ماتحت ایک لاکھ رومی فوج تھی، مسلمانوں کا لشکر ان تین الگ الگ دستوں پر مشتمل تھا جو فلسطین اور اردن کے آس پاس جنگی کاروائیوں میں مصروف تھے، ان تینوں دستوں کی قیادت بالترتیب حضرت عمرو بن العاص، شرحبیل بن حسنہ اور یزید بن ابی سفیان رضی اللہ عنہم کر رہے تھے، رومیوں اور مسلمانوں کے درمیان کئی سرحدی جھڑپیں ہو چکی تھیں جن میں کئی بار رومی غالب رہے، آخر کار یہ تینوں دستے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی قیادت میں جمع ہو گئے اور فریقین کے درمیان جمادی الاولیٰ ۱۳ ہجری کو فیصلہ کن معرکہ لڑا گیا، جس میں مسلمانوں کی متحدہ فوج نے ”اجنادین“ کے مقام پر دشمن کو شکست فاش سے دوچار کیا اور اجنادین ہمیشہ کے لئے اسلام کا زیر نگین ہو گیا۔ (دائرہ معارف اسلامیہ تحت ابی بکر: ۱/۵۵۵ تحت اجنادین: ۱/۱۰۱۲)

اس جنگ میں مسلمانوں کی بھی ایک معتد بہ تعداد شہید ہوئی، جن میں حضرت عبداللہ بن زبیر بن عبدالمطلب، عکرمہ بن ابی جہل اور

حارث بن ہشام رضی اللہ عنہم ایسے صحابہ شامل تھے۔ (معجم البلدان: ۱/۱۰۳)۔

(۲) سیر أعلام النبلاء (ج ۱ ص ۲۶۱)۔

(۳) الاستيعاب (ج ۱ ص ۴۸) والإصابة (ج ۱ ص ۱۴)۔

قول رضی اللہ عنہ قتل کیا تھا اس لئے اسے غنیمت سے حصہ نہیں ملنا چاہئے۔

اور ابن قوئل سے مراد حضرت نعمان بن مالک بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۱)

حضرت نعمان بن قوئل رضی اللہ عنہ

یہ نعمان بن مالک بن ثعلبہ بن اصرم بن فہد بن ثعلبہ بن قوئل رضی اللہ عنہ ہیں۔ چنانچہ یہ اپنے جد امجد کی طرف منسوب ہو کر ابن قوئل بھی کہلاتے ہیں۔ (۲)

اور بعض حضرات نے یہ کہا کہ قوئل ثعلبہ یا مالک کالقب ہے، کسی کا نام نہیں۔ (۳)

یہ بدرتین میں سے ہیں۔ (۴)

یہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت حدیث کرتے ہیں اور ان سے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ حدیث کی روایت کرتے ہیں، ابوصالح نے بھی ان سے روایت حدیث کی ہے، لیکن ان کا سماع حضرت نعمان سے ثابت نہیں، اس لئے روایت مرسل ہوگی۔ (۵)

مسلم شریف کی ایک روایت میں ان کا ذکر آیا ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”أتى النبي صلى

الله عليه وسلم النعمان بن قوئل، فقال: يا رسول الله، أ رأيت إذا صليت المكتوبة إلخ“۔ (۶)

یہ غزوہ احد میں شہید ہوئے اور قاتل حضرت ابان بن سعید رضی اللہ عنہ تھے جیسا کہ حدیث باب میں مذکور ہے۔ جب کہ بعض اہل مغازی نے قاتل صفوان بن امیہ کو قرار دیا ہے لیکن یہ قول مرجوح ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کو شہید کرنے میں دونوں شریک رہے ہوں۔ (۷)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۳)۔

(۲) أسد الغابة (ج ۵ ص ۳۲)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۴۱)۔

(۳) الإصابة (ج ۳ ص ۵۶۴)۔

(۴) أسد الغابة (ج ۵ ص ۳۲۰)۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) صحيح مسلم (ج ۱ ص ۳۲)، كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة..... رقم (۱۶-۱۷)۔

(۷) فتح الباري (ج ۶ ص ۴۱)، وأسد الغابة (ج ۵ ص ۳۲۰)۔

فقال ابن سعيد بن العاص: واعجبا لو بر تدلی علينا من قدوم ضأن؛ یعنی علی قتل رجل مسلم، أكرمه الله على يدي ولم يهني على يديه۔

تو حضرت ابان بن سعید بن العاص رضی اللہ عنہ نے کہا: تعجب ہے اس بجو پر! جو ضان پہاڑی کی چوٹی سے اتر کر آیا ہے، یہ مجھ پر ایک ایسے شخص کے متعلق عیب لگاتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے میرے ہاتھ عزت یعنی شہادت سے سرفراز کیا اور اس کو روک دیا کہ وہ مجھے اپنے ہاتھ سے ذلیل کرتا۔

حضرت ابان بن سعید رضی اللہ عنہ کا مقصد اس قول سے یہ ہے کہ میں نے اگر نعمان بن قوطل رضی اللہ عنہ کو اپنے زمانہ کفر میں شہید کیا تو وہ اس کی وجہ سے شہادت کے بلند وارف مرتبے پر فائز ہوئے اور ساتھ ہی اللہ کا مجھ پر یہ احسان و فضل ہوا کہ اللہ نے مجھے ان کے ہاتھوں مرنے سے بچایا۔ اگر وہ مجھے اس وقت قتل کر دیتے تو آخرت میں، میں ذلیل و خوار ہوتا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھے اس ذلت سے بچالیا۔ چنانچہ اس میں طعنہ دینے کی کیا بات ہے؟! (۱)

قال: فلا أدري أسهم له أم لم يسهم له۔

فرمایا: مجھے معلوم نہیں آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو (غنیمت سے) حصہ دیا یا نہیں۔

علامہ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق اس قول کے قائل ابن عیینہ یا ان سے نیچے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ

کے کوئی شیخ ہیں۔ (۲)

حدیث باب کے تحت ایک مسئلہ ذکر کیا جاتا ہے کہ آیا غنیمت میں جہاد کے بعد آنے والے کا حصہ ہے یا نہیں؟

لیکن اس کی تفصیل، ہم چونکہ مغازی میں ذکر کر چکے ہیں اس لئے وہاں دیکھ لیا جائے۔ (۳)

قال سفیان: وحدثني السعدي عن جده عن أبي هريرة۔

اس عبارت کا مقصد یہ ہے کہ حدیث باب حضرت سفیان ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ سے دو سندوں کے ساتھ مروی

ہے، ایک تو سند وہی ہے جو ماقبل میں گذر چکی یعنی ”حدثنا الحميدي، حدثنا سفیان، حدثنا الزهري قال:

أخبرنا عنبة بن سعيد عن أبي هريرة“۔ اور دوسری سند میں الزہری اور عنبہ بن سعیدؓ جگہ ”السعدي عن

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۵)، وانظر لمزيد من التفصيل: كشف الباري، كتاب المغازي (ص ۴۵۲-۴۵۴)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۵)۔

(۳) كشف الباري، كتاب المغازي (ص ۴۴۷)۔

جدہ“ ہے اور اس ثانی طریق کو امام حمیدی نے اپنی سند میں ذکر کیا ہے۔ (۱)

قال أبو عبد الله: السعیدی: عمرو بن یحیی.....

ابو عبد اللہ سے مراد امام بخاری ہیں اور یہاں آپ نے السعیدی کا نام و نسب بتایا ہے کہ سعیدی کا نام عمرو بن

یحیی بن سعید بن عمرو بن سعید بن العاص ہے۔ (۲)

ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث

حدیث کی ترجمہ کے ساتھ مطابقت حضرت ابان بن سعید رضی اللہ عنہ کے اس قول میں ہے ”اكرمہ اللہ بیدی“ یعنی نعمان بن قوئل رضی اللہ عنہ حضرت ابان رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں شہید ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو شہادت کے رتبہ بلند سے سرفراز فرمایا، جب کہ حضرت ابان رضی اللہ عنہ حالت کفر میں مارے نہیں گئے بلکہ وہ غزوہ احد کے بعد بھی زندہ رہے اور ان کو توبہ کی توفیق ہوئی اور اسلام قبول کیا اور یہی مقصود ترجمہ بھی ہے۔ (۳)

۲۹ - باب : مَنْ اخْتَارَ الْغَزْوَ عَلَى الصَّوْمِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

ترجمۃ الباب کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی جہاد کو روزے پر ترجیح دے تاکہ روزے کی وجہ سے اس کا بدن ضعف و تھکاؤٹ کا شکار نہ ہو تو اس کا یہ فعل صحیح ہے اور سنت میں اس کی اصل موجود ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ مجاہد خواہ روزے سے نہ ہو تب بھی اس کے لئے روزے دار اور رات کے قیام کرنے کے برابر ثواب لکھا جاتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجاہد کو ایسے روزے دار سے تشبیہ دی ہے جو صائم الدہر ہو اور ایسے عبادت گزار سے تشبیہ دی ہے جو تھکاؤٹ کا شکار نہ ہوتا ہو۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۵)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۴۱)۔

(۲) السعیدی اور ان کے دادا کے حالات ”كتاب الوضوء، باب الاستنجاء بالحجارة“ کے تحت بیان کئے جا چکے ہیں۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۳)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۵)، وشرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۴۲)۔

۲۶۷۳ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ أَبُو طَلْحَةَ لَا يَصُومُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَجْلِ الْغَزْوِ ، فَلَمَّا قُبِضَ النَّبِيُّ ﷺ لَمْ أَرَهُ مُفْطِرًا إِلَّا يَوْمَ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَى .

تراجم رجال

(۱) آدم

یہ ابوالحسن آدم بن ابی ایاس عبدالرحمن العسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۲)

(۲) شعبہ

یہ امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن الحجاج عسقلانی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی مذکورہ بالا باب کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

(۳) ثابت البنانی

یہ مشہور تابعی بزرگ ابو محمد ثابت بن اسلم بنانی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب القراءة والعرض على المحدث“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۴)

(۴) انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه“ کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۵)

(۱) قوله: "أنس بن مالك رضي الله عنه" الحديث أخرجه البخاري فقط في هذا الباب، قال العلامة العيني: "والحديث من

أفرادة" - عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۲۶) - وجامع الأصول (ج ۶ ص ۳۴۵) -

(۲) كشف الباري (ج ۱ ص ۶۷۸) -

(۳) حوالہ بالا -

(۴) كشف الباري (ج ۳ ص ۱۸۳) -

(۵) كشف الباري (ج ۲ ص ۴) -

قال كان أبو طلحة لا يصوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من أجل الغزو۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جہاد میں شرکت کی غرض سے روزے نہیں رکھتے تھے۔

یہاں ”أبو طلحة“ سے مراد حضرت زید بن سہل الانصاری رضی اللہ عنہ ہیں، جو حضرت انس رضی اللہ عنہ کے سوتیلے والد تھے۔ (۱)

اور حدیث باب میں ان کا عمل یہ بتلایا گیا کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں روزے رکھنے پر جہاد کو ترجیح دیتے تھے تاکہ قوی ضعف کا شکار نہ ہو جائیں اور روزے نہ رکھتے۔

لیکن روزے رکھنے کی جو نفی کی گئی وہ علی الاطلاق نہیں کہ بالکل روزے نہ رکھتے تھے، بلکہ یہ اکثر اوقات پر محمول ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہی روایت اسماعیل نے ابو الولید اور عاصم بن علی عن شعبہ کے طریق سے نقل کی ہے، چنانچہ ایک میں ”لا یسکد یصوم“ ہے اور دوسری میں ”کان قُلماً یصوم“ تو معلوم ہوا کہ نفی الصوم علی الاطلاق نہیں بلکہ فی اکثر الاوقات ہے۔ (۲)

فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم لم أَرَهُ مفطراً إلا يوم فطرٍ أو أضحی۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے رخصت ہو گئے تو میں نے انہیں بغیر روزے کے نہیں دیکھا مگر یہ کہ عید الفطر یا عید الاضحی کے دن۔

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ ہمیشہ روزے سے رہتے، مگر یہ کہ عید الفطر کا دن ہو یا عید الاضحی کا، کیونکہ ان ایام میں روزہ رکھنے کی ممانعت آئی ہے اس لئے ان ایام میں وہ روزے سے نہیں ہوتے تھے اور حدیث میں مذکورہ یوم اضحیٰ سے مراد وہ ایام ہیں جن میں روزہ رکھنا ممنوع ہے تاکہ ایام تشریق کو لفظ اضحیٰ شامل ہو جائے اور کوئی اشکال درپیش نہ ہو۔ (۳)

حدیث بالا میں اس بات کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۲۶)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۴۲)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۴۲) وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۲۶)۔

وفات کے بعد غزوات میں شرکت نہیں کرتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں انہوں نے نقلی روزے اس لئے چھوڑے کہ میدان جہاد میں مبادا کمزوری ظاہر ہو، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی انہوں نے غزوات میں شرکت کی ہے، چنانچہ حاکم (۱) اور ابن سعد (۲) وغیرہ نے ”حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس“ کے طریق سے نقل کیا ہے:

”أن أبا طلحة قرأ هذه الآية: ﴿انفروا خفافا وثقالا﴾، فقال: استئفّرنا الله وأمرنا الله، واستئفّرنا شيوخا وشباناً، جهزوني، فقال بنوه: يرحمك الله، إنك قد غزوت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر، ونحن نغزو عنك الآن فغزا البحر، فمات، فطلبوا جزيرة يدفنونه فيها، فلم يقدروا عليه إلا بعد سبعة أيام وما تغير۔“

”یعنی حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ﴿انفروا خفافا وثقالا﴾ تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں جنگ کے لئے نکلنے کو کہا اور حکم دیا ہے اور ہمیں خواہ بوڑھے ہوں یا جوان، نکلنے کا حکم دیا ہے، لہذا میرے لئے سامان سفر تیار کرو، ان کے بیٹوں نے کہا: اللہ آپ پر رحم کرے، تحقیق آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے زمانے میں غزوات میں شرکت کی ہے (اس لئے آپ تو زحمت نہ فرمائیں) ہم آپ کی طرف سے غزوات میں شریک ہوں گے۔ (لیکن وہ نہ مانے) چنانچہ بحری جنگ میں شریک ہوئے، وہاں وہ انتقال کر گئے، تو شرکائے سفر نے کوئی جزیرہ تلاش کیا، جس میں انہیں دفن کر دیں، لیکن سات دن تک وہ اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہوئے (اس کے بعد ہی ان کو دفن کیا) اور ان کی لاش بالکل تبدیل نہیں ہوئی تھی۔“

حضرت ابو طلحہ کے مذکورہ عمل کی وجہ

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجاہد کو ”الصائم القائم“ سے تشبیہ دی ہے۔ کما

(۱) المستدرک للحاکم (ج ۳ ص ۲۵۳)۔

(۲) الطبقات الكبرى (ج ۳ ص ۵۰۷)۔

مرفی أوائل الجہاد - اسی لئے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے جہاد کو صوم پر مقدم کیا۔ لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد جب اسلام پھلنے پھولنے لگا، اس کی جڑیں مضبوط ہو گئیں اور انہوں نے دیکھا کہ اب ان کی خاص ضرورت نہیں رہی ہے تو چاہا کہ روزوں کا بھی ان کے پاس ذخیرہ ہو، تاکہ روز قیامت جنت میں ”باب الریان“ سے داخل ہو سکیں۔ (۱)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بالکل واضح ہے۔ (۲) جیسا کہ ”کان أبو طلحۃ لا یصوم علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم من أجل الغزو“ سے ظاہر ہو رہا ہے۔

۳۰ - باب : الشَّہَادَةُ سَبْعُ سِوَى الْقَتْلِ

مقصد ترجمۃ الباب

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقصود امام بخاری کا اس ترجمۃ الباب سے یہ ہے کہ مقتول فی سبیل اللہ کے علاوہ بھی کئی شہداء ہیں جن کا ذکر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ احادیث باب میں کریں گے۔ (۳)

۲۶۷۴ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ سُمَيٍّ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (الشُّهَدَاءُ خَمْسَةٌ : الْمَطْعُونُ ، وَالْمَبْطُونُ ، وَالْغَرَقُ ، وَصَاحِبُ الْهَدْمِ ، وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) . [ر : ۶۲۴]

(۱) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۴۲)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۶)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۶)۔

(۴) قوله: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الأذان، باب فضل التجهيز إلى الظهر۔

تراجم رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف

یہ عبد اللہ بن یوسف تنیسی دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۱)

(۲) مالک

یہ مالک بن انس بن مالک بن ابی عامر الأصبحی المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی مذکورہ حدیث کے تحت آچکے ہیں۔ (۲)

(۳) سہمی

یہ ابو عبد اللہ سہمی مولیٰ ابوبکر بن عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

(۴) ابوصالح

یہ ابوصالح ذکوان زیات رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب أمور الإیمان“ کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۴)

(۵) ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت عبد الرحمن بن صخر رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب أمور الإیمان“ کے تحت آچکے۔ (۵)

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”الشهداء خمسة: المطعون، والمبطون،

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۸۹)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۹۰)، نیز دیکھئے کشف الباری (ج ۲ ص ۸۰)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الأذان، باب الاستہام فی الأذان۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۸)۔

(۵) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

والغرق، وصاحب الهرم، والشہید فی سبیل اللہ۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہید پانچ ہیں: ایک وہ آدمی جو طاعون کی وباء سے ہلاک ہو، دوسرا جو پیٹ کی بیماری سے مرے، تیسرا جو ڈوب کر ہلاک ہو، چوتھا جو دیوار کے گرنے سے مر جائے اور پانچواں شہید فی سبیل اللہ۔

شہداء کی تعداد میں اختلاف روایات

یہاں حدیث باب میں ”الشہداء خمسة“ آیا ہے، جب کہ موطا میں حضرت جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ کی روایت میں ”الشہداء سبعة سوى القتل“ ہے (۱) اور ترمذی میں حضرت فضالہ بن عبید کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: سمعت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ يقول: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: ”الشہداء أربعة.....“ (۲) اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت میں ”الشہداء ثلاثة“ کا ذکر ہے (۳)۔ ان احادیث کے علاوہ اور بھی بہت سے صحیح احادیث مبارکہ ہیں (۴) جن میں مقتول فی سبیل اللہ کے علاوہ مختلف افراد و اشخاص کو شہید قرار دیا گیا ہے، چنانچہ علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی تعداد ستائیس (۵)، علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے چالیس (۶)، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”أبواب السعادة في أسباب الشهادة“ میں تیس (۷) اور شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے ساٹھ ذکر کی ہے (۸) اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بیس کا عدد ذکر کیا ہے۔ (۹)

(۱) الموطأ للإمام مالك (ص ۲۱۵) كتاب الجنائز، باب النهي عن البكاء على الميت، رقم (۳۶)، وأيضاً أخرجه أبو داود في سننه، كتاب الجنائز، باب فضل من مات في الطاعون، رقم (۳۱۱۱)، والنسائي في الصغرى، كتاب الجنائز، باب النهي عن البكاء على الميت، رقم (۱۸۴۷)۔

(۲) جامع الترمذي، أبواب فضائل الجهاد، باب ما جاء في فضل الشهداء عند الله، رقم (۱۶۴۴)۔

(۳) مجمع الزوائد (ج ۵ ص ۲۹۱)، وكتر العمال (ج ۴ ص ۵۹۳) رقم (۱۱۷۳۴)۔

(۴) انظر لتفصيل تلك الأحاديث: عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۶-۱۲۷) والأوجز (ج ۴ ص ۲۶۷-۲۶۹)۔

(۵) شرح الزرقاني على الموطأ (ج ۲ ص ۷۳)، كتاب الجنائز، باب النهي عن البكاء.....

(۶) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۴)۔

(۷) أوجز المسالك (ج ۴ ص ۲۶۷)۔

(۸) أوجز المسالك (ج ۴ ص ۲۶۹)۔

(۹) فتح الباري (ج ۶ ص ۴۳)۔

تطبیق بین الروایات

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ان مختلف روایات کے درمیان جب کہ بعض میں تعداد بھی صراحتہ مذکور ہے تطبیق کی کیا صورت ہے؟

علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ سوال کا جواب یہ دیا ہے کہ تخصیص بالعدد اس سے زائد کی نفی پر دلالت نہیں کرتا۔ (۱)

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ مختلف اعداد کا ذکر علی وجہ التحدید والحصہ نہیں ہے بلکہ یہ مختلف احوال اور سوالات کی بنا پر ہے یعنی بعض حالات مخصوصہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کے احوال کو مد نظر رکھ کر جواب دیا اور اس نے اس کو روایت کر دیا۔

یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اولاً تین کا علم دیا گیا تھا پھر علم کی زیادتی کے ساتھ ساتھ شہداء کی بھی تعداد بڑھتی گئی۔ (۲)

شہید کی تعریف اور حدیث باب

اب یہاں دوسرا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ شہید تو اصطلاح فقہاء میں وہ ہے جو کسی معرکے میں مارا جائے اور اس پر نشانات بھی ہوں، یا اسے اہل حرب یا اہل النبی یا ڈاکوؤں نے قتل کیا ہو، یا مسلمانوں نے جسے ظلم مار ڈالا ہو اور یہ تعریف مبطون، مطعون وغیرہ پر تو صادق نہیں آتی تو یہ شہید کیسے ہو گئے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ قتل فی سبیل اللہ کے علاوہ جن حضرات کے بارے میں احادیث میں یہ وارد ہوا کہ وہ شہید ہیں تو ان کی شہادت باعتبار اجر ہے یعنی ان حضرات کو بھی شہید حقیقی کے برابر اجر سے نوازا جائے گا۔ (۳)

چنانچہ علماء نے لکھا ہے کہ شہید کی تین قسمیں ہیں:

۱۔ شہید فی الدنیا ولا خیرۃ اور وہ یہ ہے کہ اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے، جہاد کے لئے آدمی جائے اور شہید ہو جائے۔

(۱) شرح الکرمانی (ج ۵ ص ۴۲)۔

(۲) عمدۃ القاری (ج ۱ ص ۱۲۷) وفتح الباری (ج ۶ ص ۴۳)۔

(۳) شرح الکرمانی (ج ۵ ص ۴۲) و عمدۃ القاری (ج ۱ ص ۱۲۷)۔

۲۔ شہید فی الدنیا فقط اور وہ یہ ہے کہ آدمی میدان جنگ میں تو مارا گیا، لیکن وہ اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے نہیں گیا تھا، نام و نمود وغیرہ کے لئے گیا تھا اور وہاں قتل ہو گیا، یا یہ کہ پشت پھیر کر بھاگ رہا تھا اور مارا گیا یا غنیمت کے مال میں خیانت وغیرہ کی تھی اور مارا گیا۔

۳۔ شہید فی الآخرة کہ کوئی آدمی دیوار کے گرنے سے مر جائے، یا جل جائے یا پیٹ کی بیماری کا شکار ہو کر انتقال کر جائے وغیرہ وغیرہ، جو صورتیں حدیث باب میں بیان کی گئی ہیں۔

اس تیسری قسم پر دنیا میں تو شہید کے احکام جاری نہیں ہوں گے یعنی شہید حقیقی کے برخلاف ان کو کفن بھی دیا جائے گا اور غسل بھی، لیکن آخرت میں ان سے شہید والا معاملہ کیا جائے گا اور ان کو شہید کی طرح اجر دیا جائے گا۔ (۱)
اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر خاص فضل و کرم ہے کہ قتل فی سبیل اللہ کے علاوہ جن افراد کو شہادت کے مرتبے کا حامل قرار دیا گیا ہے اس میں ان کی تکالیف اور ان تکالیف پر صبر کو مد نظر رکھا گیا اور اس کی وجہ سے ان کے گناہ معاف کر دیئے گئے اور ان کے اجر و ثواب میں زیادتی کی گئی ہے۔ (۲)

ترجمۃ الباب سے مناسبت حدیث

ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا کہ حدیث باب سے یہ ترجمہ سرے سے مستنبط ہی نہیں ہوتا، کیونکہ ترجمہ سات کا ہے اور حدیث میں سوی القتل شہداء چار ہیں، چنانچہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو اس بات کا موقع ہی نہیں ملا کہ وہ اپنی اس کتاب کی تہذیب و تنقیح کر سکیں۔ (۳)

اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے علامہ ابن المیر اسکندرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ کا قول ظاہر اُس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمۃ الباب کے تحت جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ کی حدیث کو داخل کرنا چاہتے تھے، لیکن قضائے ان کو مہلت ہی نہیں دی لیکن ابن بطل کا یہ کہنا نظر سے خالی نہیں۔

ہاں اس بات کا احتمال ہے کہ امام بخاری اس بات پر تنبیہ کرنا چاہتے ہوں کہ شہادت قتل ہی میں منحصر نہیں ہے بلکہ اسباب شہادت اور بھی ہیں، چونکہ ان اسباب میں احادیث میں عدد کے اعتبار سے اختلاف ہے کہ بعض میں پانچ

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۲۷)، و شرح الکرماني (ج ۵ ص ۴۲)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۲۸)۔

(۳) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۴۳)۔

ہیں اور بعض میں سات، چنانچہ جو حدیث ان کے شرائط پر پوری اترتی تھی اسے تو باب کے تحت ذکر کر دیا اور ترجمہ میں سات کا عدد ذکر فرما کر اس بات پر تنبیہ کی کہ احادیث میں مذکور اعداد علی معنی التحدید نہیں ہیں۔ (۱)

جب کہ علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ جواب دیا ہے کہ یہاں کسی راوی سے حدیث باب میں عدد کو بیان کرنے میں بھول ہو گئی ہے کہ اصل عدد تو ساتھ ساتھ لیکن نسیان کی وجہ سے پانچ کو ذکر کر دیا۔ (۲)

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ تعالیٰ نے اس کو احتمال بعید قرار دیا ہے۔ (۳) لیکن علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ کے اس جواب کی تائید صحیح مسلم اور مسند احمد کی روایت سے ہوتی ہے کہ ان روایات میں دیگر کچھ خصال و عادات کا بھی ذکر آیا ہے، چنانچہ صحیح مسلم (۴) میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ”ومن مات فی سبیل اللہ فهو شہید“ کے زیادتی وارد ہوئی ہے، جب کہ مسند احمد کی روایت میں ان الفاظ کا مزید اضافہ بھی ہے: ”والخار عن دابته فی سبیل اللہ شہید“ والمجنوب فی سبیل اللہ شہید“ (۵) یعنی ”اللہ کے راستے میں اپنی سواری سے گرنے والا شہید ہے اور اللہ کے راستے میں ذات الجنب کی بیماری سے مرنے والا شہید ہے۔“

اور حافظ صاحب نے مذکورہ بالا اشکال کا جواب یہ دیا کہ یہ ترجمہ موطا (۶) کی ایک روایت سے اخذ کردہ ہے جو حضرت جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اس میں شہداء کی سوی القتل فی سبیل اللہ سات ہی اقسام بیان کی گئی ہیں۔ (۷)

اور شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ فرمایا کہ میرے نزدیک بات یہ ہے لفظ ”سبع“ کو

(۱) المتواری (ص ۱۵۴)، ورجحہ العینی، انظر العمدة (ج ۱۴ ص ۱۲۸)۔

(۲) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۲۵)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۳) وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۲۸)۔

(۴) الصحيح لمسلم، کتاب الإمامة، باب بیان الشہداء، رقم (۴۹۴۱)۔

(۵) مسند الإمام أحمد (ج ۲ ص ۴۴۱)۔

(۶) روی الإمام مالک بسنده أن أخبر جابر بن عتيك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”وما تعدون الشہيد؟“ قالوا: القتل في سبيل الله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”الشهداء سبعة سوى القتل في سبيل الله؛ المطعون شہيد، والغرق شہيد، وصاحب ذات الجنب شہيد، والمبطون شہيد، والحرق شہيد، والذي يموت تحت الهدم شہيد، والمرأة تموت بجمع شہيدة“۔ انظر الموطأ للإمام مالك بن أنس، كتاب الجنائز، باب النهي عن البكاء على الميت (ص ۲۱۵-۲۱۶)، رقم (۳۶)۔

(۷) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۳)۔

جب مطلقاً ذکر کیا جائے تو اس سے مراد کثرت ہوتی ہے۔ چنانچہ ترجمہ الباب کا مطلب اب یہ ہو جائے گا کہ ”قتل فی سبیل اللہ“ کے علاوہ بھی شہادت کے اسباب کثیر ہیں اور ”سبغ“ کا لفظ اپنے حقیقی معنی پر نہیں رہے گا، بلکہ معنی مجازی (کثرت) پر محمول ہوگا۔ (۱)

۲۶۷۵: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ: أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: (الطَّاعُونَ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ). [۵۴۰۰]

تراجم رجال

(۱) بشر بن محمد

یہ ابو محمد بشر بن محمد السخنی فی المروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی السحدیث الخامس کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۳)

(۲) عبد اللہ

یہ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن المبارک بن واضح الحظلی المروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی مذکورہ بالا حدیث کے تحت گزر چکے۔ (۴)

(۳) عاصم

یہ ابو عبد الرحمن عاصم بن سلیمان التمیمی الاحول رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

(۱) الأبواب والتراجم للشيخ الكاندهلوي (ج ۱ ص ۱۹۵)۔

(۲) قولها: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضا (ج ۲ ص ۸۵۳)، كتاب الطب، باب ما يذكر في الطاعون، رقم (۵۷۳۲)، ومسلم، كتاب الإمارة، باب بيان الشهداء، رقم (۴۹۴۴)۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۶۵)۔

(۴) حوالہ بالا (ص ۴۶۲)۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الوضوء، باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان۔

(۴) حصہ بنت سیرین

یہ ام الہذیل حصہ بنت سیرین الانصاریہ البصریہ رحمہا اللہ تعالیٰ ہیں۔ (۱)

(۵) انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب

الإيمان، باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”الطاعون شهادة لكل مسلم“۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: طاعون ہر مسلمان کے لئے شہادت ہے۔

حدیث پاک کا مطلب یہ ہے کہ جو بھی مسلمان طاعون کی وجہ سے مرے گا وہ شہادت کے رتبہ بلند کو پہنچے گا اور اس کی یہ موت شہادت کی موت کہلائے گی۔

”طاعون“ یہ ایک مشہور بیماری ہے جو وبائی صورت میں پھیلتی ہے اور لاکھوں افراد کو ہلاک کر ڈالتی ہے۔ (۳)

ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمہ الباب سے مناسبت بایں معنی ہیں کہ یہاں طاعون کا ذکر ہے اور ترجمہ میں سات کا ذکر ہے اور ان سات میں سے ایک طاعون بھی ہے۔ (۴)

(۱) ان کے حالات کے دیکھنے کتاب الوضوء، باب التيمّن في الوضوء والغسل۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۳) انظر التفصيل في كشاف الباري، كتاب الطب (ص ۶۰)۔

”قال جماعة من الأطباء منهم أبو علي بن سينا: الطاعون مادة سمّية تحدث ورمًا قتلاً يحدث في المواضع الرخوة والمغايين من البدن، وأغلب ما تكون تحت الإبط، أو خلف الأذن، أو عند الأرنبة، قال: وسببه دم رديّ مائل إلى العفونة والفساد، يستحيل إلى جوهر سمّي يفسد العضو ويغير ما يليه ويؤدي إلى القلب كيفية رديّة، فيحدث القيّ والخفقان“ قاله الحافظ في الفتح: (۱۸۰/۱۰)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۲۸)۔

۳۱ - باب : قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى :

«لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ - إِلَى قَوْلِهِ - غَفُورًا رَحِيمًا» / النساء: ۹۵، ۹۶ .

مقصد ترجمہ الباب

علامہ عینی اور شیخ الحدیث صاحب رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں ترجمہ الباب میں

مذکورہ آیات کا سبب نزول بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (۱)

۲۶۷۶ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : لَمَّا نَزَلَتْ : «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» . دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْدًا ، فَجَاءَ بِكَيْفٍ فَكَتَبَهَا . وَشَكَأَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ ضَرَارَتَهُ . فَتَرَلَتْ : «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ» . [۴۳۱۷ . ۴۳۱۸ . ۴۷۰۴]

تراجم رجال

(۱) ابوالولید

یہ ابوالولید ہشام بن عبد الملک طرابلسی باہلی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۹) والأبواب والتراجم (ج ۱ ص ۱۹۵)۔

(۲) قوله: ”البراء رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا (ج ۲ ص ۶۶۰) كتاب التفسير، باب لا يستوي القاعدون من المؤمنين، رقم (۴۵۹۳ و ۴۵۹۴)، و (ج ۲ ص ۷۴۶) كتاب فضائل القرآن، باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم، رقم (۴۹۹۰) ومسلم، كتاب الإمارة، باب سقوط فرض الجهاد عن المعذورين، رقم (۴۹۱۱)، والترمذي، أبواب الجهاد، باب ما جاء في أهل العذر في القعود، رقم (۱۶۷۰)، وأبواب التفسير، باب ومن سورة النساء، رقم (۳۰۳۱)، والنسائي، كتاب الجهاد، باب فضل المجاهدين على القاعدين، رقم (۳۱۰۳)۔

علامة الإيمان حب الأنصار“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۱)

(۲) شعبہ

یہ امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن الحجاج عکلی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإيمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ“ کے ذیل میں گزر چکے۔ (۲)

(۳) ابواسحاق

یہ ابوالحق عمرو بن عبد اللہ بن عبید سمعی کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی ”کتاب الإيمان، باب الصلاة من الإيمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

(۴) البراء

یہ مشہور صحابی حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات بھی مذکورہ بالا باب کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

يقول: لما نزلت: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ دعا رسول الله صلى الله

عليه وسلم زيدا-

ابواسحاق السبعي رحمه الله کہتے ہیں کہ میں نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب

آیت ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ نازل ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید کو بلایا۔

یہاں زید سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ مراد ہیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب وحی تھے۔ (۵)

فجاء بكتف فكتبها

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ شانے کی ایک ہڈی اپنے ساتھ لے کر آئے اور اس آیت کو لکھ لیا۔

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۸)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۷۰)۔

(۴) حوانہ بالا (ص ۳۷۵)۔

(۵) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۲۹)۔

چونکہ اس زمانے میں کاغذ کی قلت تھی اس لئے لوگ اپنی ضروری لکھنے کی چیزوں کو جانوروں کی بڑی بڑی ہڈیوں پر لکھ لیا کرتے تھے۔

کتف - بفتح الکاف و کسر التاء - شانے کی وہ ہڈی جو غریض اور پھیلی ہوتی ہے خواہ انسان کی ہو یا جانوروں کی۔ (۱)

وشکا ابن أم مكتوم ضرارته، فنزلت: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ﴾^(۲) اور ابن أم مكتوم رضی اللہ عنہ نے اپنے نابینا ہونے کا شکوہ کیا تو ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ﴾ نازل ہوئی۔

حضرت ابن أم مكتوم رضی اللہ عنہ جن کا نام عمرو بن قیس ہے نابینا صحابی تھے جیسا کہ اگلی حدیث میں آ رہا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مذکورہ آیت حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو املاء کرانے لگے تو یہ موقع پر پہنچ گئے اور عرض کیا کہ اگر میں استطاعت رکھتا تو ضرور جہاد میں شریک ہوتا تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ استثناء نازل فرمایا ﴿غَيْرِ أُولِي الضَّرَرِ﴾۔

۲۶۷۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ قَالَ : رَأَيْتُ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ ، فَأَقْبَلْتُ حَتَّى جَلَسْتُ إِلَى جَنْبِهِ ، فَأَخْبَرَنَا أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ أَخْبَرَهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَلَى عَلَيْهِ : «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» . قَالَ : فَجَاءَهُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَهُوَ يَمْلُهَا عَلَيَّ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَوْ اسْتَطَعْتُ الْجِهَادَ لَجَاهَدْتُ ، وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى رَسُولِهِ ﷺ ، وَفَخِذَهُ عَلَيَّ فَخِذِي ، فَفَقُلْتُ : عَلَيَّ حَتَّى خِفْتُ أَنْ تُرَضَّ فَخِذِي ، ثُمَّ سَرَّيَ عَنْهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ» .

[۴۳۱۶]

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) قولہ: "ان زید بن ثابت رضی اللہ عنہ": الحدیث، أخرجه البخاري أيضاً (ج ۲ ص ۶۶)، كتاب التفسير، باب ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وأبو داود، كتاب الجهاد، باب الرخصة في القعود من العذر، رقم (۲۵۰۷)، والترمذي، أبواب التفسير، باب ومن سورة النساء، رقم (۳۰۳۳)، والنسائي، كتاب الجهاد، باب فضل المجاهدين على القاعدين، رقم (۳۱۰۱)۔

تراجم رجال

(۱) عبد العزیز بن عبد اللہ

یہ عبد العزیز بن عبد اللہ بن یحییٰ بن عمرو بن الاویس اویسی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

(۲) ابراہیم بن سعد بن الزہری

یہ ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن الزہری القرشی المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کا تذکرہ مختصراً ”کتاب
 الإیمان، باب تفاضل أهل الإیمان فی الاعمال“ کے تحت (۲) اور مفصل تذکرہ ”کتاب العلم، باب ما ذکر فی
 ذهاب موسى.....“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۳)

(۳) صالح بن کیسان

یہ ابو محمد یا ابو الحارث صالح بن کیسان مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب
 تفاضل أهل الإیمان فی الأعمال“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

(۴) ابن شہاب

یہ ابو بکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن عبد اللہ ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحی“
 کی تیسری حدیث کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۵)

(۵) سہل بن سعد الساعدی

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سہل بن سعد بن مالک ابو العباس الساعدی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۶)

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب العلم، باب الحرص علی الحدیث۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۲۰)۔

(۳) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۳۳)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۲۱)۔

(۵) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۶) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه۔

(۶) مروان بن الحکم

یہ مشہور اموی خلیفہ ابو عبد الملك مروان بن الحکم الاموی ہیں۔ (۱)

(۷) زید بن ثابت

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور کاتب وحی حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۲)

أنه قال: رأيت مروان بن الحكم جالسا في المسجد، فأقبلت حتى جلست إلى جنبه، فأخبرنا أن زيد بن ثابت أخبره: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أُملي عليَّ ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله﴾

حضرت سہل بن سعد الساعدي رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے مروان بن حکم کو مسجد میں بیٹھے دیکھا، میں آگے بڑھا اور ان کے پہلو میں بیٹھ گیا تو انہوں نے ہمیں بتایا کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے ان کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یہ آیت املاء کروائی ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله﴾۔

یہاں سند میں ایک لطیفہ یہ ہے کہ حضرت سہل رضی اللہ عنہ صحابی ہیں اور مروان تابعی اور صحابی یہاں تابعی سے حدیث روایت کر رہے ہیں، چنانچہ یہ ”رواية الصحابي من التابعي“ ہے۔ (۳)

اور دوسرا لطیفہ یہ ہے کہ ابن شہاب شیخ ہیں اور صالح بن کیسان تلمیذ اور تلمیذ شیخ سے عمر میں بڑے ہیں، چنانچہ یہ ”رواية الأكابر عن الأصاغر“ ہے۔ (۴)

قال: فجاءه ابن أم مكتوم وهو يملها عليَّ، فقال: يا رسول الله، لو استطعتُ

الجهاد لجاهدت۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس اثناء میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے مذکورہ آیت

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الوضوء، باب البُصاق والمخاط ونحوه في الثوب۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الصلاة، باب ما يذكر في الفخذ۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۰)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۸ ص ۱۸۶)۔

املاء کروارہے تھے، ان کے پاس ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ آئے اور کہا: ”یا رسول اللہ! اگر میں جہاد کر سکتا تو ضرور کرتا۔“
 ”یملیھا“ دراصل ”یملیھا“ تھا، ظاہر یہی ہے کہ اس کی دوسری یاء لام سے تبدیل ہو گئی ہے، پھر دونوں لاموں کو مدغم کر دیا گیا۔ (۱)

وكان رجلاً أعمى، فأنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم وفخذه على فخذي، فنقلت عليّ، حتى خفت أن ترصّ فخذي، ثم سري عنه، فأنزل الله عز وجل ﴿غير أولي الضرر﴾۔
 اور ابن ام مکتوم نابینا آدمی تھے، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی بھیجی، اس حال میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران مبارک میری ران پر تھی، تو آپ کی ران مجھ پر بھاری ہو گئی، یہاں تک کہ مجھے یہ اندیشہ ہوا کہ میری ران چور چور نہ ہو جائے، پھر وحی کے آثار آپ سے زائل ہونے لگے، پس اللہ عزوجل نے یہ وحی نازل کی ﴿غير أولي الضرر﴾۔

حدیث باب سے معلوم یہ ہوا کہ اولاد مذکورہ بالا آیت میں کسی قسم کا استثناء نہیں تھا، دو ہی فریق تھے ایک مجاہدین، دوسرے قاعدین عن الجہاد، لیکن حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے شکوے پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے استثناء نازل کیا گیا کہ اس تفریق سے وہ لوگ مستثنیٰ ہیں جو معذور ہوں۔
 علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

فيه دليل على أن من حبسه العذر عن الجهاد وغيره من أعمال البر مع نيته فيه فله أجر المجاهد والعامل؛ لأن نص الآية على المفاضلة بين المجاهد والقاعد، ثم استثنى من المفضلين أولي الضرر، وإذا استثناهم من المفضلين فقد أحقهم بالفاضلين۔ (۲)
 یعنی حدیث باب اس بات کی دلیل ہے کہ کوئی شخص عذر شرعی کی وجہ سے جہاد یا دوسرے نیک اعمال کو بجالانے سے رہ جائے تو اس کو مجاہد اور خیر کا عمل کرنے والے کے برابر ثواب دیا جائے گا۔
 کیونکہ مذکورہ آیت میں تصریح ہے کہ مجاہد کو قاعد پر فضیلت و ترجیح حاصل ہے، پھر مفضلین میں سے اولی الضرر کا استثناء کیا گیا، تو جب ان کو مفضلین سے مستثنیٰ اور الگ قرار دے دیا گیا لہذا وہ فاضلین میں شامل ہو گئے۔

(۱) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۴۴)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۳۰)۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بالکل واضح اور ظاہر ہے محتاج تشریح نہیں۔ (۱) کہ آیت کے نزول کا سبب بیان کرنا تھا ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے قصے سے وہ بیان کر دیا گیا۔

حل کلمات مشککہ

”ترض“ یہ رض سے مشتق ہے جس کے معنی چور چور ہونے کے ہیں۔ (۲)
 ”سری“ راء کی تشدید اور تخفیف کے ساتھ، اس کو دونوں طرح پڑھا گیا ہے، اس کے معنی زائل ہونے اور ہٹنے کے ہیں۔ (۳)

۳۲ - باب : الصَّبْرُ عِنْدَ الْقِتَالِ .

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب میں کفار کے ساتھ قتال و جہاد کے وقت صبر کی فضیلت بیان فرما رہے ہیں۔ (۴)

۲۶۷۸ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ : عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ ، عَنْ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى ^(۵) كَتَبَ ، فَقَرَأَتْهُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِذَا لَقَيْتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا) . [ر : ۲۶۶۳]

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۰)۔

(۲) مختار الصحاح مادة: ”رض، رض“۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۰) ومختار الصحاح مادة: ”س، ر، ي“ احادیث باب کی مزید تشریح کے لئے دیکھئے، کشف الباری، کتاب التفسیر (ص ۱۶۰)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۰)۔

(۵) قوله: ”أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ“: الحديث، مر تخريجه آنفاً۔

تراجم رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد

یہ ابو جعفر عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ جعفی بخاری مسندی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان“ باب امور الایمان کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

(۲) معاویہ بن عمرو

یہ معاویہ بن عمرو بن مہلب الازدی الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

(۳) ابواسحاق

یہ ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن الحارث الفزازی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

(۴) موسیٰ بن عقبہ

یہ موسیٰ بن عقبہ اسدی مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

(۵) سالم ابوالنضر

یہ ابوالنضر سالم بن ابی امیہ مولیٰ عمر بن عبید اللہ قرشی مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

(۶) عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی علقمہ الاسلمی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۶)

أن عبد الله بن أبي أوفى كتب فقراته: إن رسول الله ﷺ قال: "إذا لقيتموهم فاصبروا"۔

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۷)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الأذان، باب إقبال الإمام على الناس عند تسوية الصفوف۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الجمعة، باب القائلة بعد الجمعة۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الوضوء، باب إسباغ الوضوء۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الوضوء، باب المسح على الخفين۔

(۶) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الزکوة، باب صلاة الإمام، ودعائه لصاحب الصدقة.....

حضرت سالم ابو النضر فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما نے خط لکھا تو میں نے اسے پڑھا (تو اس میں تھا کہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تمہارا دشمن سے سامنا ہو تو ثابت قدم رہو۔
”فاصبروا“ کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

۱۔ جب قتال و جہاد کا ارادہ کیا جائے تو اس کے شروع کرتے وقت صبر کیا جائے کہ پیچھے نہ ہٹنے کا عزم مضمم کریں اور استقامت کا مظاہرہ کریں۔

۲۔ قتال شروع ہونے کے بعد جبکہ میدان کارزار گرم ہو ثابت قدم رہیں اور نہ بھاگیں۔ (۱)

صبر برکاتِ خداوندی کے حصول کا ذریعہ ہے

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صبر تمام امور خیر کے لئے سبب اور ذریعہ ہے، چنانچہ اللہ عزوجل نے قرآن کریم میں اس حقیقت کو بہت سے مواضع میں بیان کیا ہے اور اپنے حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس بات کا حکم دیا کہ جب دشمن سے سامنا ہو تو صبر کے دامن کو نہ چھوڑیں تاکہ برکاتِ خداوندی حاصل ہوں اور لوگ سستی اور ہزیمت کے عادی و خوگر نہ ہو جائیں، کیونکہ یہ دونوں صفات دنیا و آخرت میں حرمان و خسارے کا سبب ہیں اور صبر کا اختیار کرنا دنیا و آخرت کے مطلوب امور کے حصول کا ضامن ہے۔ (۲)

حدیث باب کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں ہے: ”فاصبروا“ کہ کفار سے جب آمناسامنا ہو تو صبر و استقامت کو اختیار کرو۔ (۳)

۳۳۔ باب : التَّحْرِيطُ عَلَى الْقِتَالِ .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : «حَرَّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ» / الأنفال : ۶۵ /

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۰)، وشرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۲۷)۔

(۲) شرح بی نطال (ج ۵ ص ۴۵)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۰)۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب میں یہ بتلا رہے ہیں کہ لوگوں کو جہاد کی ترغیب دینی چاہئے، ابھارنا چاہئے اور اس کے لئے لوگوں کو آمادہ کرنا چاہئے۔ (۱)

آیت کریمہ کے ذکر کی وجہ

مذکورہ آیت کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جیسا کہ ان کی عادت ہے ترجمہ الباب پر استشہاد پیش کیا ہے کہ یہ تحریریں ترغیب علی القتال قرآن کریم سے بھی ثابت ہے۔

امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ جب مذکورہ آیت نازل ہوئی کہ اے نبی! مسلمانوں کو جہاد و قتال کی ترغیب دیجئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مجاہدین کو جہاد پر اور دشمن کا سامنا پامردی و استقامت سے کرنے پر ابھارتے تھے۔ چنانچہ غزوہ بدر میں جب مشرکین مکہ اپنا لاؤ لشکر ساتھ لے کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مقابلہ کرنے آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ترغیب دیتے ہوئے ارشاد فرمایا: ”قوموا إلی حنة عرضها السموات والأرض“۔ (۲)

۲۶۷۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ ، عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْخَنْدَقِ ، فَإِذَا الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفِرُونَ فِي عِدَاةٍ بَارِدَةٍ ، فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَبِيدٌ يَعْمَلُونَ ذَلِكَ لَهُمْ ، فَلَمَّا رَأَى مَا بِهِمْ مِنَ النَّصَبِ وَالْجُوعِ ، قَالَ : (اللَّهُمَّ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ . فَأَغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ) . فَقَالُوا مُجِيبِينَ لَهُ :

نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا ۖ عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِينَا أَبَدًا

[۲۶۸۰ ، ۲۸۰۱ ، ۳۵۸۴ ، ۳۵۸۵ ، ۳۸۷۳ ، ۳۸۷۴ ، ۶۰۵۰ ، ۶۷۷۵]

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۰)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) قوله: ”سمعت أنساً رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً (ج ۱ ص ۳۹۸)، كتاب الجهاد، باب حفر الخندق، رقم (۲۸۳۵) و (ج ۱ ص ۴۱۵) باب البيعة في الحرب على أن لا يفروا، رقم (۲۹۶۱)، و (ج ۱ ص ۵۳۵) كتاب مناقب الأنصار، =

تراجم رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد

یہ ابو جعفر عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ یحییٰ بخاری مسندی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب أمور الإیمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

(۲) معاویہ بن عمرو

یہ معاویہ بن عمرو بن مہلب الازدی الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

(۳) ابواسحاق

یہ ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن الحارث الفزازی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

(۴) حمید

یہ ابو عبیدہ حمید بن ابی حمید الطویل الخزاعی البصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

(۵) انس بن مالک

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب

= باب دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”أصلح الأنصار والمهاجرة“ رقم (۳۷۹۵-۳۷۹۶)، و(ج ۱ ص ۵۸۸) کتاب المغازی، باب غزوة الخندق وهي الأحزاب، رقم (۴۰۹۹-۱۴۰۰)، و(ج ۲ ص ۹۴۹) کتاب الرقاق، باب الصحة والفراغ ولا عیش إلا عیش الآخرة، رقم (۶۴۱۳)، و(ج ۲ ص ۱۰۶۹) کتاب الأحکام، باب کیف ینایع الإمام الناس؟، (۷۲۰۱)، ومسلم، کتاب الجہاد، باب غزوة الأحزاب وهي الخندق، رقم (۴۶۷۳-۴۶۷۴)، والترمذی، کتاب المناقب، باب مناقب جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ، رقم (۳۸۵۷)۔

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۷)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الأذان، باب اقبال الإمام علی الناس عند تسوية الصفوف۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجمعة، باب القائلة بعد الجمعة۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۵۷۱)۔

الإيمان، باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

يقول: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق

حضرت حمید الطویل فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو کہتے ہوئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

خندق کی طرف نکلے۔

حدیث میں بیان کردہ واقعہ غزوہ احزاب (خندق) کا ہے، اس غزوے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے مشورہ کو قبول کرتے ہوئے صحابہ کرام کو مدینہ منورہ کے ارد گرد خندق

کھودنے کا حکم دیا تھا تا کہ مدینہ منورہ کا دفاع کیا جاسکے۔ امام طبری اور علامہ سیبلی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ

سب سے پہلے جنگ کے لئے خندق کھودنے والا منوجہر بن ایرج بن افریدون ہے، جو فارسی النسل تھا اور یہ موسیٰ

علیہ السلام کے زمانے کا واقعہ ہے۔ (۲)

فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون في غداة باردة، فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم

تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ صحابہ کرام سخت سردی کی صبح میں خندق کھود رہے ہیں، کیونکہ ان کے پاس

ایسے غلام نہیں تھے جو ان کے لئے یہ کام کرتے۔

کلمہ ”إذا“ یہاں مفاعلتیہ ہے۔

فلما رأى ما بهم من النصب والجوع، قال:

اللهم إن العيش عيش الآخرة

فاغفر الأنصار والمهاجرة

فقالوا مجيبين له:

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً

جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مشقت اور بھوک کو دیکھا تو فرمایا: ”اے اللہ! اصل زندگی تو آخرت

کی زندگی ہے، آپ انصار و مہاجرین کی مغفرت فرمادیجئے۔“

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۱)، مذکورہ غزوے کی تفصیل کے لئے دیکھئے کشف الباری کتاب المغازی (ص ۲۷۵)۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اس کے جواب میں کہتے تھے:

”ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ہے کہ جب تک ہم باقی اور زندہ رہیں گے، ہمیشہ جہاد کرتے رہیں گے۔“

مذکورہ بالا اشعار کو رجزیہ انداز میں پڑھنے کی حکمت

علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین خندق کھودنے کے دوران مذکورہ بالا شعر نحن الذین رجز کے انداز میں پڑھا کرتے تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ ہم میں سے جب کوئی آدمی کوئی عمل کرتا ہے تو منہ ہی منہ گنگنا تا ہے، تاکہ تھکاوٹ و بیزاری طاری نہ ہو، کیونکہ انسان جب کوئی مشقت والا عمل کرتا ہے تو اس اثناء میں گنگنا تا رہتا ہے، اس کا یہ گنگنا نا اس کام کی مشقت کو غیر محسوس بنا دیتا ہے۔ (۱)

فائدہ

حدیث باب سے یہ فائدہ مستنبط ہوا کہ لوگوں کی پوشیدہ صلاحیتوں اور جنگی جذبات کو براہِ نیچتہ و اجاگر کرنے کے لیے اشعار اور رجز وغیرہ استعمال کرنے چاہئیں۔ (۲)

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مطابقت

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت ”اللهم إن العیش عیش الآخرة“ میں ہے کہ اس کے ذریعے صحابہ کو وہ جس کام میں مشغول تھے (یعنی حفر خندق) اس پر مزید ابھارا گیا ہے، کیونکہ وہ بھی جہاد ہی کا ایک حصہ ہے۔ (۳)

۳۴ - باب : حَفَرِ الْخَنْدَقِ

(۱) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۲۷)۔

(۲) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۴۶)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۱)۔

ترجمہ الباب کا مقصد

علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمہ الباب کے تحت یہ بیان کر رہے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے مدینہ کے ارد گرد خندق کھودی تھی تاکہ اس کا دفاع کیا جاسکے۔ (۱)

چنانچہ ظاہری بات ہے کہ یہ اہل فارس کا طریقہ تھا اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے اس کا مشورہ دیا تھا، اس لئے اگر ضرورت پیش آجائے تو خندق کھودی جاسکتی ہے اور دوسری اقوام کے طریقہ حرب سے استفادہ کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

۲۶۸۰ : حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَعَلَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ يَحْفِرُونَ الْخَنْدَقَ حَوْلَ الْمَدِينَةِ ، وَيَنْقُلُونَ التُّرَابَ
 عَلَى مُتُونِهِمْ ، وَيَقُولُونَ :
 نَحْنُ الَّذِينَ بَايَعُوا مُحَمَّدًا ۖ عَلَى الْإِسْلَامِ مَا بَقِينَا أَبَدًا
 وَالنَّبِيُّ ﷺ يُجِيبُهُمْ ، وَيَقُولُ : (اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ . فَبَارِكْ فِي الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ) .
 [ر : ۲۶۷۹]

تراجم رجال

(۱) ابو معمر

یہ عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج مقری بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور ”مقعد“ کے لقب سے معروف ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: اللہم علمہ الكتاب“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۲)۔

(۲) قوله: ”عن أنس رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في الباب السابق۔

(۳) كشف الباري (ج ۳ ص ۳۵۶)۔

(۲) عبد الوارث

یہ عبد الوارث بن سعید بن ذکوان تمیمی عنبری بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی کتاب العلم کے مذکورہ باب کے تحت گذر چکے۔ (۱)

(۳) عبد العزیز

یہ عبد العزیز بن صہیب بنانی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”کتاب الإیمان، باب حب الرسول من الإیمان“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۲)

(۴) انس

یہ مشہور صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۳)

جعل المهاجرون والأنصار یحفرون الخندق حول المدینة، وینقلون التراب علی متونهم حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا مہاجرین اور انصار مدینہ منورہ کے ارد گرد خندق کھود رہے تھے اور اپنی پشت کے ذریعے مٹی ڈھور رہے تھے۔

”حول المدینة“ سے کیا مراد ہے؟

یہاں باب کی روایت میں ”حول المدینة“ کے الفاظ سے بظاہر متبادر یہ ہو رہا ہے کہ خندق مدینہ منورہ کے چاروں جوانب سے کھودی گئی تھی حالانکہ حقیقت اس کے برعکس ہے، چنانچہ علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”حول المدینة“ سے اس کا ایک حصہ مراد ہے، کیونکہ خندق مدینہ منورہ کے ارد گرد تیار نہیں کی گئی بلکہ لشکر اسلام کے ارد گرد تیار کی گئی تھی، جب کہ لشکر مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلے پر تھا، لیکن چونکہ یہ فاصلہ کم ہے اس لئے راوی حدیث نے قرب کو مد نظر رکھ کر اس کو ”حول المدینة“ سے تعبیر کر دیا ہے۔ (۴)

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۵۸)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۹)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۴) لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۲۲)۔

اور شیخ الحدیث محمد زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ حضرت گنگوہی کے ارشاد کی مزید تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حضرت گنگوہی کا قول واضح اور ظاہر ہے، کیونکہ خندق لشکر اسلام اور لشکر کفار کے درمیان تیار کرائی گئی تھی، چنانچہ صاحب الخمیس نے خلاصۃ الوفاء کے حوالے سے لکھا ہے:

”كان أحد جانبي المدينة عورة، وسائر جوانبها مشتبكة بالبنیان والنخيل، لا يتمكن العدو منها، فاختر ذلك الجانب المكشوف للخندق، وجعل معسكره تحت جبل سلع، والخندق بينه وبين المشركين۔“

”یعنی مدینہ منورہ کا ایک حصہ خالی اور کھلا ہوا تھا، اس کے علاوہ باقی تمام اطراف سے آبادیاں اور بھجور کے باغات تھے، وہاں سے دشمن کا حملہ کرنا اور غلبہ حاصل کرنا ممکن ہی نہیں تھا، اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کی تیاری کے لئے کھلے حصے کا انتخاب فرمایا اور اپنے لشکر کو جبل سلع کے دامن میں ٹھہرایا اور خندق آپ کے اور مشرکین کے درمیان تھی۔“ (۱)

”علی متونہم“ یہ متن کی جمع ہے، اس کے معنی پشت کے ہیں اور زمین کے سخت اور بلند حصے کو بھی ”متن“ کہتے ہیں۔ (۲)

ویقولون:

نحن الذین بايعوا محمداً علی الإسلام ما بقینا أبداً

اور وہ کہہ رہے تھے:

”ہم ہیں وہ لوگ جنہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ہے کہ جب تک ہم زندہ اور باقی رہیں گے،

ہمیشہ اسلام پر برقرار رہیں گے۔“

یہاں باب کی روایت ”علی الإسلام“ وارد ہوا ہے، جبکہ گذشتہ باب کی روایت میں ”علی الجہاد“ تھا،

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ موزون ”علی الجہاد“ ہے اور ”علی الإسلام“ سے وزن شعری میں خرابی

آتی ہے۔ (۳)

(۲) تعلیقات لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۲۲)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۲)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۲)۔

والنبي صلى الله عليه وسلم يجيبهم ويقول:

اللهم إنه لا خير إلا خيرُ الآخره فبارك في الأنصار والمهاجره

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم انہیں جواب دیتے ہوئے فرماتے:

”اے اللہ! اچھائی تو آخرت ہی کی اچھائی ہے، آپ انصار و مہاجرین میں برکت دیجئے۔“

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں چھوٹا سا ایک اشکال یہ ہوتا ہے کہ باب سابق میں تو یہ تھا کہ جواب دینے والے صحابہ کرام تھے اور یہاں یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جواب دے رہے تھے؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اختلاف اوقات پر محمول ہے، یعنی کبھی تو ابتداء صحابہ کرام کرتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جواب دیتے اور کبھی ابتداء آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اور صحابہ جواب دیتے۔ (۱)

۲۶۸۲/۲۶۸۱ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْقُلُ وَيَقُولُ : (لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا) .

تراجم رجال

(۱) ابوالولید

یہ ابوالولید ہشام بن عبد الملک طرابلسی باطنی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب

(۱) حوالہ بالا، وشرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۲۸)۔

(۲) قوله: ”سمعت البراء رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضاً (ج ۱ ص ۳۹۸)، كتاب الجهاد، باب حفر الخندق، رقم (۲۸۳۷)، و(ج ۱ ص ۴۲۵) باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق، رقم (۳۰۳۴)، و(ج ۲ ص ۵۸۹) كتاب المغازي، باب غزوة الخندق وهي الأحزاب، رقم (۱۴۰۴-۴۱۰۶)، و(ج ۲ ص ۹۷۹) كتاب القدر، باب ﴿وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله﴾، رقم (۶۶۲۰)، و(ج ۲ ص ۱۰۷۴) كتاب التمني، باب قول الرجل: لولا الله ما اهتدينا، رقم (۷۲۳۶)، ومسلم، كتاب الجهاد، باب غزوة الأحزاب وهي الخندق، رقم (۴۶۷۰)۔

”علامة الإيمان حب الأنصار“ کے تحت نقل کئے جا چکے۔ (۱)

(۲) شعبہ

یہ امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن الحجاج عتقی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإيمان“

باب المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ“ کے تحت نقل کئے جا چکے ہیں۔ (۲)

(۳) ابواسحاق

یہ ابواسحق عمرو بن عبد اللہ بن عبید سبعی کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی ”کتاب الإيمان“ باب

الصلاة من الإيمان“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۳)

(۴) البراء

یہ مشہور صحابی حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات بھی مذکورہ بالا باب کے تحت

گذر چکے ہیں۔ (۴)

كان النبي صلى الله عليه وسلم ينقل ويقول: ”لولا أنت ما اهتدينا“

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مٹی ڈھور رہے تھے اور کہہ رہے

تھے: ”(اے اللہ!) اگر آپ کی رحمت نہ ہوتی تو ہم ہدایت نہ پاتے۔“

(۲۶۸۲) : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ يَنْقُلُ التُّرَابَ ، وَقَدْ وَارَى التُّرَابُ بَيَاضَ

بَطْنِهِ ، وَهُوَ يَقُولُ : (لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا ، وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا ، فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْنَا ،

وَبَيَّتِ الْأَقْدَامَ إِنْ لَاقَيْنَا ، إِنَّ الْأَلَى قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا ، إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَيْبَنَا) .

[۲۸۷۰ ، ۳۸۷۸ ، ۳۸۸۰ ، ۶۲۴۶ ، ۶۸۰۹]

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۸)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۰)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۵)۔

(۵) قولہ: ”عن البراء رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه آنفا في الحديث السابق۔

تراجم رجال

(۱) حفص بن عمر

یہ حفص بن عمر بن حارث رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

ان کے علاوہ سند کے دیگر رجال کے حوالے ابھی گذشتہ حدیث میں نقل کئے جا چکے۔

قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب ينقل التراب، وقد وارى

التراب بياض بطنه

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہٴ احزاب میں

دیکھا کہ آپ مٹی ڈھور رہے تھے، یہاں تک کہ اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لطن مبارک کی سفیدی کو چھپا دیا تھا۔

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ امام المسلمین کو مسلمانوں کی

حفاظت کے لئے اپنی حرمت و وقار بھی مٹانا پڑے تو پروا نہیں کرنی چاہئے، اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ عامۃ المسلمین بھی

اس کی اقتداء کریں گے۔ (۲)

وهو يقول:

ولا تصدقنا ولا صلينا

لولا أنت ما اهتدينا

وثبت الأقدام إن لاقينا

فأنزل السكينة علينا

إذا أرادوا فتنة أبينا

إن الأولى قد بغوا علينا

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہ اشعار پڑھ رہے تھے:

۱۔ اگر اللہ کی رحمت نہ ہوتی تو ہم ہدایت نہ پاتے اور نہ ہم صدقہ دیتے اور نہ نماز پڑھتے۔

۲۔ اے اللہ! ہم پر سکینہ نازل فرما اور جنگ کے وقت ہم کو ثابت قدمی عطا فرما۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب التيمن في الوضوء والغسل۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۴۷)۔

۳۔ ان لوگوں نے ہم پر ظلم کیا ہے، جب یہ لوگ ہم کو فتنے میں ڈالنے کا ارادہ کریں گے تم ہم انکار کریں گے۔
مذکورہ بالا اشعار حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کے ہیں جیسا کہ کتاب المغازی کی روایت میں اس کی
صراحت ہے۔ (۱)

احادیث باب کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ترجمۃ الباب کے ساتھ باب کی تینوں احادیث کی مناسبت و مطابقت واضح ہے کہ پہلی اور تیسری میں حفر خندق
اور اس کی مٹی ڈھونے کا ذکر ہے اور دوسری حدیث تیسری کا اختصار ہے اور اس میں بھی مٹی کے منتقل کرنے کا ذکر ہے جو
خندق کی کھدائی کا لازمی نتیجہ ہے۔

۳۵۔ باب : مَنْ حَبَسَهُ الْعُذْرُ عَنِ الْغَزْوِ

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمۃ الباب کے تحت یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی معذور ہے اور نیت
بھی اس کی صادق اور صحیح ہے، لیکن وہ اس عذر کی وجہ سے جہاد میں شرکت نہیں کر سکتا تو اس پر ملامت نہیں کی جائے گی
اور اس کو نیت صادقہ کی وجہ سے غازی کا اجر و ثواب ملے گا۔ (۲)

عذر کی تعریف

شرح بخاری نے ”عذر“ کی تعریف یہ لکھی ہے:

هو الوصف الطارئ على المكلف المناسب للتسهيل عليه۔ (۳)

(۱) انظر صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب غزوة الخندق وهي الأحزاب، رقم (۴۱۰۶)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۳۳)۔

(۳) حوالہ بالا۔ و شرح الكرماني (ج ۱ ص ۱۲۹)۔

”یعنی عذر مکلف کو پیش آنے والا وہ وصف ہے جس کی وجہ سے شرعی احکام میں اس کے ساتھ آسانی کا معاملہ کیا جاتا ہے۔“

(۱)

۲۶۸۴/۲۶۸۳ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ : حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ : أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ

قَالَ : رَجَعْنَا مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ .

تراجم رجال

(۱) احمد بن یونس

یہ احمد بن عبد اللہ بن یونس تمیمی ربوعی کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب من قال: إن الایمان هو العمل“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۲۔ زہیر

یہ زہیر بن معاویہ بن حدّج بن زحیل بن زہیر رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب الصلاة من الایمان“ کے ذیل میں بیان کئے جا چکے ہیں۔ (۳)

۳۔ حمید

یہ ابو عبیدہ حمید بن ابی حمید الطویل الخزاعی البصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی ”کتاب الایمان، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر“ کے تحت گزر چکے۔ (۴)

(۱) قوله: ”أن أنسًا حدّثهم“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا (ج ۱ ص ۳۹۸) كتاب الجهاد، باب من حبسه العذر عن الغزو، رقم (۲۸۳۹)، و(ج ۲ ص ۶۳۷) كتاب المغازي، باب بعد باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر، رقم (۴۴۲۳)، وأبو داود، كتاب الجهاد، باب الرخصة في القعود من العذر، رقم (۲۵۰۸)۔

(۲) كشف الباري (ج ۲ ص ۱۵۹)۔

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۳۶۷)۔

(۴) كشف الباري (ج ۲ ص ۵۷۱)۔

۴۔ انس

یہ مشہور صحابی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب من الایمان
أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه“ کے ذیل میں آچکے۔ (۱)

قال: رجعنا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم.
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم غزوہ تبوک سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ واپس آئے۔
صحیح بخاری کے بعض نسخوں میں یہاں سند کی تحویل ہے جب کہ دیگر نسخوں میں تحویل سند نہیں ہے۔ (۲)

(۲۶۸۴): حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، هُوَ ابْنُ زَيْدٍ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ
أَنْسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (۳) أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي غَزَاةٍ ، فَقَالَ : (إِنَّ أَقْوَامًا بِالْمَدِينَةِ خَلَفْنَا ، مَا
سَلَكْنَا شِعْبًا وَلَا وَادِيًا إِلَّا وَهُمْ مَعَنَا فِيهِ ، حَبَسَهُمُ الْعُدْرُ) .
وَقَالَ مُوسَى : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَنْسٍ ، عَنْ أَبِيهِ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ .
قال أبو عبد الله : الأولُ أصحُّ . [۴۱۶۱]

تراجم رجال

۱۔ سلیمان بن حرب

یہ ابویوب سلیمان بن حرب بن نجیل از دی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب
من کره أن يعود في الكفر.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

۲۔ حماد

یہ ابواسامیل حماد بن زید بن درہم از دی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی ”کتاب الایمان، باب

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۲) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۶۳) وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۳)۔

(۳) قوله: ”عن أنس رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في الحديث السابق من الباب۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۰۵)۔

﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ کے ذیل میں گزر چکے۔ (۱)

۳۔ حمید و انس

ان دونوں حضرات کے لئے سند سابق دیکھئے۔

أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزاة، فقال: "إن أقواما بالمدينة خلفنا؛ ما سلكنا شعبا ولا واديا إلا وهم معنا فيه"۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک غزوے میں تھے، تو آپ نے فرمایا کہ کچھ لوگ مدینہ منورہ میں ہمارے پیچھے رہ گئے ہیں، وہ ایسے ہیں کہ جس درّے میں یا جس میدان میں ہم جائیں وہ ضرور اس میں ہمارے ساتھ ہوں گے۔

"غزاة" سے مراد غزوہ تبوک ہے جیسا کہ روایت زہیر میں ہے۔ (۲)

"خلفنا" کو دو طرح سے ضبط کیا گیا ہے، لام کے سکون یا لام کی تشدید اور سکون فاء کے ساتھ۔

پہلی صورت میں اس کے معنی "وراء نا" کے ہوں گے یعنی ہمارے پیچھے۔

دوسری صورت میں یہ باب "تفعیل" سے جمع متکلم ماضی کا صیغہ ہوگا۔ اور اس کے معنی "ہم پیچھے چھوڑ آئے

ہیں" کے ہوں گے۔ (۳)

"إلا وهم معنا فيه" جملے کے بھی دو مطلب ہیں:-

۱۔ جس کو ہم نے ترجمہ حدیث میں اختیار کیا ہے کہ ہم لوگ جہاد کے لئے کہیں بھی جائیں یہ پیچھے رہ جانے

والے ضرور ہمارے ساتھ شریک جہاد ہوتے اگر ان کو کوئی عذر یا مجبوری مانع نہ ہوتی۔

۲۔ یہ ہمارے ساتھ ثواب جہاد میں شریک ہیں، یعنی اگرچہ یہ لوگ مجبوری اور عذر کی وجہ سے جہاد میں تو شریک

نہیں ہو سکے، لیکن ہم کسی بھی درے یا میدان میں جائیں ان کو ثواب ضرور ملے گا، کیونکہ یہ حضرات بھی جہاد میں شرکت

(۱) حوالہ بالا (ص ۲۱۹)۔

(۲) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۶۳)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۳) وفتح الباري (ج ۶ ص ۴۷)۔

کی نیت رکھتے تھے، اس معنی کی تائید اسماعیلی کے طریق سے ہوتی ہے جس کے الفاظ میں نیت کی صراحت ہے ”إلا وهم معكم فيه بالنية“ اسی طرح ابن حبان (۱)، ابو عوانہ اور امام مسلم (۲) رحمہم اللہ کی روایت میں ”إلا كانوا معكم“ کی بجائے ”إلا شربكم في الأجر“ ہے، اس سے بھی معنی ثانی کی تائید ہو رہی ہے کہ معیت اور شرکت فی الاجر مراد ہے، نہ کہ معیت فی الجہاد والقتال۔ (۳)

حبسهم العذر

عذر نے انہیں روک رکھا ہے۔

”عذر“ سے مراد یہاں مرض اور سفر پر عدم قدرت وغیرہ کا ہونا ہے، مسلم شریف (۴) کی روایت میں ”عذر“ کی بجائے جو ”حبسهم المرض“ آیا ہے تو وہ غالب اور اکثر حالات پر محمول ہے، یہ مطلب نہیں کہ ”عذر“ صرف مرض ہی میں منحصر ہے۔ (۵)

وقال موسى: حدثنا حماد عن حميد عن موسى بن أنس عن أبيه قال النبي صلى الله

عليه وسلم-

تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو امام ابوداؤد (۶) نے اسی سند کے ساتھ اپنی سنن میں موصولاً نقل کیا ہے اور اسماعیلی نے بھی اس کی

تخریج ”أخبرنا أبو يعلى حدثنا أبو حيثمة حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا حميد عن موسى بن

أنس عن أبيه“ کے طریق سے کی ہے۔ (۷)

(۱) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (ج ۸ ص ۱۱۲)، كتاب السير، ذكر تفضل الله على القاعد المعذور، رقم (۴۷۱۱)۔

(۲) الصحيح لمسلم، كتاب الإمارة، باب ثواب من حبسه العذر عن الغزو، رقم (۴۹۳۲)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۳۳)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۴۷)۔

(۴) الصحيح لمسلم، كتاب الإمارة، باب ثواب من حبسه العذر عن الغزو، رقم (۴۹۳۲)۔

(۵) شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۶۳)۔

(۶) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب الرخصة في القعود من العذر، رقم (۲۵۰۸)۔

(۷) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۳۳)، وتعلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۳)۔

قال أبو عبد الله: "الأول أصح۔"

امام بخاری فرماتے ہیں کہ پہلی سند میرے نزدیک زیادہ صحیح ہے۔

تعلیق مذکور کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں دو سندیں ذکر کی ہیں اب یہ فرما رہے ہیں پہلی سند میرے نزدیک صحیح ہے بنسبت دوسری کے، پہلی سے مراد وہ سند ہے جس میں موسیٰ بن انس نہیں ہیں۔

اور وجہ صحت یہ ہے کہ جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ موسیٰ بن انس کی جو روایت ہے وہ معنعن ہے جب کہ پہلی سند تحدیث کے الفاظ کے ساتھ ہے جیسا کہ زہیر کی روایت میں ہے۔

اس معاملے میں اسماعیلی نے حضرت امام کی مخالفت کی اور فرمایا کہ حماد حمید کی احادیث کے عالم ہیں اور اس سلسلے میں ان کو دوسروں پر ترجیح حاصل ہے۔

نیز یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ حمید نے یہ روایت دومرتبہ سنی ہو، ایک مرتبہ حضرت انس سے، دوسری مرتبہ ان کے صاحبزادے موسیٰ سے، اس لئے یہاں ایسی کوئی بات نہیں کہ پہلی کو دوسری پر ترجیح دی جائے۔ (۱)

فائدہ

یہاں جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں امام صاحب نے حدیث باب کو دو طرق سے نقل فرمایا ہے پہلا طریق احمد بن یونس کا ہے، دوسرا سلیمان بن حرب کا۔

چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت زہیر کو حماد بن زید کی روایت کے ساتھ مقرون کیا ہے اور غرض اس سے امام صاحب کی دو فائدوں کی طرف اشارہ کرنا ہے، وہ یہ کہ روایت زہیر میں غزوے کی تصریح ہے جب کہ حماد کی روایت میں غزوہ کی تصریح نہیں۔

دوسرے یہ کہ زہیر کی روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی طرف سے تحدیث کی صراحت ہے جبکہ روایت

حماد میں عنعنہ ہے۔ (۲)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۷)، وعمدة القاری (ج ۴ ص ۱۳۳)۔

(۲) حوالہ بالا۔

ایک اور فائدہ

حدیث باب سے یہ معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص کسی عمل صالح کی نیت رکھنے کے باوجود کسی عذر شرعی کی وجہ سے اس کو بجالانے سے رہ جائے تب بھی اس کو عامل کا اجر دیا جائے گا جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اگر کوئی رات کی نماز یعنی تہجد سے رہ جائے کہ نیند کا اس پر غلبہ ہو گیا تھا تو بھی اس کو تہجد کا ثواب ملے گا اور اس کی نیند اس کے لئے صدقہ شمار ہوگی۔ (۱)

ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث

حدیث باب کی ترجمۃ الباب سے مطابقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی ”حبسہم العذر“ میں ہے۔ (۲)

۳۶ - باب : فَضْلُ الصَّوْمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمے کے تحت جہاد میں روزے رکھنے کی فضیلت بیان فرمانا چاہتے ہیں۔ (۳)

ایک تعارض اور اس کا جواب

یہاں ایک اشکال یہ ہو رہا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سابق میں باب قائم کیا تھا ”باب من اختار الغزو علی الصوم“ اور وہاں روزہ نہ رکھنے کی اولویت بیان کی تھی کیونکہ روزے سے دشمن کا سامنا کرتے وقت کمزوری لاحق ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۳۳)، وشرح ابن بطال (ج ۵ ص ۴۸)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۳۳)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۳۳)۔

جب کہ اس ترجمۃ الباب کے تحت مصنف علیہ الرحمۃ جہاد میں روزے کی فضیلت بیان فرما رہے ہیں؟ لیکن اس تعارض کا جواب واضح ہے وہ یہ ہے کہ سابق میں جو باب قائم کیا تھا وہ اس آدمی کے حق میں ہے جس کو ضعف اور کمزوری کے لاحق ہونے کا خطرہ ہو تو پھر اس صورت میں روزے نہیں رکھنے چاہئے، لیکن اگر کوئی آدمی جہاد میں ہے اور روزے رکھنے کی طاقت رکھتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ میرے روزہ رکھنے سے مشاغل جہاد میں کوئی خلل واقع نہیں ہوگا، کمزوری لاحق نہیں ہوگی تو پھر یقیناً اس کے لئے بڑا اجر ہے، کیونکہ اس میں اجتماع ^{لفضیلتین} ہے کہ وہ دو فضیلتوں کو جمع کر رہا ہے، فضیلتہ الصوم والجہاد۔ (۱)

۲۶۸۵ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ نَصْرِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي (۲) يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَثَيْبُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ : أَنَّهُمَا سَمِعَا النُّعْمَانَ بْنَ أَبِي عِيَّاشٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا) .

تراجم رجال

۱۔ اسحاق بن نصر

یہ اسحاق بن ابراہیم بن نصر السعدی النجدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۲۔ عبد الرزاق

یہ ابو بکر عبد الرزاق بن ہمام بن نافع صنعانی یمانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب

-
- (۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۸)۔ اس مضمون کی مفصل تشریح کتاب الصیام، باب الصوم فی السفر کے تحت گزر چکی ہے۔ فلیراجع ثمة۔
- (۲) قولہ: ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه مسلم، كتاب الصيام، باب فضل الصيام في سبيل الله لمن يطيقه، رقم (۲۸۱۱)، والترمذي في فضائل الجهاد، باب ما جاء في فضل الصوم في سبيل الله، رقم (۱۶۲۳)، والنسائي في كتاب الصيام، باب ثواب من صام يوماً في سبيل الله عز وجل، رقم (۲۲۴۷)، وابن ماجه، أبواب الصيام، باب في صيام يوم في سبيل الله، رقم (۱۷۱۷)۔
- (۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الغسل، باب من اغتسل عرياناً وحده في الخلوة۔

حسن اسلام المرء“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۳۔ ابن جریج

یہ عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ یحییٰ بن سعید

یہ مشہور تابعی محدث یحییٰ بن سعید بن قیس انصاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب صوم رمضان احتساباً“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۵۔ سہیل بن ابی صالح

یہ ابو یزید سہیل بن ذکوان السمان ابی صالح مولیٰ جویریۃ بنت الاحمّس المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے تین دیگر بھائی بھی محدث تھے۔ (۴)

یہ اپنے والد ذکوان، سعید بن المسیب، حارث بن مخلد انصاری، ابوالحباب سعید بن یسار، عبد اللہ بن دینار، عطاء بن یزید اللبثی، نعمان بن عیاش، ابن المنکدر، ابو عبید صاحب سلیمان، عبید اللہ بن مقسم، قعقاع بن حکیم، سہمی مولیٰ ابی بکر، اعمش اور ربیعہ الرائے رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

ان سے روایت کرنے والوں میں ربیعہ الرائے، اعمش، یحییٰ بن سعید الانصاری، موسیٰ بن عقبہ، یزید بن الہادی، امام مالک، امام شعبہ، اسحاق الفزری، ابن جریج، سفیان (ثوری وابن عیینہ)، ابن ابی حازم، فلیح بن سلیمان، روح بن القاسم، زہیر بن معاویہ، زہیر بن محمد، سعید بن عبد الرحمن الجُمَحی، وھیب، سلیمان بن بلال، عبد اللہ بن ادریس، دروردی، علاء بن المسیب، ابو عوانہ، یعقوب بن عبد الرحمن اسکندرانی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ شامل ہیں۔ (۵)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: عن سفیان بن عیینہ، قال: ”کنا بعد سهل بن أبي صالح ثبتا

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۲۱)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الحيض، باب غُسل الحائض رأس زوجها وترجيله۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۲۱)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۲۳)۔

(۵) شیوخ وطلاندہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۲۳-۲۲۵)۔

فی الحدیث۔ (۱)

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ما أصلح حديثه۔“ (۲)

ابو طالب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: سألت أحمد بن حنبل عن سهيل بن أبي صالح، ومحمد بن عمرو، فقال: قال يخبى بن سعيد: ”محمد أحبهما إلبنا، وما صنع شيئا سهيل أثبت عندهم۔“ (۳)

کہ ”میں نے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے سہیل بن ابی صالح اور محمد بن عمرو کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ یحییٰ بن سعید فرماتے تھے کہ ان دونوں میں ہمیں زیادہ پسند محمد ہیں۔ اور یحییٰ بن سعید نے کچھ نہیں کہا، سہیل ان کے نزدیک اثبت ہیں۔“

احمد بن عبد اللہ علی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سهيل ثقة۔“ (۴)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ليس به بأس۔“ (۵)

ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان ثقة، كثير الحديث۔“ (۶)

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے اور کہا: كان يخطئ۔“ (۷)

ابن شاہین رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کا ذکر اپنی کتاب ”الثقات“ میں کیا اور فرمایا: ”من المتقين، إنما توفي

في غلط حديثه ممن يأخذ عنه“ یعنی ”یہ اصحاب ضبط و اتقان میں سے ہیں، ان کی غلط حدیثوں سے جو پرہیز کیا گیا

ہے اس کی وجہ وہ لوگ ہیں جن سے یہ اخذ روایت کرتے ہیں۔“ (۸)

یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة۔“ (۹)

(۱) الجامع للترمذي أبواب الجمعة، باب ما جاء في الصلاة قبل الجمعة و بعدها، رقم (۵۲۳)۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۲۶)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۲۷)۔

(۵) سیر أعلام النبلاء (ج ۵ ص ۴۵۹)۔

(۶) طبقات ابن سعد (ج ۶ ص ۲۲۷)۔

(۷) تعليقات تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۲۷)۔

(۸) حوالہ بالا۔

(۹) سیر أعلام النبلاء (ج ۵ ص ۴۵۹)۔

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کا تذکرہ ان الفاظ سے شروع فرمایا ہے:

”الإمام المحدث الكبير الصادق“ (۱) نیز فرماتے ہیں: ”سهيل بن أبي صالح في عداد

الحفاظ“۔ (۲)

جیسا کہ آپ نے ملاحظہ کیا سہیل بن ابی صالح کو بہت سے محدثین و نقاد نے ثقہ اور معتبر قرار دیا ہے، لیکن ایسے بھی بہت سے محدثین ہیں جنہوں نے ان کو ضعیف اور غیر معتبر قرار دیا اور ان پر کلام کیا ہے۔

چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”كان لسهيل أخ، فمات فوجد عليه نكسي كثيرا من الحديث“۔ (۳) کہ ”سہیل کے ایک بھائی تھے تو ان کا انتقال ہو گیا، اس پر سہیل کو شدید غم لاحق ہوا، جس کی وجہ سے وہ بہت ساری حدیثیں بھول گئے“۔

اور ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”يكتب حديثه ولا يحتج به“۔ (۴)

یحییٰ بن معین سے بھی ایک قول تضعیف کا مروی ہے۔ (۵)

اسی طرح امام عقیلی (۶) ابوزرعہ (۷) اور ازدی (۸) رحمہم اللہ وغیرہ نے بھی ان پر کلام کیا ہے۔

اب دونوں طرف کے اقوال جرح و تعدیل کو سامنے رکھنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ راوی معتبر ہیں اور ان پر ائمہ جرح و تعدیل کا کلام اس درجے کا نہیں کہ اس کی وجہ سے ان کو مجروح، مشکلم فیہ اور غیر معتبر قرار دیا جائے۔

چنانچہ امام بخاری کے علاوہ دیگر اصحاب خمسہ نے ان سے اصالتہ روایات نقل کی ہیں جو اس بات پر دال ہے کہ

یہ معتبر راوی ہیں۔

(۱) حوالہ بالا (ص ۳۵۸)۔

(۲) تذکرۃ الحفاظ (ج ۱ ص ۱۳۷)۔

(۳) تعلیقات تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۲۸)، وھدی البساری (ص ۴۰۸)۔

(۴) الجرح والتعديل (ج ۴ ص ۲۳۰)، رقم (۶۱۸۲)۔

(۵) سیر أعلام النبلاء (ج ۵ ص ۴۵۹)۔

(۶) الضعفاء للعقيلي (ج ۲ ص ۱۵۵)، الجرح والتعديل (ج ۴ ص ۲۳۰)، رقم (۶۱۸۲)۔

(۷) تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۲۷)۔

(۸) تعلیقات تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۲۸)۔

(۹) تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۲۸)۔

امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”ولسہیل أحادیث كثيرة..... وله نسخ، وروى عنه الأئمة مثل الثوري وشعبة ومالك وغيرهم من الأئمة“ وحدث سہیل عن جماعة عن أبيه، وهذا يدل على ثقة الرجل، حدث سہیل عن سمي، عن أبي صالح، وحدث سہیل عن الأعمش عن أبي صالح..... وهذا يدل على تمييز الرجل وتمييز بين ما سمع من أبيه، ليس بينه وبين أبيه أحد، وبين ما سمع من سمي والأعمش وغيرهما من الأئمة، وسہیل عندي مقبول الأخبار، ثبت، لا بأس به.....“۔ (۱)

یعنی ”اور سہیل کی مروی احادیث زیادہ ہیں..... ان کے کئی نسخے بھی ہیں، امام ثوری، شعبہ اور مالک ایسے ائمہ آپ سے روایت کرتے ہیں۔ اور سہیل نے ایک جماعت سے اپنے والد کے واسطہ سے روایت بیان کی ہے اور یہ فعل اس آدمی (یعنی سہیل) کی ثقاہت پر دال ہے، چنانچہ سہیل نے عن سمي عن أبي صالح کے طریق سے تحدیث کی ہے اور انہوں نے عن الأعمش عن أبي صالح کے طریق سے بھی تحدیث کی ہے اور یہ چیز آپ کی اس بات کی طرف راہنمائی کر رہی ہے کہ یہ شخص روایات کے درمیان خوب تمیز سے کام لیتا ہے، چنانچہ وہ ان روایات کو جو اپنے والد سے روایت کرتے ہیں مستقل نقل کرتے ہیں اور جو روایات وہ ”سمی عن الأعمش“ کے طریق سے یاد دیگر ائمہ سے نقل کرتے ہیں ان کو بھی واضح نقل کرتے ہیں، سہیل میرے نزدیک ثبت ہیں ان کی احادیث مقبول ہیں اور لا بأس بہ ہیں۔“

پھر سمجھنے کی بات یہاں یہ بھی ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے جو روایت لی ہے وہ مقرونا بالغیر لی ہے کہ اس میں ان کے ساتھ تھکی بن سعید انصاری بھی شامل ہیں اس لئے امام صاحب پر تو سرے سے کوئی اعتراض وارد ہی نہیں ہوتا کہ آپ نے ایک متکلم فیہ راوی کی روایت کیسے نقل فرمادی؟ (۲)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الجہاد کے علاوہ کتاب الدعوات میں بھی ان سے دو روایتیں لی ہیں

(۱) الکامل لابن عدی (ج ۳ ص ۴۴۹)۔

(۲) ہدی الساری (ص ۱۰۸)۔

مقرزنا و تبعاً للغير۔ (۱)

ابن قانع رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق ۱۳۸ ہجری میں ان کا انتقال ہوا۔ (۲) رحمۃ اللہ علیہ راسعہ

۶۔ نعمان بن ابی عیاش

یہ ابوسلمہ نعمان بن ابی عیاش زرقی انصاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے والد مشہور صحابی حضرت زید بن صامت رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۳) ان کی والدہ ام ولد تھیں۔ (۴)

یہ حضرت جابر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن عمر بن خطاب، حضرت ابوسعید الخدری اور حضرت خولہ بنت عامر رضی اللہ عنہم سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں یحییٰ بن سعید انصاری، سہیل بن ابی صالح، ابو حازم سلمہ بن دینار، ابوالاسود، محمد بن عبد الرحمن بن نوفل، محمد بن عجلان، یحییٰ بن ابی بکر اور عبد اللہ بن سلمہ المراجون وغیرہ شامل ہیں۔ (۵)

امام ابن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۶)

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة، من أبناء كبار الصحابة“۔

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔ (۸)

امام بخاری اور ابوبکر بن منبجہ رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”كان سخاء، كبيراً من افاضل أبناء أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان أبوه فارس النبي صلى الله عليه وسلم“۔ (۹)

(۱) حوالہ بالا و عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۳۴)۔

(۲) تہذیب التہذیب (ج ۴ ص ۲۶۴)۔

(۳) تہذیب الکمال (ج ۲۹ ص ۴۵۴ و ۴۵۵)۔

(۴) طبقات ابن سعد (ج ۵ ص ۲۷۷)۔

(۵) شیوخ و تلامذہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے تہذیب الکمال (ج ۲۹ ص ۴۵۵)۔

(۶) تہذیب الکمال (ج ۲۹ ص ۴۵۵)۔

(۷) الکاشف للذہبی (ج ۲ ص ۳۲۳)۔

(۸) الثقات لابن حبان (ج ۵ ص ۴۷۲)۔

(۹) التاریخ الكبير (ج ۸ ص ۷۷)، رقم (۲۲۲۹)۔ تہذیب الکمال (ج ۲۹ ص ۴۵۶)۔

امام ابوداود رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ باقی اصحاب اصول ستہ نے ان سے روایات لی ہیں۔ (۱)
رحمہ اللہ رحمۃً واسعۃً

۷۔ ابوسعید الخدری

یہ مشہور صحابی حضرت ابوسعید سعد بن مالک بن سنان رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الدین الفرار من الفتن“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

قال: سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ”من صام یوما فی سبیل اللہ بعّد اللہ وجہہ عن النار سبعین خریفا۔“

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ فرما رہے تھے کہ جس نے اللہ کے راستے میں ایک دن روزہ رکھا، اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے چہرے کو جہنم کی آگ سے ستر سال دور فرمادیتے ہیں۔

مباعدہ سے مراد کیا ہے؟

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث باب میں تاویل کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ مباعدہ سے مراد یہاں معافات ہے یعنی جہنم سے اسے خلاصی اور معافی دے دی جائے گی۔ (۳)

اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر حدیث کو اس کے حقیقی معنی پر محمول کیا جائے تب بھی کوئی مضائقہ نہیں کہ حقیقۃً ستر سال کی مسافت مراد لی جائے اور یہ کہا جائے کہ اس شخص کا چہرہ واقعۃً جہنم سے ستر سال دور کر دیا جائے گا۔ (۴)

(۱) الکاشف للذہبی (ج ۲ ص ۲۲۳)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۸۲)۔

(۳) شرح النووی علی مسلم (ج ۱ ص ۳۶۴)۔

(۴) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۴)۔

جہنم سے روزے دار کو دور کیا جائے گا یا اس کے چہرے کو؟

پھر حدیث میں یہ آیا ہے کہ روزہ دار کے چہرے کو جہنم سے ستر سال کی مسافت کے برابر دور کر دیا جائے گا، جب کہ بعض دیگر طرق (۱) میں روزے دار کو جہنم سے دور کر دینے کا ذکر ہے؟
اس تعارض ظاہری کے دو جواب ہیں:-

۱۔ ”وجہ“ سے مراد ذات ہے، جیسا کہ قرآن پاک میں آیا ہے ﴿کل شیء ہالک إلا وجہہ﴾ (۲) اور یہاں بالاتفاق وجہ سے ذات مراد ہے، اس صورت میں معنی ایک ہی ہو جائیں گے۔

۲۔ ”وجہ“ سے اس کے حقیقی معنی مراد ہیں اور مطلب یہ ہے کہ صرف چہرے ہی کو جہنم سے دور کیا جائے گا، لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ اس کے جسم کو جہنم کی آگ چھوئے گی بلکہ ”وجہ“ کے تخصیص بالذکر کی وجہ یہ ہے کہ روزے کی وجہ سے آدمی کو پیاس لگتی ہے اور پیاس کی جگہ منہ ہے، کیونکہ پیاس سے سیرابی منہ ہی کے ذریعے ہوتی ہے۔ (۳)
”خریف“ اردو میں موسم خزاں کہلاتا ہے، لیکن مراد یہاں سال ہے، کیونکہ سال بغیر خزاں کے نہیں ہوتا، چنانچہ یہ کنایہ کے قبیل سے ہے۔ (۴)

اور خریف کے تخصیص بالذکر کی وجہ حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بیان فرمائی کہ چونکہ اس موسم میں پھلوں کی چٹائی کی جاتی ہے اور وہ درختوں سے اتارے جاتے ہیں اس لئے یہ سال کا سب سے بہترین موسم ہے۔ (۵)

روایات کا اختلاف اور ان میں تطبیق و ترجیح

روایات میں جہنم سے دوری اور ابعاد کی مدت میں اختلاف پایا جاتا ہے، چنانچہ روایت باب میں ستر سال کا ذکر ہے، جب کہ نسائی شریف (۶) میں حضرت عقبہ بن عامر اور طبرانی میں حضرت عمرو بن عبسہ (۷) اور عبد اللہ بن سفیان (۸)

(۱) سنن النسائي، کتاب الصیام، باب ثواب من صام یوما فی سبیل اللہ عزوجل، رقم (۲۲۴۷ و ۲۲۵۱)۔

(۲) الفصص ۸۸۔

(۳) بحمدہ القاری (ج ۱ ص ۱۴)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۸)۔

(۶) سنن النسائي، کتاب الصیام، باب ثواب من صام یوما فی سبیل اللہ عزوجل، وذكر الاختلاف فیہ علی سفیان الثوری، رقم (۲۲۵۶)۔

(۷) مجمع الزوائد للہیثمی (ج ۳ ص ۱۹۴)۔

(۸) حوالہ بالا۔

رضی اللہ عنہم کی روایات میں سو سال کا ذکر ہے، نیز ابن عدی نے ”الکامل“ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل فرمائی، اس میں پانچ سو سال کا عدد ہے۔ (۱) اسی طرح طبرانی نے ”المعجم الصغیر“ میں حضرت ابوالدرداء (۲) اور حضرت جابر (۳) سے اور امام ترمذی نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہم سے ایک حدیث روایت کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں: ”جعل اللہ بینہ وبين النار خندقاً كما بين السماء والأرض“۔ (۴)

اور ابن عساکر نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، اس میں ساتھ سو سال کا ذکر ہے۔ (۵) اور ابن عساکر ہی نے حضرت ابوالدرداء سے ”ألف سنة“ کے الفاظ بھی نقل کئے ہیں۔ (۶)

اب جیسا کہ آپ نے ملاحظہ کیا ان روایات میں شدید اختلاف پایا جاتا ہے اور شرح نے اس اختلاف کو دور کرنے کے لئے مختلف قسم کے جوابات ارشاد فرمائے ہیں:-

۱۔ علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، اصل یہ ہے کہ یہ دیکھا جائے کس کا طریق سب سے زیادہ صحیح ہے تو ان میں اصح روایت ستر سال والی ہے جو امام بخاری نے حدیث باب میں ذکر فرمائی کیونکہ یہ متفق علیہ حدیث ہے۔

۲۔ یہ جواب بھی دے سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے اقل المسافۃ کا علم دیا پھر تدریجاً اس علم میں زیادتی کرتے گئے۔

۳۔ اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس اختلاف کی بناء صائمین کے اختلاف پر مبنی ہو، روزے کے کمال صحت اور نقصان کے اعتبار سے کہ کچھ کا روزہ ہر اعتبار سے کامل ہوتا ہے اور بعض کا ناقص۔ (۷)

۴۔ امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں حدیث باب میں سبعین کا لفظ تکثیر کے لئے آیا ہے، یعنی عدد

(۱) الکامل لابن عدی (ج ۲ ص ۶۰)۔

(۲) مجمع الزوائد للہیثمی (ج ۳ ص ۱۹۴)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) الجامع للترمذی، أبواب الجہاد، باب ما جاء في فضل الصوم في سبيل الله، رقم (۱۶۲۴)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۳ ص ۱۳۴)۔

(۶) تہذیب تاریخ دمشق الکبیر لابن عساکر (ج ۲ ص ۴۵۰)۔

(۷) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۰)۔

کوئی سا بھی ہو مراد کثرت ہے، اسی کو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ بھی راجح قرار دیا ہے۔ (۱)

تنبیہ

حدیث باب کو سہیل بن ابی صالح سے نقل کرنے میں ان کے تلامذہ کا اختلاف ہے، چنانچہ اکثر رواۃ نے حدیث باب کو سہیل بن ابی صالح، نعمان بن ابی عیاش عن ابی سعید الخدری کے طریق سے نقل کیا ہے جیسا کہ ہمارے پیش نظر حدیث میں ہے، لیکن امام شعبہ سے ”سہیل بن ابی صالح عن صفوان بن یزید عن ابی سعید“ کے طریق سے نقل کرتے ہیں، جیسا کہ نسائی شریف (۲) میں آیا ہے، اس لئے ممکن ہے کہ سہیل بن ابی صالح کے اس حدیث میں دو شیخ ہوں، نعمان بن ابی عیاش اور صفوان بن یزید۔ (۳)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت بالکل واضح ہے۔ (۴) ترجمہ میں صوم فی سبیل اللہ کا ذکر ہے اور حدیث میں بھی یہی مذکور ہے۔

۳۷ - باب : فَضْلُ النَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمۃ الباب کے تحت اللہ کے راستے میں خرچ کرنے کی فضیلت بیان فرما رہے ہیں۔ اور ”سبیل اللہ“ سے مراد جہاد ہے، لیکن علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مناسب یہی ہے کہ اسے عام قرار دیا جائے، خواہ جہاد ہو یا کوئی اور عبادت، کیونکہ لفظ ”سبیل اللہ“ عام ہے۔ (۵)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۸)۔

(۲) سنن النسائي، کتاب الصیام، باب ثواب من صام یوما فی سبیل اللہ عزوجل، رقم (۲۲۴۹)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۸)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۴)۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۴)۔

(۵) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۵)۔

۲۶۸۶ : حَدَّثَنِي سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ بَحْيٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(۱) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَنْ أَتَقَى زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، دَعَاهُ خَزَنَةُ الْجَنَّةِ ، كُلُّ خَزَنَةٍ بَابٍ : أَيُّ فُلٍ هَلُمَّ) . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : ذَلِكَ الَّذِي لَا تَوَى عَلَيْهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنِّي لَا زُجُوَّ أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ) . [۳۰۴۴]

تراجم رجال

۱۔ سعد بن حفص

یہ ابو محمد سعد بن حفص الطلحی الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۲۔ شیبان

یہ ابو معاویہ شیبان بن عبد الرحمن النخوی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۳۔ یحییٰ

یہ ابو النضر یحییٰ بن ابی کثیر الطائی الیمانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ ابوسلمہ

یہ حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے، ابوسلمہ عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات

”کتاب الایمان، باب صوم رمضان احتساباً من الایمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

۵۔ ابو ہریرہ

یہ جلیل القدر حافظ و فقیہ و مکرر صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات بھی ”کتاب الایمان،

(۱) قوله: ”أبا هريرة رضي الله عنه“: الحديث مر تخریجه فی کتاب الصوم، باب الریان للصائمین۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الوضوء، باب من لم یر الوضوء، إلا من المخرجین۔

(۳) شیبان اور یحییٰ کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب العلم، باب کتابة العلم۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۲۳)۔

باب أمور الإیمان“ کے ذیل میں بیان کئے جا چکے ہیں۔ (۱)

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”من أنفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة

الجنة، كل خزنة باب: أي فل، هلم“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ”جو آدمی دو

چیزیں اللہ کی راہ میں خرچ کرتا ہے، اس کو جنت کے ہر دروازے کا دربان بلائے گا کہ اے فلاں! آؤ“

”زوج“ کا اطلاق ایک پر بھی ہوتا ہے اور دو پر بھی، لیکن یہاں متعین طور پر ایک ہی مراد ہے۔ (۲)

اور یہاں یہ بتلایا ہے کہ کوئی شخص کسی بھی نوع کی دو چیزیں یا دو مختلف انواع کی دو چیزیں اللہ کی راہ میں خرچ

کرے گا تو جنت کے دروازوں کا ہر ایک دربان اسے بلائے گا کہ آؤ۔

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ انفاق زوجین سے مراد یہ ہے کہ اگر اس کے پاس کسی نوع کی ایک چیز

ہے اس کے ساتھ دوسری بھی ملائے اور اسے جوڑی بنائے، چنانچہ اگر اس کے پاس ایک درہم ہے تو ایک اور ملا کر دو کا

انفاق کرے، اسی طرح ایک اسلحہ ہے تو جوڑی بنا کر انفاق کرے۔ (۳)

”كل خزنة باب“ میں قلب ہوا ہے یہ دراصل ”خزنة كل باب“ ہے۔ (۴)

ای فل کی تحقیق نحوی

”ای فل“ میں ”ای“ حرف نداء ہے اور فل کی اصل فلان ہے، بغیر ترحیم کے اس سے الف اور نون کو حذف

کر دیا گیا ہے، چنانچہ منادی ہونے کی صورت میں اسے ”یا فل“ پڑھا جاتا ہے۔ (۵)

اور علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”فل“ فلان سے مرخم ہے، جیسے کہ حارث سے یا حار ہے۔ (۶)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۹)۔

(۳) أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۷۳)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۴۹)۔

(۵) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۳۵)۔

(۶) أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۷۲)۔

لیکن علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ ان پر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ مرخم نہیں ہے بلکہ ایک اور لغت ہے جس میں فلان کو نداء کے وقت فل کہتے ہیں، ورنہ اگر ترخیم کا قاعدہ اس میں جاری ہوا ہوتا تو یہ ”یا فلان“ ہوتا ہے، والامر بعکس ذلک۔ (۱)

قال أبو بکر: یا رسول اللہ، ذاک الذی لا تؤی علیہ۔
حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ! یہ تو وہ ہے جس کو کوئی خسارہ اور ضیاع نہیں۔
مطلب یہ ہے کہ اس کو تو کسی قسم کے خسارے اور ہلاکت کا اندیشہ ہی نہیں ہوگا جس کو ہر دروازے سے بلایا جائے گا۔ ایک سے داخل نہ بھی ہوا تو دوسرے دروازے سے داخل ہو جائے گا۔ (۲)
توی یتوی تؤی کے معنی ہلاک اور ضائع ہونے کے ہیں اور باب اس کا ”ضرب“ ہے چنانچہ اگر مال ضائع ہو جائے تو کہا جاتا ہے ”توی المال“۔ (۳)

فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”لانی لأرجو أن تكون منهم۔“
تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھے امید ہے کہ تم ان ہی میں سے ہو گے (جنہیں جنت کے ہر دروازے سے بلایا جائے گا)۔“

اس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ایک فضیلت کا ذکر ہے اور اس کی تفصیل کتاب المناقب میں آئے گی۔

روایات کے درمیان تعارض اور اس کا حل

یہ حدیث کتاب الصوم میں بھی گزر چکی ہے، وہاں یہ ہے کہ ہر عمل والے کو اس کے اپنے اپنے دروازے سے بلایا جائے گا، چنانچہ اصحاب الصلاۃ کو صلاۃ والے دروازے سے، اصحاب الجہاد کو جہاد والے دروازے سے، اصحاب الصوم کو صوم والے دروازے (باب الریان) سے اور اصحاب الفقہات کو صدقہ والے دروازے سے بلایا جائے گا۔ (۴)
لیکن باب کی روایت میں یہ آیا ہے کہ اتفاق فی سبیل اللہ کرنے والے کو جنت کے ہر دروازے سے بلایا جائے گا۔ چنانچہ دونوں روایتوں میں صریح تعارض ہے۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۵)۔

(۲) أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۷۲)۔

(۳) أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۷۲)۔

(۴) صحيح البخاري (ج ۱ ص ۲۵۴) كتاب الصوم، باب الريان للصائمين، رقم (۱۸۹۷)۔

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے اس تعارض کے تین حل بیان فرمائے ہیں:

- ۱۔ باب کی روایت وہم ہے، چنانچہ کسی راوی حدیث سے سہو ہو گیا ہے اور اس طرح کی روایات میں یہی ظاہر ہے۔
- ۲۔ اتفاق فی سبیل اللہ کرنے والا جنت میں داخل تو ”باب الصدقة“ سے ہی ہوگا کیونکہ وہ اسی کے اہل سے ہے، کمافی روایۃ کتاب الصوم، لیکن اس کے ساتھ ہی اس کے اعزاز اور تکریم کے لئے جنت کے ہر دروازے کا دربان بھی اسے بلائے گا اور ان کی خواہش یہی ہوگی کہ یہ شخص اس کے دروازے سے جنت میں داخل ہو۔ کما فی روایۃ الباب۔
- ۳۔ دونوں حدیثیں دو مختلف اوقات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی ہیں، چنانچہ پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب الصوم والی حدیث بیان کی، لیکن اس کے بعد آپ کو وحی کے ذریعے دوسری حدیث کے سلسلے میں بتایا گیا تو آپ علیہ السلام نے اس کو بھی بیان کیا، اس لئے اب کوئی تعارض نہیں رہا۔ (۱)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث کی مطابقت ترجمۃ الباب کے ساتھ واضح ہے محتاج بیان نہیں۔ (۲) اتفاق فی سبیل اللہ کا ترجمہ ہے اور حدیث باب میں اسی کی فضیلت بیان ہوئی ہے۔

۲۶۸۷ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ : حَدَّثَنَا فُتَيْحٌ : حَدَّثَنَا هِلَالٌ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ ، فَقَالَ : (إِنَّمَا أَخْشَى عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ) . ثُمَّ ذَكَرَ زَهْرَةَ الدُّنْيَا ، فَبَدَأَ بِأَخْذِهَا وَتَنَّى بِالْأُخْرَى ، فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ ؟ فَسَكَتَ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ ، قُلْنَا : يُوحَى إِلَيْهِ ، وَسَكَتَ النَّاسُ كَأَنَّهُ عَلَى رُؤُوسِهِمُ الطَّيْرُ ، ثُمَّ إِنَّهُ مَسَحَ عَنْ وَجْهِهِ الرُّخْصَاءَ ، فَقَالَ : (أَبْنِ السَّائِلُ آيَفًا ، أَوْ خَيْرٌ هُوَ - ثَلَاثًا - إِنَّ الْخَيْرَ لَا يَأْتِي إِلَّا بِالْخَيْرِ ، وَإِنَّهُ كُلُّ مَا بُنِيَ الرَّبِيعُ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا أَوْ يُلْمُ ، إِلَّا آكَلَةَ الْخَضِرِ كُلَّمَا أَكَلَتْ ، حَتَّى إِذَا أَمْتَلَأَتْ خَاصِرَتَاهَا ، اسْتَقْبَلَتِ الشَّمْسُ ، فَتَلَطَّتْ وَبَالَتْ ثُمَّ رَتَعَتْ ، وَإِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ ، وَنِعْمَ صَاحِبُ الْمُسْلِمِ لَمَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ فَجَعَلَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ ، وَمَنْ لَمْ يَأْخُذْهُ بِحَقِّهِ فَهُوَ كَالْآكِلِ الَّذِي لَا يَشْبَعُ ، وَيَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ) . [ر : ۸۷۹]

(۱) صحیح البخاری بحاشیۃ السندی (ج ۲ ص ۱۴۴)، دارالمعرفۃ، بیروت۔

(۲) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۵)۔

(۳) قولہ: ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجہ فی کتاب الجمعة، باب استقبال الناس الإمام، إذا خطب۔

تراجم رجال

۱۔ محمد بن سنان

یہ ابو بکر محمد بن سنان باملی بصری عوقی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب من سئل علما وهو مشغول فی.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ فلیح

یہ فلیح بن سلیمان بن ابی المغیرہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۳۔ ہلال

یہ ہلال بن علی بن اسامہ قرشی مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان دونوں کے حالات بھی کتاب العلم کے مذکورہ بالا باب کے تحت بالترتیب گزر چکے ہیں۔ (۲)

۴۔ عطاء بن یسار

یہ ابو محمد عطاء بن یسار ہلالی مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب کفران العشیر و کفر دون کفر“ کے تحت بیان کئے جا چکے ہیں۔ (۳)

۵۔ ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی حضرت ابوسعید سعد بن مالک بن سنان خدری رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الدین الفرار من الفتن“ کے تحت گزر چکے۔ (۴)

تنبیہ

حدیث کی مکمل تشریح کتاب الزکاة، باب الصدقة علی الیتامی کے تحت گزر چکی ہے۔

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۵۳)۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۵۵ و ۶۲)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۰۴)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۸۲)۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث کے اس جملے میں ہے: ”فَجَعَلَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ (۱)

۳۸ - باب : فَضْلُ مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا أَوْ خَلَفَهُ بِخَيْرٍ .

مقصد ترجمۃ الباب

یہاں ترجمۃ الباب کے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو اجزاء ذکر فرمائے ہیں: ۱۔ من جہز غازیاء، ۲۔

خلفہ بخیر۔

پہلے جزء کی وضاحت یہ ہے کہ آدمی کسی آدمی کو سامان جہاد فراہم کرتا ہے، اسلحہ کا انتظام کرتا ہے اور زادِ راہ وغیرہ مہیا کرتا ہے۔

اور دوسرے جزء کی وضاحت یہ ہے کہ یا مجاہد کے پیچھے اس کے گھر والوں کی خیریت دریافت کرتا ہے، ان کی خیر و خبر لیتا ہے، ان کی ضروریات کا انتظام کرتا ہے، تو ان دو آدمیوں کو بھی مجاہد اور مقاتل فی سبیل اللہ جیسا ثواب ملتا ہے، یہی ترجمہ کا مقصد ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ان دونوں افراد کی فضیلت بیان فرما رہے ہیں۔ (۲)

۲۶۸۸ : حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ : حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ : حَدَّثَنِي يَحْيَى
قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي بُسْرُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا ، وَمَنْ خَلَفَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ بِخَيْرٍ فَقَدْ غَزَا) .

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۶)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۴۹)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۶)۔

(۳) قولہ: ”زید بن خالد رضی اللہ عنہ“: الحدیث، أخرجه مسلم، کتاب الإمارة، باب فضل إعانة الغازی فی سبیل اللہ بمرکوب وغیرہ، وخلافته فی أهله بخیر، رقم (۴۹۰۲)، وأبو داود، کتاب الجہاد، باب ما یجزی من الغزو، رقم (۲۵۰۹)، والترمذی، فضائل الجہاد، باب ما جاء فیمن جہز غازیاً، رقم (۱۶۲۸-۱۶۳۱)، والنسائی، کتاب الجہاد، باب فضل من جہز غازیاً، رقم (۳۱۸۲) و (۳۱۸۳)، وابن ماجہ، أبواب الجہاد، باب من جہز غازیاً، رقم (۲۷۵۹)۔

تراجم رجال

۱۔ ابو عمر

یہ عبداللہ بن عمر بن ابی الحجاج مقرئ رحمۃ اللہ علیہ ہیں ”مقعد“ کے لقب سے معروف ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: اللہم علمہ الكتاب“ کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ عبدالوارث

یہ عبدالوارث بن سعید بن ذکوان تمیمی عنبری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی مذکورہ باب کے تحت بیان ہو چکے۔ (۲)

۳۔ حسین

یہ حسین بن ذکوان المعلم بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۴۔ یحییٰ

یہ ابوالنضر یحییٰ بن ابی کثیر الطائی الیمامی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۵۔ ابوسلمہ

یہ ابوسلمہ عبداللہ بن عبدالرحمن بن عوف رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب صوم رمضان إیماناً واحتساباً من الإیمان“ کے تحت نقل کئے جا چکے ہیں۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۵۶)۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۵۸)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب العلم، باب کتابۃ العلم۔

(۵) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۲۳)۔

۶۔ بسر بن سعید

یہ بسر بن سعید المدنی مولیٰ ابن الحضرمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۷۔ زید بن خالد

یہ مشہور صحابی حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب الغضب فی الموعظة والتعليم، إذا رأى ما يكره“ کے تحت گذر چکے۔ (۲)

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا، ومن خلف غازيا في سبيل الله فقد غزا“۔

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص مجاہد فی سبیل اللہ کو اسباب جہاد مہیا کرے تو گویا اس نے خود جہاد کیا اور جو شخص مجاہد فی سبیل اللہ کے پیچھے اس کے گھر کی عمدہ طور پر خبر گیری کرے تو گویا اس نے خود جہاد کیا ہے۔

تجہیز سے کیا مراد ہے؟

تجہیز کے معنی کسی کو اسباب و سامان سفر مہیا کرنے کے ہیں، خواہ زیادہ ہو یا کم، حتیٰ کہ کسی کو دھاگہ اور سوئی فراہم کرنا بھی اس میں داخل ہے، چنانچہ طبرانی (۳) نے حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”ما من أهل بيت لا يغزو منهم غاز أو يجهز غازيا بسلك أو إبرة أو ما يعدلها من الورق أو يخلفه في أهله بخير إلا أصابهم الله بقارعة قبل يوم القيامة۔“ (۴) کہ ”کوئی بھی گھر نہ جس کا کوئی بھی فرد غزوے میں شرکت نہ کرے یا کسی غازی کی دھاگے، سوئی یا اس کے مساوی چاندی سے تیاری نہ کروائے یا اس کے اہل و عیال کی خبر گیری نہ کرے تو قیامت سے پہلے پہلے، بن اللہ تعالیٰ اس کو کسی مصیبت میں مبتلا فرما دیں گے۔“

(۱) ان کے حالات کتاب الصلوٰۃ، باب الخوۃ والممر فی المسجد کے تحت گذر چکے ہیں۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۵۴۴)۔

(۳) مجمع الزوائد (ج ۵ ص ۲۸۴)، وقال العینی (ج ۱۴ ص ۱۳۷): ”وإسناده ضعيف۔“

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۷)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

لیکن یہاں ایک اشکال ہوتا ہے، وہ یہ کہ امام ابن ماجہ نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے ایک روایت نقل فرمائی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: "من جهز غازيا حتى يستقلَّ كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع"۔ (۱) کہ "میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس کسی نے کسی غازی کو مکمل سامان و اسباب سفر فراہم کیا، اس کے لئے اسی غازی کے مثل اجر ہوگا، یہاں تک کہ وہ غازی یا تو شہید ہو جائے یا لوٹ آئے۔"

حدیث بالا میں "يستقل" کے الفاظ ہیں اور استقلال کے معنی تو پوری تیاری کرانے کے ہیں، اس لئے یہ کہنا کہ صرف سوئی دھا کہ دے دینا بھی تجہیز ہے، درست نہیں۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے دو جواب ارشاد فرمائے ہیں:-

۱۔ حدیث واعلم بن الاسقع ضعیف ہے، اس لئے قابل احتجاج نہیں۔

۲۔ اور اگر اس کی صحت تسلیم کر لی جائے تب یہ اس شخص کے حق میں وعید ہے جو سرے سے کسی بھی قسم کے

سامان سے مجاہد کی مدد نہ کرے، اس لئے کوئی تعارض نہیں۔ (۲)

فقد غزا

تحقیق اس نے بھی جہاد کیا۔

ابو حاتم ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مطلب یہ ہے کہ اس کو بھی غازی کا اجر دیا جائے گا، اگرچہ ھیئتہ اس

نے جہاد میں شرکت نہیں کی۔ (۳) پھر ایک دوسرے طریق سے بسر بن سعید رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت نقل کی:

".....كتب له مثل أجره، غير أنه لا ينقص من أجره شيء....."۔ (۴)

(۱) أخرجه الإمام ابن ماجه، أبواب الجهاد، باب من جهز غازيا، رقم (۱۸۵۸)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۷)۔ وقد وردت أحاديث كثيرة في تجهيز الغازي وخلفه بخير، فمن أراد الاطلاع عليها فلي نظر

عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۷)۔

(۳) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (ج ۸ ص ۷۱)۔

(۴) حوالہ سابقہ (ج ۸ ص ۷۲)، كتاب السير، ذكر البيان بأن المجہز إنما يأخذ كحسنة الغازي، رقم (۴۶۱۴)۔

علامہ کشمیری صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کسی فعل کو یا تو ایک ہی آدمی انجام دیتا ہے یا اس کے انجام دہی کے لئے ایک پوری جماعت کی ضرورت پڑتی ہے، چنانچہ اگر وہ فعل ایک جماعت کے انجام دینے سے پورا ہوتا ہو تو ان میں سے ہر شخص کو فاعل کا اجر حاصل ہوگا، خواہ وہ اس فعل میں خود شریک ہوا ہو یا کسی بھی طریقے سے اس میں معاونت کی ہو، جیسا کہ جہاد ہے، چنانچہ جہاد ایک ایسا امر ہے جس کے لئے مجاہدین کی ایک جماعت کی بھی ضرورت ہے جو کہ لڑے گی، اسی طرح ان کے لئے ایسے افراد کی بھی ضرورت ہوگی جو ان مجاہدین کی معاونت کریں اور ان کے پیچھے ان کی غیر موجودگی میں ان کے گھربار کی خبر گیری اور دیکھ بھال کریں، اس لئے معاونت کرنے والا اور مجاہدین کے پیچھے ان کے گھر بار کی خبر گیری کرنے والا بھی اللہ کے راستے میں جہاد کرنے والے کی طرح ہیں۔

خلاصہ یہ ہوا کہ جس نے قتال میں خود حصہ لیا اور جس نے کسی بھی طریقے سے اس مجاہد کی معاونت کی، یہ سب جہاد میں مشترک ہیں، اگرچہ اخلاص، سخاوت، نفس، مال کے خرچ اور جان کی قربانی کے فرق سے ان کے اجر میں کمی یا زیادتی کے اعتبار سے اختلاف ہو۔ (۱)

فائدہ

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وفيه من الفقه أن كل من أعان مؤمناً على عمل بر فله لمعين عليه أجر مثل العامل، وإذا أخير الرسول أن من جهز غزياً فقد غاز، فكذلك من فطر صائماً أو قواه على صومه، وكذلك من أعان حاجاً (۲) أو معتمراً بما يتقوى به على حجه أو عمرته حتى يأتي ذلك على تمامه فله مثل أجره“۔ (۳)

”یعنی حدیث مذکور سے یہ فائدہ مستنبط ہوا کہ جو آدمی کسی مؤمن کی نیک کام میں مدد کرے گا تو اس معاون و ناصر کو اسی کے مثل اجر حاصل ہوگا اور جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی

(۱) فیص الباری (ج ۳ ص ۴۲۷)۔

(۲) إشارة إلى مارواه الرافي، انظر تلخيص الحبير (ج ۴ ص ۱۰۱)۔

(۳) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۵۱)۔

خبر دی کہ جس نے مجاہد کو سامان جہاد فراہم کیا تو گویا اس نے خود بھی جہاد کیا، اسی طرح جس نے کسی روزے دار کو افطار کرایا، یا روزے کے سلسلے میں اسے تقویت دی، اسی طرح جس نے حاجی یا معتمر کی اس چیز کے ساتھ مدد کی جس کے ذریعے وہ حج یا عمرے کو تمامہ پورا کرنے پر قادر ہوا تو اس معین کو غزوے، صوم، حج یا عمرے کا اس کے برابر اجر دیا جائے گا۔“

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت واضح ہے، چنانچہ ”من جہز غازیاً“ ترجمۃ الباب کے جزء اول کے مطابق اور ”ومن خلف غازیاً“ اس کے جزء ثانی کے مطابق ہے۔ (۱)

۲۶۸۹ : حَدَّثَنَا مُوسَى : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَدْخُلُ بَيْتَنَا بِالْمَدِينَةِ غَيْرَ بَيْتِ أُمِّ سُلَيْمٍ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِ ، فَقِيلَ لَهُ ، فَقَالَ : (إِنِّي أَرْحَمُهَا ، قُتِلَ أَخُوهَا مَعِيَ) .

تراجم رجال

۱۔ موسیٰ بن اسماعیل

یہ ابوسلمہ موسیٰ بن اسماعیل تبوزکی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۳)

۲۔ ہمام

یہ ہمام بن یحییٰ الشیبانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۶)۔

(۲) قوله: "أَنَّ أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ" للحديث أخرجه مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أم سليم رضي الله عنها رقم (۶۳۱۹)۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۳)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الوضوء، باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس الأعرابي -

۳۔ اسحاق بن عبد اللہ

یہ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ انصاری نجاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب من قعد حیث ینتہی بہ المجلس، ومن رأى فرجة في الحلقة فجلس فيها“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۴۔ انس

یہ مشہور صحابی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب ایمان، باب من ایمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۲)

أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يدخل بيتاً بالمدينة غير بيت أم سليم إلا على أزواجه۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے گھر کے علاوہ اور اپنی ازواج کے علاوہ کسی گھر میں داخل نہیں ہوتے تھے۔

مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات کے گھروں کے علاوہ اگر کسی کے گھر جاتے بھی تو صرف ام سلیم رضی اللہ عنہا کے ہاں جاتے اور کسی گھر نہیں جاتے تھے۔

دخول سے کیا مراد ہے؟

ابن اتین اور امام حمیدی رحمۃ اللہ علیہا فرماتے ہیں دخول سے مراد علی الدوام دخول ہے یعنی اکثر ام سلیم رضی اللہ عنہا کے ہاں جایا کرتے تھے، ورنہ پیچھے یہ بات آچکی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ام حرام رضی اللہ عنہا کے ہاں بھی تشریف لے جایا کرتے تھے۔ (۳)

کثرت دخول کی علت اور وجہ

ابن اتین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کثرت دخول کی وجہ یا تو یہ ہے کہ شہیدان کا سگا بھائی تھا یا یہ کہ ام

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۳۸)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۵۱)۔

حرام رضی اللہ عنہا کی نسبت ان کو غم زیادہ لاحق ہوا تھا۔ (۱)

لیکن حافظ صاحب فرماتے ہیں اس تاویل کی ضرورت ہی نہیں کہ ام سلیم رضی اللہ عنہا کو ام حرام رضی اللہ عنہا کے مقابلے میں بھائی کی شہادت کا غم زیادہ تھا کیونکہ یہ دونوں ایک ہی گھر میں رہتی تھیں۔ اور اس میں کوئی مانع نہیں کہ دو بہنیں ایک گھر میں رہیں جب کہ گھر بڑا ہو، چنانچہ دخول کی نسبت کبھی ام سلیم رضی اللہ عنہا کی طرف کر دی گئی اور کبھی ام حرام رضی اللہ عنہا کی طرف۔ (۲)

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا

حضرت ام سلیم - بضم السین وفتح اللام - حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں، ان کے نام میں مختلف اقوال ہیں، چنانچہ سہلۃ، رمیلۃ، رمیثۃ، ملیکہ، غمیصاء اور رمیصاء آپ کے نام گنوائے گئے ہیں۔ (۳)

فقیل لد

تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا۔

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لم أقف علی اسم القائل“۔ (۴)

کہ ”مجھے اس قائل کا نام معلوم نہ ہو سکا۔“

اور مطلب یہ ہے کہ آپ ام سلیم رضی اللہ عنہا کے یہاں کثرت سے کیوں تشریف لے جاتے ہیں؟ (۵)

فقال: ”إني أرحمها قتل أخوها معي“۔

تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں اس پر ترس کھاتا ہوں، اس کا بھائی میرے ہمراہ مقتول ہوا ہے۔“

یہ سائل کے سوال کا جواب اور ام سلیم رضی اللہ عنہا کے ہاں کثرت سے جانے کی علت ہے، کہ میں ام سلیم کے ہاں اس لئے بکثرت جایا کرتا ہوں کہ اس کا بھائی میرے ساتھ قتل ہوا ہے اور میں اس پر ترس کھاتے ہوئے اس کے غم کو

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۱)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۸)۔ ان کے مزید حالات کے لئے دیکھئے کتاب العلم، باب الحياء في العلم۔

(۴) فتح الملهم (ج ۶ ص ۵۱)۔

(۵) شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۶۶)۔

کم کرنے کی کوشش کرتا ہوں۔

ایک اشکال اور اس کے جوابات

علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ایک اشکال پیش کیا ہے کہ کسی اجنبیہ کے پاس جانے کے لئے قتل اُخ کیونکر سبب و علت بن سکتا ہے؟

اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے علامہ کرمانی نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں یہ اجنبیہ نہیں تھیں، بلکہ ان کی رضاعی یا نسبی خالہ تھیں، اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے یہاں تشریف لے جایا کرتے تھے۔ (۱)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مناسب یہی ہے کہ حدیث میں مذکور علت کو رائج قرار دیا جائے کہ میں اس پر ترس کھاتا ہوں۔ (۲) اور ربی اجنبیہ کے پاس جانے کی بات تو ”باب الدراء بالجہاد والشہادۃ.....“ کے ذیل میں وہ گزر چکی ہے کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی، آپ کے لئے خلوہ بالا اجنبیہ جائز تھی۔ (۳)

اور ”اُخ“ سے مراد حرام بن ملحان رضی اللہ عنہ ہیں، یہ بزمعونہ میں شہید ہوئے تھے۔ (۴)

ایک سوال اور اس کا جواب

اب یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حرام بن ملحان رضی اللہ عنہ تو بزمعونہ میں شہید ہوئے ہیں اور بزمعونہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود شریک نہیں تھے تو پھر آپ نے یہ کیسے فرمایا: ”قتل أخوہا معی“؟

اس کا جواب یہ ہے کہ میں نے جو سر یہ بھیجا تھا بزمعونہ کی طرف، اس میں وہ شریک تھے اور اسی دوران وہ شہید ہوئے ہیں، لہذا معی: ”أی مع عسکری أو علی أمری وفی طاعتی“ کے معنی میں ہے کما قال الحافظ ابن حجر، والعینی، والکرمانی رحمۃ اللہ علیہم۔ (۵)

(۱) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۳۳)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۱)۔

(۳) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۶۶) وانظر أيضاً باب الدعاء بالجہاد والشہادۃ للرجال والنساء..... من هذا الكتاب۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۸)۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۱)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۸)، وشرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۳۳)۔

علامہ قرطبی رحمہ اللہ کا ایک تسامح

یہاں علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ سے ایک تسامح ہوا ہے، چنانچہ آپ فرماتے ہیں ”قتل أخوها معه في بعض حروبه، وأظنه يوم أحد“ یعنی ”حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے بھائی حضرت حرام بن ملحان رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی غزوہ میں مقتول ہوئے ہیں اور میرا خیال یہ ہے کہ وہ غزوہ ”غزوہ احد“ تھا۔ چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ ان پر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”ولم يصب في ظنه“ یعنی قرطبی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ گمان درست نہیں۔ (۱)

اور ان کی شہادت کا واقعہ ان شاء اللہ کتاب المغازی میں ”غزوہ بئر معونہ“ کے تحت آئے گا۔ (۲)

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت

ابن المنیر اسکندرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت اس قول میں ہے ”أو خلفه في أهله“ وہ اس طرح کہ مجاہد کے گھر کی دیکھ بھال کی فضیلت یہاں عام ہے، خواہ اس کی حیات میں ہو، خواہ اس کی شہادت کے بعد، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ام سلیم رضی اللہ عنہا کی زیارت و خبر گیری ان کے دل کو تسلی دینے کے لئے فرماتے تھے اور اس تسلی کی علت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں بیان کی کہ اس کا بھائی میرے ہمراہ قتل ہوا ہے، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فعل میں مجاہد کی شہادت کے بعد اس کے اہل و عیال اور گھرمار کی دیکھ بھال ہے اور یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن اخلاق میں سے ہے۔“ (۳)

لیکن علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ اسکندرانی کے اس قول کو ”قیل“ سے تعبیر کیا اور فرمایا: ”لا يخلو هذا

عن بعض التكلف، ولكن له وجه أقرب من هذا“۔ (۴)

(۱) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۱)۔

(۲) كشف الباري كتاب المغازي (ص ۲۶۵)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۸)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۸)۔

اور انہوں نے جس کو اقرب قرار دیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی غازی کو اسباب جہاد مہیا کرنے اور اس کے پیچھے اس کے گھربار کی دیکھ بھال کرنے میں غازی کا غایت اکرام ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ترغیب بھی دی۔

تو ام سلیم رضی اللہ عنہا کے بھائی کی شہادت پر ان کی تسلی کے لئے بکثرت ان کے یہاں جانا اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ جب غازی میت کے اہل خانہ کا اکرام اچھی اور اجر والی بات ہے، تو غازی حی (زندہ) کے اہل خانہ کا اکرام بطریق اولیٰ زیادہ اچھی اور اجر والی بات ہوگی۔ (۱)

علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک لطیف توجیہ

علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کو ترجمۃ الباب کے ساتھ منطبق کرنے کے لئے ایک بالکل ہی الگ توجیہ ذکر فرمائی ہے۔

چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا ان کے بھائی کی عدم موجودگی میں جب کہ وہ جہاد کے لئے نکلتے ہوں ان کی اہل و عیال کی خبر گیری کرتی ہوں اور ان کی خلیفہ ہوں، اسی لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت یہاں ذکر فرمائی ہے۔ (۲)

۳۹ - بَابُ : التَّحْنُطِ عِنْدَ الْقِتَالِ

”تحنط“ کے معنی

”تحنط“ باب تفعیل سے مصدر ہے، اس کے معنی حنوط کرنے کے ہیں اور ”حنوط“ ایک مرکب خوشبو کا نام ہے جو میت کے لئے استعمال کی جاتی ہے۔ (۱)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۸)۔

(۲) لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۲۲)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۸)۔

پھر ازہری فرماتے ہیں: ”یدخل فیہ الکافور وذریرة القصب والصندل والأحمر والأبیض“۔ کہ ”اس میں کافور، خوشبودار پاؤڈر اور سرخ و سفید صندل بھی داخل ہے“۔ (۱)

جب کہ بعض دیگر حضرات کا کہنا ہے حنوط مُردوں کے ساتھ خاص ہے، زندوں کے استعمال میں آنے والی خوشبو کو ”حنط“ نہیں کہا جاتا۔ (۲)

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ آدمی میدان جنگ میں جائے تو حنوط وغیرہ استعمال کرے جائے۔ (۳)

حنوط کے استعمال میں حکمتیں

علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آدمی جب میدان جہاد کا رخ کرے تو خوشبو وغیرہ استعمال کرے، کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ شہادت کے مرتبہ بلند سے سرفراز فرمائیں تو اس کو خوشبو کے ساتھ دفن کیا جائے گا اور جب اس کی اللہ جل جلالہ سے ملاقات ہوگی تو یہ پاک صاف اور خوشبودار ہوگا۔ (۴)

اور علامہ نور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سلف صالحین کی عادت اور طریقہ یہ تھا کہ جب وہ قتال کے لئے تیاری کرتے تو حنوط بھی استعمال فرماتے تھے اس ڈر سے کہ کہیں قتل کے بعد ان کے جسم متغیر نہ ہو جائیں، کیونکہ وقت جنگ کا ہے اور جنگوں میں بسا اوقات دفن میں تاخیر بھی ہو جاتی ہے۔

چنانچہ قدیم زمانے میں اہل مصر اپنے مردوں کے اجسام پر مختلف قسم کی ادویہ ملا کرتے تھے، تاکہ ان کے جسم خراب نہ ہوں..... پھر یہ ادویہ ناپید ہو گئیں اور حنوط کا استعمال لوگوں میں باقی رہ گیا۔“۔ (۵)

(١) شرح القسطلاني (ج ٢ ص ٣٨٩) -

(۲) حوالہ بالا۔

(٣) عمدة القاري (ج ١٤ ص ١٣٨)، والفتح (ج ٦ ص ٥١) -

(٤) لأمع الدراري (ج ٧ ص ٢٢٤)۔

(٥) فيض الباري (ج ٣ ص ٤٢٩) -

اور یہ بھی کہ یہ مسرت اور خوشی کا موقع ہے اور خوشی کے مواقع میں خوشبو استعمال کی جاتی ہے، اس لئے قتال کے موقع پر خوشبو استعمال کرنی چاہئے۔

نیز اس میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ آدمی اگر تیل وغیرہ بدن میں لگا کر جائے گا تو سستی نہیں ہوگی، بدن چاق و چوبند رہے گا، کافر اگر پکڑیں گے بھی تو ان کی گرفت اور پکڑ آسانی سے مضبوط نہیں ہوگی۔

۲۶۹۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ : حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ قَالَ : وَذَكَرَ يَوْمَ الْإِمَامَةِ قَالَ : أُنِيَ أَنَسُ ثَابِتَ بْنَ قَيْسٍ ، وَقَدْ حَسَرَ عَنْ فَخْذَيْهِ وَهُوَ يَتَحَنَّطُ ، فَقَالَ : يَا عَمَّ ، مَا يَحْبِسُكَ أَنْ لَا تَمُجِيءَ ؟ قَالَ : الْآنَ يَا ابْنَ أَخِي ، وَجَعَلَ يَتَحَنَّطُ ، يَعْنِي مِنَ الْحَنُوطِ ، ثُمَّ جَاءَ فَجَلَسَ ، فَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ أَنْكِشَافًا مِنَ النَّاسِ ، فَقَالَ : هَكَذَا عَنْ وُجُوهِنَا حَتَّى نَضَارِبَ الْقَوْمَ ، مَا هَكَذَا كُنَّا نَفْعَلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، بَنَسَ مَا عَوَّدْتُمْ أَفْرَانَكُمْ . رَوَاهُ حَمَّادٌ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ أَنَسٍ .

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن عبد الوہاب

یہ ابو محمد عبد اللہ بن عبد الوہاب حنبلی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۲۔ خالد بن حارث

یہ ابو عثمان خالد بن حارث بن سلیم بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۳۔ ابن عون

یہ عبد اللہ بن عون بن اربطبان مزی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب قول النبی

صلی اللہ علیہ وسلم: رب مبلغ أوعى من سامع“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

(۱) قولہ: ”أنس“: الحديث، انفرد به البخاري، انظر تحفة الأشراف (ج ۱ ص ۱۲۲)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب ليلغ العلم الشاهد الغائب۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، باب فضل استقبال القبلة۔

(۴) كشف الباري (ج ۳ ص ۲۲۴)۔

۴۔ موسیٰ بن انس

یہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے، بصرہ کے قاضی موسیٰ بن انس رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۵۔ انس

یہ خادم رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب من الایمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۶۔ ثابت بن قیس

یہ خطیب الانصار، حضرت ثابت بن قیس بن شماس بن مالک بن امری، القیس المدنی رضی اللہ عنہ ہیں، ابو محمد اور ابو عبد الرحمن ان کی کنیت ہے۔ (۳)

ان کی والدہ محترمہ کا نام ہند الطائیہ ہے۔ (۴) اور عبد اللہ بن رواحہ اور عمرہ بنت رواحہ رضی اللہ عنہما ان کے ماں شریک بہن بھائی ہیں۔ (۵)

یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

اور ان سے ان کے صاحبزادگان محمد، قیس اور اسماعیل، حضرت انس بن مالک اور ابن ابی لیلی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ روایت حدیث کرتے ہیں۔ (۶)

فضائل و مناقب

ان کے بے شمار فضائل و مناقب ہیں، چنانچہ ان کو ”خطیب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم“ سے یاد کیا جاتا

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب المکاتب، باب المکاتب ونجومہ، وفي کل سنة نجم.....

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۳) تہذیب الکمال (ج ۴ ص ۳۶۸)، والثقات لابن حبان (ج ۳ ص ۴۳)۔

(۴) سیر أعلام النبلاء، (ج ۱ ص ۳۰۹)۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) شیوخ و طائفہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے، تہذیب الکمال (ج ۴ ص ۳۶۹)۔

ہے، جس طرح کے حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کو ”شاعر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم“ کہا جاتا ہے۔ (۱)
چنانچہ امام زہری (۲) سے مروی ہے کہ بنو تمیم کا ایک وفد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا
اور ان کا خطیب کھڑا ہوا اور اس نے اپنی قوم کی بعض چیزوں کو فخریہ انداز میں پیش کیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت
بن قیس سے کہا ”قم فأجب خطيبهم“ یہ کھڑے ہوئے اور انتہائی بلاغت و فصاحت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی حمد بیان
کی۔ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر مسلمان بہت ہی خوش ہوئے۔

یہ غزوہ احد سمیت اس کے بعد تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ (۳)

جب کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کو اس میں وہم ہوا کہ پہلے تو حافظ صاحب نے تہذیب التہذیب میں یہ فرمایا
:”شهد بدرًا والمشاهد كلها“ (۴) لیکن اصابعہ میں اس کی تردید کر دی، لکھتے ہیں: ”لم يذكره أصحاب المغازي
في البدرين، وقالوا: أول مشاهدته أحد، وشهد ما بعدها“۔ (۵)

اور راجح یہی ہے کہ یہ بدری صحابی نہیں۔ (۶)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جنت کی بشارت دی تھی، چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

”قال كان ثابت بن قيس بن شماس خطيب الأنصار، فلما نزلت هذه الآية:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾، قال: أنا الذي كنت أرفع

صوتي فوق صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأنا من أهل النار، فذكر ذلك

لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: بل هو من أهل الجنة“۔ (۷)

(۱) أسد الغابة (ج ۱ ص ۴۵۱)۔

(۲) السيرة النبوية لابن هشام (ج ۲ ص ۵۶۲)، وسير أعلام النبلاء (ج ۱ ص ۳۱۲)، والطبقات الكبرى (ج ۱ ص ۲۹۴)۔

(۳) أسد الغابة (ج ۱ ص ۴۵۱)، والإستيعاب (ج ۱ ص ۱۲۵)۔

(۴) تہذیب التہذیب (ج ۲ ص ۱۲)۔

(۵) الإصابة (ج ۱ ص ۱۹۵)۔

(۶) تہذیب الکمال (ج ۴ ص ۳۷۱)۔

(۷) رواہ البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الإسلام، رقم (۳۶۱۳)، وکتاب التفسیر، باب ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾، رقم (۴۸۴۶)، ورواہ مسلم، کتاب الإیمان، باب مخافة المؤمن أن يحبط عمله، رقم

”حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: حضرت ثابت بن قیس بن شماس انصار کے خطیب تھے، جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾، تو کہنے لگے میں ہی وہ ہوں جو اپنی آواز کو نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر بلند کرتا ہے، تو میں اہل جہنم میں سے ہوں، اس بات کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا تو فرمایا: بلکہ وہ اہل جنت میں سے ہیں۔“

اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ارشاد فرمایا:

”نعم الرجل أبو بكر، نعم الرجل عمر، نعم الرجل أبو عبيدة بن الجراح، نعم الرجل أسيد بن حضير، نعم الرجل ثابت بن قيس بن شماس، نعم الرجل معاذ بن جبل، نعم الرجل معاذ بن عمرو بن الجموح“۔ (۱)

”بہترین آدمی ابوبکر ہیں، بہترین آدمی عمر ہیں، بہترین آدمی ابوعبیدہ بن جراح ہیں، بہترین آدمی اسید بن حضیر ہیں، بہترین آدمی ثابت بن قیس بن شماس ہیں، بہترین آدمی معاذ بن جبل ہیں، بہترین آدمی معاذ بن عمرو بن جموح ہیں“۔ (رضی اللہ عنہ اجمعین)

نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ایک مرتبہ فرمایا:

”يا ثابت، أما ترضى أن تعيش حميداً، وتقتل شهيداً، وتدخل الجنة“۔ (۲)

اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کو تین چیزوں کی بشارت دی: ۱۔ ان کی زندگی اچھی گزرے گی۔ ۲۔ وہ شہادت کے مرتبہ بلند سے سرفراز ہوں گے۔ ۳۔ اور جنت میں داخل ہوں گے۔ اور ہوا بھی اسی طرح جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا، راوی کہتے ہیں: ”فعاش حميداً، وقتل شهيداً يوم مسيلمة الكذاب“۔ (۳)

(۱) رواه الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه، أبواب المناقب، باب مناقب معاذ بن جبل، وحسنه، رقم (۳۷۹۵)،

والحاكم في المستدرک (ج ۳ ص ۲۳۳ و ۳۶۸)، والتاريخ الكبير للبخاري (ج ۱ ص ۱۶۷)۔

(۲) رواه الحاكم في مستدرک وصححه الذهبي في تلخيصه (ج ۳ ص ۲۳۴)، وإسناده قوي، لكنه مرسل كما قاله الحافظ في

الفتح (ج ۶ ص ۶۲۱)۔

(۳) المستدرک للحاكم (ج ۳ ص ۲۳۴)۔

شہادت

حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے مطابق شہادت سے سرفراز ہوئے، چنانچہ جنگ یمامہ جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں مسیلہ کذاب کے خلاف لڑی گئی تھی اس میں آپ انصار کے امیر تھے اور اسی میں یہ خوب بہادری سے لڑنے کے بعد شہید ہوئے۔ (۱) اور اسی واقعہ کو حدیث باب میں ذکر کیا گیا ہے۔

ایک عجیب واقعہ

امام حاکم نے مستدرک (۲) میں، امام طبرانی نے المعجم الکبیر (۳) میں، علامہ ابن عبد البر نے الاستیعاب (۴) میں اور علامہ ابن الاثیر الجزری نے اسد الغابہ (۵) میں ان سے متعلق ایک عجیب واقعہ ذکر فرمایا ہے۔ جنگ یمامہ میں مسیلہ کذاب اور بنو حنفیہ کے خلاف جو لشکر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ترتیب دیا تھا اس میں حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے، جب دونوں لشکروں کا آپس میں ٹکراؤ ہوا تو اس میں مسلمانوں کو پسپائی ہوئی، اس طرح تین مرتبہ ہوا، چنانچہ حضرت ثابت اور حضرت سالم مولی ابو حذیفہ رضی اللہ عنہما نے یہ صورت حال دیکھی تو ان سے برداشت نہ ہوا اور فرمانے لگے: ”ما ہکذا کنا نقاتل مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ اور ان حضرات نے ایک گڑھا زمین میں کھودا اور اس میں اپنے کو مقید کر کے لڑنے لگے یہاں تک کہ دونوں حضرات شہید ہو گئے۔

حضرت ثابت رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ (۶) نے انہیں خواب میں دیکھا کہ فرما رہے ہیں کہ جب میں گذشتہ کل شہید ہوا تھا تو مسلمانوں کا ایک آدمی میرے پاس سے گذرا اور میری زرہ نکال کر

(۱) اسد الغابہ (ج ۱ ص ۴۵۱)، والاستیعاب (ج ۱ ص ۱۲۵)، والمستدرک (ج ۳ ص ۲۳۳)۔

(۲) المستدرک للحاکم (ج ۳ ص ۲۳۵)۔

(۳) المعجم الکبیر للطبرانی (ج ۲ ص ۷۰)، رقم (۱۳۲۰)۔

(۴) الاستیعاب (ج ۱ ص ۱۲۵)۔

(۵) اسد الغابہ (ج ۱ ص ۴۵۲)۔

(۶) وأفاد الواقدي أن رأيي المنام هو: بلال المؤذن - فتح الباري (ج ۶ ص ۵۲)۔

لے گیا، وہ لشکر کے آخر میں ہے اور وہاں اس آدمی کا گھوڑا رسی میں بندھا ہوا چر رہا ہے، اس نے زرہ کے اوپر اسے چھپانے کے لئے کچھ پتھر ڈال دیئے ہیں اور ان پتھروں پر کجاوہ ڈال رکھا ہے۔ پھر خواب ہی میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ امیر لشکر حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ میری زرہ برآمد کروائیں۔

پھر فرمایا کہ جب مدینہ منورہ تمہاری واپسی ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس جانا، انہیں بتانا کہ فلاں کا میرے اوپر اتنا قرض ہے اور فلاں پر میرے اتنے پیسے ہیں اور میرا فلاں غلام آزاد ہے۔ (۱) فرمایا کہ تم اسے جھوٹا خواب مت سمجھنا کہ پھر میری یہ ساری باتیں ضائع ہو جائیں۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس کے فوراً بعد جاک گئے اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے آکر خواب بیان کیا۔ چنانچہ انہوں نے زرہ کے متعلق جہاں کا بتایا تھا وہیں وہ پائی گئی اور صورتحال بعینہ وہی تھی جو حضرت ثابت رضی اللہ عنہ نے خواب میں ذکر کی۔ اور پھر جب مدینہ واپسی ہوئی تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے متعلقہ امور کا ذکر فرمایا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان کی وفات کے بعد ان کی وصیت نافذ فرمائی۔

اور یہ ان کی خصوصیت ہے، چنانچہ راوی فرماتے ہیں: ”فلا نعلم أحداً بعد ما مات أنفذ وصيته غير ثابت بن قيس بن شماس رضي الله عنه“۔ (۲)

حرہ کی جنگ میں ان کے تین بیٹے شہید ہوئے۔ (۳)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ امام ابو داؤد اور امام نسائی رحمہما اللہ نے ”اليوم والليلة“ میں ان سے احادیث لی ہیں۔ (۴)

اور بخاری میں ان کی صرف ایک ہی روایت ہے۔ (۵)

قال: وذكر يوم اليمامة۔

فرماتے ہیں: یمامہ کی جنگ کے دن کا ذکر کیا۔

(۱) قال الحافظ: ”وسمى الواقدي في كتاب الردة من وجه آخر من أوصي بعثه وهم: سعد وسالم - حوالہ بالا۔

(۲) وانظر أيضا لهذه القصة مجمع الزوائد (ج ۹ ص ۳۲۲)، والإصابة (ج ۱ ص ۱۹۵)۔

(۳) سير أعلام النبلاء (ج ۱ ص ۳۱۳)۔

(۴) تهذيب الكمال (ج ۴ ص ۳۷۱)۔

(۵) خلاصة الخزر جي (ص ۵۷)۔

بخاری شریف کے اکثر نسخوں میں واو کے ساتھ ”و ذکر“ ہے اور واو حالیہ ہے، جب کہ حموی کے نسخے میں بغیر

واو کے ”ذکر“ ہے۔ (۱)

یمامہ

یمامہ یمن کا ایک شہر ہے جو طائف سے دو مراحل کے فاصلے پر واقع ہے، اس مقام پر تاریخ اسلام کی مشہور جنگ ”حرب الیمامۃ“ لڑی گئی، یہ ربیع الاول بارہ ہجری کا واقعہ ہے، ایک طرف مسلمان تھے، جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کا دفاع کرنے آئے تھے، دوسری طرف مسیلہ کذاب اور بنو حنفیہ کے وہ لوگ تھے جو مسیلہ کذاب کی جھوٹی نبوت پر ایمان لائے تھے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو سرکوبی کے لئے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی سرکردگی میں ایک لشکر بھیجا، یمامہ کے مقام پر ان دونوں لشکروں کا ٹکراؤ ہوا، سخت لڑائی کے بعد حضرت وحشی بن حرب رضی اللہ عنہ اور ابو دجانہ سماک بن حرب رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں مسیلہ جہنم رسید ہوا اور اس کے اکیس ہزار آدمی تہ تیغ ہوئے اور مسلمانوں کی طرف سے تقریباً بائیس سو افراد شہید ہوئے۔ (۲) جن میں ستر انصاری صحابی تھے۔ (۳)

قال: أتى أنس ثابت بن قيس، وقد حسر عن فخذيه۔

حضرت موسیٰ بن انس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کے ہاں آئے درآ نکالیکہ وہ اپنی دونوں رانیں کھولے ہوئے تھے۔

انس فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع اور ثابت مفعولیت کی بناء پر منصوب ہے۔ (۴)

اور ”وقد حسر“ جملہ حالیہ ہے، واو حال کے لئے ہے۔ (۵) اور حسر کے معنی کشف کے ہیں اور یہ

باب ضرب سے ہے۔ (۶)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۹)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۵۱)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۹)، وانظر أيضاً البداية والنهاية (ج ۶ ص ۳۲۳-۳۲۷)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۱)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۳۹)۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) حوالہ بالا۔

ران ستر ہے یا نہیں؟

حدیث کے جملے ”وقد حسر عن فخذیه“ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ فخذ ستر نہیں ہے، ورنہ اگر فخذ ستر میں داخل ہوتا تو حضرت ثابت رضی اللہ عنہ اس سے کپڑا نہ بٹاتے۔

چنانچہ ظاہر یہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ جو فخذ کے ستر ہونے کے قائل نہیں انہوں نے حدیث باب سے اپنے مذہب پر استدلال کیا ہے۔ (۱)

اب اگر حضرت ثابت رضی اللہ عنہ کا مسلک وہی ہے جو ظاہر یہ کا ہے یعنی فخذ (ران) ستر میں داخل نہیں تو حدیث باب کی توجیہ کی ضرورت ہی نہیں۔ (۲)

اور اگر ان کا مذہب وہ نہیں جو ظاہر یہ کا ہے تو علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث باب کی توجیہ یہ فرمائی ”وقد علم ذلك بإخباره، لأنه رآه حاسرا فخذیه“ یعنی حضرت انس رضی اللہ عنہ کو کشف فخذ کا علم ان کے بتانے سے حاصل ہوا، نہ کہ انہوں نے انہیں ستر کھولے ہوئے دیکھا۔ (۳)

اور مولانا حسین علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت کنووی رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث باب کی توجیہ یہ نقل فرمائی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دروازے پر کھڑے ہو کر کہا ”یا عم، ما یحبسک أن لا تعجی؟“ پھر حضرت ثابت دروازے پر آئے اور انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ کچھ دیر بیٹھے پھر جہاد کے لئے چل دیئے۔ (۴)

مطلب یہ ہوگا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اندر داخل نہیں ہوئے تھے بلکہ دروازے پر ہی کھڑے ہو کر انہوں نے بات کی، اب یہ لازم ہی نہیں آتا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حضرت ثابت رضی اللہ عنہ کو رانوں کو کھولے ہوئے دیکھا ہو۔

اور حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس میں فخذ کے عورت اور ستر نہ ہونے کی کوئی دلیل ہی نہیں

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۲)، ولامع الدراری (ج ۷ ص ۲۲۴)۔

(۲) تعلیقات لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۲۴)۔

(۳) لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۲۴)۔

(۴) تقریر الجنجوهی علی الصحیحین (ص ۷۱)۔

ہے، کیونکہ فعل صحابی مختلف فیہ مسئلے میں حجت نہیں۔ (۱)

وہو یتحنط، فقال: یا عم، ما یحسبک أن لاتجی؟

در آنحالیکہ وہ حنوط لگانے میں مشغول تھے، چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا اے چچا! آپ کو کیا چیز روک

رہی ہے کہ آپ نہیں آ رہے؟

”ہو یتحنط“ کا جملہ بھی حالیہ ہے۔ اور ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ چونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بڑے

تھے، اسی طرح ان کا تعلق قبیلہ خزرج سے تھا اس لئے انہیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے چچا کہہ کر مخاطب کیا۔ (۲)

علامہ ابن الاثیر مبارک الجزری رحمۃ اللہ علیہ ”وہو یتحنط“ کی تشریح میں فرماتے ہیں: ”أی یستعمل

الحنوط فی ثیابہ عند خروجه إلى القتال؛ كأنه أراد بذلك الاستعداد للموت، وتوطین النفس علیہ بالصبر

على القتال“۔ (۳) یعنی ”وہ قتال کے لئے نکلتے ہوئے اپنے کپڑوں میں حنوط (خوشبو) لگا رہے تھے، گویا ان کا مقصد

اس سے موت کی تیاری اور قتال کے وقت نفس کو صبر پر ثابت قدم رکھنا تھا۔“

”أن لاتجی“ کے اعراب کی تحقیق

اس میں دو اعراب ہیں ایک نصب، دوسرا رفع۔

نصب کی صورت میں ”ألا“ مشددہ ہے اور لازائدہ ہے، اس لئے ”تجی“ منصوب ہوگا۔

رفع کی صورت میں ”ألا“ میں لام مخففہ ہے اس لئے مرفوع ہوگا۔ (۴)

قال: الآن یا ابن أخي، وجعل یتحنط۔ یعنی من الحنوط۔

حضرت ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا بھتیجے! ابھی نکلتا ہوں اور دوبارہ حنوط لگانے میں مشغول ہو گئے۔

”یعنی من الحنوط“ کے الفاظ تفسیر یہ ہیں کہ حدیث میں جو ”یتحنط“ وارد ہوا ہے وہ حنوط سے مشتق ہے۔

اور اس تفسیر کی وجہ یہ ہے کہ کسی کو یہ وہم نہ ہو جائے کہ یہ ”حنطۃ“ سے مشتق ہے۔ (۵)

(۱) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۲۹)، وانظر أيضاً التعليقات على فیض الباری المسمى البدر الساری۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۱)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۹)۔

(۳) النہایۃ فی غریب الحدیث والأثر (ج ۱ ص ۴۵۰)۔

(۴) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۲۴)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۳۹)۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۲)۔

اور علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ اس تفسیری جملے کی وجہ یہ بیان فرما رہے ہیں کہ کوئی اس لفظ میں تعحیف کر کے اسے حناطۃ سے نہ مشتق قرار دیدے۔ (۱) جس کے معنی گندم فروشی کے ہیں۔ (۲)

ثم جاء فجلس، فذكر في الحديث أن كشافاً من الناس -
پھر حضرت ثابت رضی اللہ عنہ آئے، پس بیٹھ گئے، تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اپنی گفتگو میں لوگوں کے
بھاگنے کا ذکر کیا۔

یعنی حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور بیٹھ گئے تو حضرت انس
رضی اللہ عنہ نے ان سے لوگوں کے اپنی جگہوں کے چھوڑ دینے کا ذکر کیا اور یہ کہ مسلمانوں میں شکست کے آثار پیدا
ہو رہے ہیں۔ (۳)

فقال: هكذا عن وجوهنا حتى يضارب القوم۔

تو حضرت ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہمارے سامنے سے ہٹو، تاکہ ہم دشمن پر حملہ کر سکیں۔

”هكذا عن وجوهنا“ کے معنی ہیں ”افسحوالی“ یعنی مجھے راستہ دو اور میرے سامنے سے ہٹو۔ (۴)

جب کہ علامہ کرمانی اور علامہ عینی رحمہما اللہ نے اس جملے کو حضرت انس رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیا ہے
اور معنی یہ بیان کئے ہیں کہ ہمارے اور دشمن کے لوگ آپس میں مل گئے ہیں اور ہم دشمن کو بلا حائل مارنے کے
قابل ہو گئے ہیں۔ (۵)

ما هكذا كنا نفعل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم۔

ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جب ہوتے اس طرح نہیں کرتے تھے۔

مقصد یہ ہے کہ ہم جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوات میں ہوتے تھے تو صف اول اپنی جگہ نہیں

(۱) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۳۴)۔

(۲) البقاموس الوحید (ص ۳۸۳)، مادة ”حنط“۔

(۳) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۳۴)، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۶۷)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۲)۔

(۵) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۳۴)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۰)۔

چھوڑتی تھی بلکہ اپنی جگہ ڈٹی رہتی تھی اور صف ثانی اس کی مدد کرتی۔ (۱)

بشما عودتم أقرانکم۔

تم نے اپنے حریف کو بری عادت ڈال دی ہے۔

اکثر کی روایت میں اسی طرح ہے، جب کہ مستملی کی روایت میں ”عودکم أقرانکم“ آیا ہے یہی صورت

میں ”أقرانکم“ منصوب ہوگا اور مستملی کی روایت کے مطابق مرفوع ہوگا۔ (۲)

”أقران“ قرن کی جمع ہے اور قِرْن - بکسر القاف و سکون الراء - کے معنی مقابل یا شجاعت میں نظیر کے

ہیں اور بفتح القاف و سکون الراء ہو تو معنی ہم عمر کے ہیں۔ (۳)

اور حضرت ثابت رضی اللہ عنہ کا مقصد اس قول سے شکست کھانے والوں کو توبخ کرنا ہے، کہ تم نے اپنے

مقابل کو بری عادت ڈالی دی، تم فرار ہونے لگے، جس کی وجہ سے دشمن تم میں دلچسپی لینے لگا۔ (۴)

یا تمہارے ساتھیوں نے تم کو پیچھے ہٹ جانے کی بری عادت ڈال دی، جو تمہارے لئے مضر اور تمہارے دشمن

کے لئے مفید ہے۔

فقہ الحدیث

حدیث باب سے کئی فوائد مستنبط ہوتے ہیں:-

۱۔ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ عز و جل کے لئے اپنے نفس کو ہلاکت میں ڈالنا درست اور جائز ہے اور

اس معاملے میں شدت بھی اختیار کی جاسکتی ہے اور اگر رخصت پر قادر ہو تو اس پر عمل نہ کرنا بھی صحیح ہے۔ (۵)

۲۔ میت کے لئے خوشبو لگانا سنت ہے، کیونکہ موت کے بعد میت کا واسطہ فرشتوں سے پڑے گا۔ (۶)

(۱) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۳۴)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۲)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۰)، و شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۳۴)۔

(۳) حوالہ بالا، ومختار الصحاح (ص ۵۳۲) مادة ”قرب“۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۲)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۰)۔

(۵) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۵۲)۔

(۶) حوالہ بالا (ص ۵۳)۔

۳۔ نیز حدیث باب میں جنگ سے فرار ہونے والوں کے لئے سخت توہین بیان کی گئی ہے۔ (۱)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث باب کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت ”وہو یتحنط“ اور ”وجعل یتحنط یعنی من الحنوط“

میں ہے۔ (۲)

رواہ حماد عن ثابت عن أنس۔

حماد نے اس حدیث کو ”عن ثابت عن أنس“ کے طریق سے روایت کیا ہے۔

مذکورہ تعلیق کی تخریج

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ جو تعلیق ذکر کی ہے اس کو ابن سعد (۳)، طبرانی (۴)، حاکم (۵)، اور برقانی

رحمہم اللہ تعالیٰ نے اپنی مستخرج میں موصولاً ذکر کیا ہے۔ (۶)

مذکورہ تعلیق کا مقصد

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے اس تعلیق کے ذریعے اصل حدیث کی طرف اشارہ کیا

ہے، اگرچہ حماد کی روایت موسیٰ بن انس کی روایت سے اتم و اکمل ہے، لیکن انہوں نے موسیٰ بن انس کی مختصر حدیث ذکر

کی اور اصل حدیث کی طرف تعلیقاً اشارہ کر دیا۔ (۷)

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۹)۔

(۳) كذا قاله الحافظ في الفتح (ج ۶ ص ۵۱)، ولكن لم أحجده مع تبعية الشديد عند ابن سعد۔

(۴) المعجم الكبير للطبراني (ج ۲ ص ۶۵)، رقم (۱۳۰۷)۔

(۵) المستدرک للحاکم (ج ۳ ص ۲۳۵)، کتاب معرفة الصحابة، ذکر مناقب ثابت بن قيس۔

(۶) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۹)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۵۲)، وتعليق التعليق (ج ۳ ص ۴۳۶)۔

(۷) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۲)۔

۴۰ - باب : فَضْلُ الطَّلِيعَةِ .

طلیعة کا مطلب

”طلیعة“ لشکر کا وہ حصہ کہلاتا ہے جو انتظامات اور تحقیق احوال کے لئے لشکر کے آگے بھیجا جاتا ہے، یہ اسم جنس ہے، چنانچہ یہ حصہ مختصر بھی ہو سکتا ہے اور بڑا بھی، ایک آدمی پر بھی مشتمل ہو سکتا ہے اور دو پر بھی۔ (۱)

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں طلیعة کی فضیلت بیان فرما رہے ہیں کہ اس عمل کی بڑی فضیلت ہے، اس لئے اگر کسی کو یہ ذمہ داری دی جائے تو اسے پیچھے نہیں ہٹنا چاہئے۔ (۲)

۲۶۹۱ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ ، عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَنْ يَأْتِينِي بِحَبْرِ الْقَوْمِ) . يَوْمَ الْأَحْزَابِ . قَالَ الزُّبَيْرُ : أَنَا ، ثُمَّ قَالَ : (مَنْ يَأْتِينِي بِحَبْرِ الْقَوْمِ) . قَالَ الزُّبَيْرُ : أَنَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا ، وَحَوَارِيَ الزُّبَيْرِ) . [۲۶۹۲ : ۲۸۳۵ : ۳۵۱۴ : ۳۸۸۷ : ۶۸۳۳]

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۲)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۱)، والنهاية في غريب الحديث (ج ۳ ص ۱۳۳)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۱)۔

(۳) قولہ: ”عن جابر رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضاً (ج ۱ ص ۳۹۹)، كتاب الجهاد والسير، باب هل يبعث الطليعة وحده؟ رقم (۲۸۴۷)، و(ج ۱ ص ۴۲۰)، باب السير وحده، رقم (۲۹۹۷)، و(ج ۱ ص ۵۲۷)، كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه، رقم (۳۷۱۹)، و(ج ۲ ص ۵۹۰)، كتاب المغازي، باب غزوة الخندق وهي الأحزاب، رقم (۴۱۱۳)، و(ج ۲ ص ۱۰۷۸)، كتاب أخبار الأحاد، باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم، رقم (۷۲۶۱)، ومسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل طلحة والزبير رضي الله عنهما، رقم (۶۲۴۲)، والترمذي، كتاب المناقب، باب ما جاء في مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه، باب قوله صلى الله عليه وسلم كالذي قبله مع قصة فيه، رقم (۳۷۴۵)، وابن ماجه، كتاب السنة، باب فضل الزبير رضي الله عنه، رقم (۱۲۲)۔

تراجم رجال

۱۔ ابو نعیم

یہ مشہور محدث ابو نعیم الفضل بن زکین کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب فضل من استبرأ الدینہ“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ سفیان

یہ امام حدیث، تبع تابعی، ابو عبد اللہ سفیان بن سعید الثوری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب علامة المنافق“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۲)

۳۔ محمد بن منکدر

یہ محمد بن منکدر بن عبد اللہ المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ جابر

یہ مشہور صحابی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”من يأتيني بنخب القوم؟“ يوم الأحزاب۔
حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ احزاب کے دن فرمایا کہ میرے پاس قوم کی خبر کون لائے گا؟

قوم سے مراد یہاں بنو قریظہ کے یہودی ہیں اور یوم الاحزاب سے غزوہ خندق مراد ہے، اس غزوے میں قریش کے علاوہ دیگر قبائل عرب بھی مسلمانوں سے جنگ کے لئے آئے تھے اور مدینہ منورہ کے یہودیوں نے اس معاہدے کو توڑ دیا تھا جو ان کے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ہوا تھا اور قریش کے ساتھ مسلمانوں کے خلاف مل گئے تھے۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۶۶۹)۔

(۲) حوالہ بالا (ص ۲۷۸)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على المغني عليه۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء، إلا من المخرجين۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴)۔

نے ارشاد فرمایا: ”ہمارے پاس ان کی خبر کون لائے گا؟“ تو کوئی بھی نہیں گیا، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ ہی گئے، ان کی خبر لے کر آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تحقیق ہر نبی کا ایک حواری ہوتا ہے اور میرے حواری زبیر (رضی اللہ عنہ) ہیں۔“

چنانچہ اس روایت میں یہ مذکور ہوا کہ سوال و جواب تین مرتبہ ہوا ہے اور بخاری کی روایت میں اختصار ہے، علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وفیه أن الزبیر توجه إليهم ثلاث مرات“۔ (۱)

ترغیب ایک ہی جگہ دی گئی یا مختلف جگہوں پر؟

اسی طرح حدیث باب کے ظاہر سے یہ بھی متبادر ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ترغیب دینے کا عمل ایک ہی مقام پر ہوا ہے، کہ آپ کسی مقام پر تشریف فرما تھے اور صحابہ سے پوچھ رہے تھے کہ ”من یأتیننی بخیر القوم؟“

لیکن یہ درست نہیں بلکہ یہ تین مقامات میں ہوا ہے کہ آپ نے تین مختلف مقامات پر سوال کیا اور تینوں مرتبہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ ہی آگے بڑھے اور اپنے کو پیش کیا، چنانچہ سنن نسائی ہی کی وہ روایت جو ہم نے ابھی ذکر کی، اس پر دلالت کر رہی ہے۔ (۲)

بنو قریظہ کی خبر لانے کے لئے کونسے صحابی گئے تھے؟

علامہ سراج الدین بن المسلمین رحمۃ اللہ علیہ نے التوضیح میں اپنے استاذ حافظ فتح الدین یمیری رحمۃ اللہ علیہ سے ایک اشکال یہاں نقل کیا ہے کہ اہل مغازی کے ہاں تو یہ مشہور ہے کہ خبر لینے کے لئے جس آدمی کو بھیجا گیا تھا وہ حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ تھے اور یہاں بخاری کی روایت میں ذکر ہے حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کا؟

۱۔ دونوں روایات میں تطبیق کے لئے یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ یہ واقعہ ایک وقت کا ہوا اور دوسرا واقعہ دوسرے وقت کا، اس لئے کوئی تعارض نہیں۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ جواب ارشاد فرمایا ہے کہ اصل میں یہ علیحدہ علیحدہ واقعات ہیں،

(۱) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۶۷)۔

(۲) لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۲۷)۔

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا تھا اور حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کو بھی، لیکن حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو تو اس بات کی تحقیق کے لئے روانہ فرمایا تھا کہ آیا بنو قریظہ نے نقض عہد کیا ہے یا نہیں؟ اور قریش کے ساتھ انہوں نے ساز باز کر لی ہے یا نہیں؟ اور وہ مسلمانوں کے خلاف جنگ کرنے کے لئے تیار ہو رہے ہیں یا نہیں؟ چنانچہ یہ کام حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو سپرد کیا گیا تھا۔

جہاں تک حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کے واقعے کا تعلق ہے تو اس کا قصہ یہ ہے کہ جب کفار کا محاصرہ غزوہ خندق میں مسلمانوں پر تنگ ہو گیا اور مختلف قوتوں میں ان پر جھپٹ پڑی، پھر بعد میں ان جماعتوں اور اقوام میں پھوٹ پڑ گئی اور ہر قوم دوسری قوم سے ڈرنے لگی اور اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر شدید آندھی بھیجی اور صورت حال دگرگوں ہو گئی، اس وقت آپ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو بھیجا کہ مشرکین کی حالت معلوم کر کے آؤ۔

چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا قصہ مذکور ہے کہ وہ فرماتے ہیں: ”سخت آندھی اور سردی تھی اور رات کا وقت تھا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم صحابہ سے فرمایا: ”ألا رجل يأتيني بخبر القوم، جعله الله معي يوم القيامة؟“ یہ آپ علیہ السلام نے تین مرتبہ فرمایا، لیکن کسی نے بھی کوئی جواب نہیں دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: ”قم، يا حذيفة، فائتنا بخبر القوم“۔ ساتھ ہی آپ نے فرمادیا تھا کہ کسی کو مارنا نہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ اتنی سخت سردی تھی کہ جانا مشکل تھا، لیکن آپ کے حکم سے جب میں چلا تو ایسا معلوم ہوا تھا کہ جیسے میں گرم حمام میں ہوں اور سردی کا نام و نشان تک باقی نہ رہا۔ اس کے بعد پھر میں مذکورہ مقام پر پہنچا تو دیکھا کہ ابوسفیان (رضی اللہ عنہ) اپنی کمر سینک رہے ہیں، مجھے خیال آیا کہ بہترین موقع ہے، میں ان کو ختم کر دوں، لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات یاد آ گئی کہ کسی کو نہ مارنا تو میں نے ان کو چھوڑ دیا۔ جب میں وہاں سے واپس آیا اور وہ کام پورا ہو گیا جو مجھے سونپا گیا تھا تو اتنی سردی لگی کہ اس کی انتہاء نہیں۔ تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر میرے اوپر ڈال دی اور میں سو گیا اور پھر جب نماز صبح کا وقت آیا تو آپ نے فرمایا ”قم يا نومان“ اے بہت سونے والے! اٹھو۔“ (۱)

جب یہ دونوں الگ الگ واقعات ہیں تو تعارض کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ (۲)

(۱) الخديث أخرجه مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب غزوة الأحزاب، رقم (۴۶۴۰)۔

(۲) فتح الباري (ج ۷ ص ۴۰۷)۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ترغیب اور دیگر صحابہ کا سکوت

یہاں ایک سوال یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”من یأتیني بخبر القوم؟“ فرمایا تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے علاوہ دیگر اصحاب نے بلیک کیوں نہیں کہا اور خاموش کیوں رہے حالانکہ وہ تو آپ کے لئے جان تک قربان کر دیتے تھے؟

حضرت نگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سوال کے مختلف جوابات درمیان فرمائے ہیں:-

۱۔ اگرچہ طلوعہ کی فضیلت اپنی جگہ ہے، لیکن صحابہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کو چھوڑنا گوارا نہ کیا، ممکن ہے حالات کی نزاکت کے پیش نظر آپ سے جدا ہونا پسند نہ کیا ہو۔

۲۔ یہ بھی ممکن ہے کہ حاضرین صحابہ میں سے ہر ایک نے جواب اور بلیک کہنا چاہا ہو، لیکن جب انہوں نے دیکھا کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ جواب میں پہل کر گئے ہیں تو وہ حضرات چپ رہے۔

۳۔ پھر یہ بات بھی ہے کہ ان مواقع ثلاثہ میں تمام صحابہ رضی اللہ عنہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر نہ تھے، بلکہ کچھ تھوڑے ہی تھے، اس لئے ممکن ہے اس خطاب کے مخاطب کچھ ہی لوگ ہوں، سارے نہ ہو۔ (۱)

فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "إن لكل نبي حواریاً، وحواری الزبیر۔"

تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہر نبی کے لئے ایک (خاص) حواری (مددگار) ہوتا ہے اور میرا حواری زبیر ہے۔“

حواری کے معنی

حواری کے معنی خاص مددگار اور ناصر کے ہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں کو قرآن کریم میں ”الحواریون“ (۲) سے تعبیر کیا گیا ہے، کیونکہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خاص بندے اور مددگار ساتھی تھے۔ اس کی اصل ”تحویر“ ہے، جس کے معنی تبیض کے ہیں، چنانچہ ایک قول یہ بھی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے یہ دوست

(۱) لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۲۸، ۲۳۰)۔

(۲) الصف ۱۴۔

یا شاگرد دھوبی تھے اس لئے انہیں ”حواریون“ کہا گیا۔ (۱)

علامہ ابن منظور افریقی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: ”التحویر: التبیض، و الحواریون: القصارون؛ لأنہم

كانوا قصارين، ثم غلب حتى صار كل ناصر وكل حميم حواريا“۔ (۲)

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو حواری کہنے کی وجہ

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حدیث باب سے معلوم ہوا جو شخص دشمن کے احوال معلوم کرنے جائے

اسے ناصر سے موسوم کیا جاسکتا ہے، کیونکہ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو ”حواری“ کہا

ہے، اس تسمیہ کا مطلب یہ ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا: ”من أنصاري إلى الله قال الحواريون

نحن أنصار الله“ تو سوائے حواریین کے کسی اور نے لیک نہیں کہا، اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب صحابہ

رضی اللہ عنہم سے یہ دریافت فرمایا ”من يأتيني بخبرهم؟“ تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے علاوہ اور کسی نے لیک نہیں

کہا، اسی لئے آپ علیہ السلام نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریین سے تشبیہ دی اور ان

کے نام سے موسوم کیا۔ (۳)

پھر جب یہ بات ثابت اور واضح ہوگئی کہ طلحہ کو ناصر کہا جاسکتا ہے تو اس کا ثواب بھی وہی ہے جو مقاتل

مدافع کا ہے۔ (۴)

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بالکل واضح ہے۔ (۵) کہ باب میں طلحہ کی فضیلت کا ذکر ہے

اور حدیث میں اسی کا بیان ہے۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۱)۔

(۲) لسان العرب (ج ۴ ص ۲۱۹)۔

(۳) شرح ابن بطلان (ج ۵ ص ۵۳)۔

(۴) حوالہ بالا (ص ۵۳)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۱)۔

۴۱ - باب : هَلْ يُبْعَثُ الطَّلِيعَةُ وَحْدَهُ .

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بتایا ہے کہ طلیعہ کے طور پر ایک آدمی کو بھیجنا بھی صحیح ہے، جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور جواب استفہام محذوف ہے یعنی ”يجوز بعثه وحده“۔ (۱)

۲۶۹۲ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ : أَخْبَرَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ : حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَدِرِ : سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : نَدَبَ النَّبِيُّ ﷺ النَّاسَ - قَالَ صَدَقَةُ : أَظْنُهُ - يَوْمَ الْخَنْدَقِ . فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ ، ثُمَّ نَدَبَ النَّاسَ ، فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ ، ثُمَّ نَدَبَ النَّاسَ . فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا . وَإِنَّ حَوَارِيَّ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ) . [ر : ۲۶۹۱]

تراجم رجال

۱- صدقہ

یہ ابو الفضل صدقہ بن الفضل مروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۲- ابن عیینہ

یہ مشہور محدث سفیان بن عیینہ بن ابی عمران کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی پہلی حدیث کے تحت (۴) اور مفصل حالات ”کتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۵)

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۲)۔

(۲) قوله: ”جابر بن عبد الله رضي الله عنهما“: الحديث، مر تخريجه في الباب السابق۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب العلم، باب العلم والعظة بالليل۔

(۴) كشف الباري (ج ۱ ص ۲۳۸)۔

(۵) كشف الباري (ج ۳ ص ۱۰۲)۔

۳۔ ابن المنکدر

یہ محمد بن منکدر بن عبد اللہ المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۴۔ جابر بن عبد اللہ

یہ مشہور صحابی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما ہیں۔ (۲)

قال: ندب النبي صلى الله عليه وسلم الناس-

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو آواز دی۔

ندب باب نصر سے ہے، اس کا مصدر ندب ہے، اس کے معنی کسی کو بلانے اور برا بیچنے کرنے ہیں۔ (۳)

قال صدقة: أظنه يوم الخندق-

صدقة راوی کہتے ہیں مجھے خیال ہوتا ہے کہ جنگ خندق کا دن تھا۔

یعنی صدقہ بن الفضل جو اس حدیث میں بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے شیخ ہیں وہ فرما رہے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے

کہ یہ بلانا جنگ خندق کے دن تھا، ان کو یہاں شک ہو رہا ہے، لیکن یہی روایت امام حمیدی نے اپنی مسند میں ابن عیینہ

رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے، اس میں بغیر شک کے ”یوم الخندق“ ہے۔ (۴)

فانتدب الزبير-

تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا۔

مطلب یہ ہے کہ جب آپ علیہ السلام نے لوگوں کو آواز دی اور برا بیچنے کیا تو اس آواز کا جواب صرف حضرت

زبیر رضی اللہ عنہ نے دیا۔

”انتدبه الأمر“ کے معنی کسی کے بلاوے پر جواب دینے کے ہیں۔ (۵)

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على المعصوم عليه۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے ”کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين من القبل والدبر۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۲) ومصباح اللغات (ص ۸۶۳) مادة ”ندب“۔

(۴) المسند للحنفی (ج ۲ ص ۵۱۶)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۲)، ومصباح اللغات (ص ۸۶۳) مادة ”ندب“۔

حدیث باب سے یہ فائدہ مستنبط ہوا کہ آدمی کے لئے اکیلے سفر کرنا جائز ہے اور اس بارے میں جو نبی وارد ہوئی ہے وہ کسی ضروری حاجت کے نہ ہونے کی صورت میں ہے۔ (۱)

اس سلسلہ کی مزید تفصیلات انشاء اللہ ”باب السیر وحده“ کے تحت آئیں گی۔
اور حدیث باب سے متعلقہ دیگر ابحاث گذشتہ باب کے تحت ہم ذکر کر چکے ہیں۔

ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت واضح ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو تنہا دشمن کی جاسوسی کے لئے روانہ فرمایا تھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ طلیعہ میں ایک آدمی کو بھیجنا بھی جائز ہے۔

۴۲ - باب : سَفَرِ الْاِثْنَيْنِ

ترجمة الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں یہ بتلا رہے ہیں کہ دو آدمیوں کا ایک ساتھ سفر کرنا جائز اور درست ہے۔ (۲)
حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ فرمانا چاہتے ہیں جس کو امام ابوداؤد (۳)، ترمذی (۴) اور دیگر حضرات (۵) نے روایت کیا ہے، چنانچہ عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے مرفوعاً منقول ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”الراکب شیطان، والراکبان شیطانان، والثلاثة ركب“۔ کہ اس روایت میں دو آدمیوں کے یا اکیلے آدمی کے تنہا سفر کی ممانعت آئی ہے۔ لیکن یہ روایت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قابل استدلال نہیں، اس لئے وہ بتاتے ہیں کہ دو

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۳)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۲)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۵۳)۔

(۳) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الرجل يسافر وحده، رقم (۲۶۰۷)۔

(۴) سنن الترمذی، أبواب الجهاد، باب ما جاء في كراهية أن يسافر الرجل وحده، رقم (۱۶۷۴)۔

(۵) رواه الإمام مالك بن أنس أيضا في الموطأ (ج ۲ ص ۹۷۸)، في الاستئذان، باب ما جاء في الوحدة في السفر، رقم (۳۵)۔

آدمی بھی سفر کریں تو بھی کوئی مضائقہ نہیں اور دلیل میں ترجمۃ الباب کے تحت حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ کی روایت نقل فرمائی ہے۔ (۱)

ربی وہ سنن کی حدیث تو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وہ حدیث بھی صحیح الاسناد ہے، ابن خزیمہ اور حاکم رحمۃ اللہ علیہما (۲) نے بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے اور امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے۔ (۳)

اس لئے اس روایت کو سرے سے رد تو نہیں کیا جاسکتا، چنانچہ اس کے متعلق یہ کہا جائے گا کہ یہ خاص حالات پر محمول ہے، امام طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”الراکب شیطان والمراکبان شیطانان.....“ میں اکیلے یا دو آدمیوں کے ایک ساتھ سفر کی جو نبی اور زجر وارد ہوا ہے وہ بطور ادب ہے، کیونکہ اکیلا آدمی وحشت اور تنہائی کا شکار ہو جاتا ہے، اس لئے یہ نہی تحریمی نہیں ہے کہ یہ سفر حرام ہو، چنانچہ اکیلا آدمی جب جنگل سے گزرے گا یا اسی طرح جو تنہا خالی گھر میں رات گزارے گا وہ وحشت سے مامون نہیں ہو سکتا، خصوصاً جب کہ اس کا دل کمزور اور خیالات پر آگندے ہوں۔

اور اس بارے میں سب سے بہتر بات یہ ہے کہ لوگ اس بارے میں مختلف ہیں، کوئی گھبرا جاتا ہے اور کوئی بالکل نہیں ڈرتا تو یہ کہا جائے گا کہ یہ جو نبی وارد ہوئی ہے وہ حسماً للمادة ہے اور یہ نہی اس صورت کو شامل نہیں جب واقعی کوئی حاجت یا ضرورت پیش آجائے۔ (۴)

اس مسئلہ میں مزید تفصیل انشاء اللہ ”باب السیر وحده“ کے تحت آئے گی۔

۲۶۹۳ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ (۵) قَالَ : أَنْصَرَفْتُ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ لَنَا ، أَنَا وَصَاحِبُ لِي : (أَذَانًا وَأَقِيمًا ، وَلْيَوْمُكُمْ أَكْبَرُكُمْ) . [ر : ۶۰۲]

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۳)۔

(۲) المستدرک للحاکم (ج ۳ ص ۱۰۲)، کتاب الجہاد، باب التشدید فی السفر بدون الثلاث۔

(۳) الحدیث أخرجه الحاکم وصححه (ج ۲ ص ۱۰۲)، کتاب الجہاد، باب التشدید فی السفر بدون الثلاث۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۳-۵۴)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۲)۔

(۵) قوله: ”عن مالک بن الحویرث“: الحدیث، مر تخریجه فی کتاب الأذان، باب من قال: لیؤذن فی السفر مؤذن واحد۔

تراجم رجال

۱۔ احمد بن یونس

یہ احمد بن عبد اللہ بن یونس تیمی کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، لیکن دادا کی نسبت سے یعنی ”احمد بن یونس“ سے مشہور ہے، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من قال: إن الإیمان هو العمل“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ ابوشہاب

یہ ابوشہاب موسیٰ بن نافع الحنظل رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ خالد الخذاء

یہ مشہور محدث ابوالنّازل خالد بن مہران خذاء بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: اللہم علمہ الكتاب“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۴۔ ابوقلابہ

یہ مشہور تابعی عبد اللہ بن زید جریمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”کتاب الإیمان، باب حلاوة الإیمان“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۴)

۵۔ مالک بن الحویرث

یہ صحابی رسول حضرت مالک بن الحویرث ابوسلیمان رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب تحریض النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفد عبد القیس علی أن یحفظوا الإیمان.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۵۹)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحج، باب التمتع والقرآن.....

(۳) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۶۱)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۶)۔

(۵) کشف الباری (ج ۳ ص ۵۰۸)۔

تنبیہ

یہ حدیث بمع تشریحات ”کتاب الأذان“ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث کو ترجمۃ الباب کے تحت ذکر کرنے کا مقصد

ابن التین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو ذکر فرما کر یہ اشارہ کیا ہے کہ اس حدیث کے بعض طرق میں یہ صراحت موجود ہے کہ حضور علیہ السلام نے ان سے اور ان کے ساتھی سے مذکورہ بالا ارشاد اس وقت ارشاد فرمایا تھا جب ان حضرات نے اپنی قوم کی طرف جانے کا ارادہ کیا۔ تو آپ کی اس جازت سے دو آدمیوں کے سفر کے جواز پر استدلال کیا جائے گا۔ (۱)

امام داودی کی غلط فہمی اور اس کی وضاحت

ابن التین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام داودی نے ترجمۃ الباب کے الفاظ سے یہ سمجھا ہے کہ امام بخاری یہاں سفر یوم الإثنين (یعنی پیر کے دو سفر) کو بیان کر رہے ہیں۔ پھر امام بخاری پر اعتراض کر دیا کہ یہاں تو حدیث میں یوم الإثنين کے سفر کا کوئی تذکرہ ہی نہیں۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وهذا ليس بشيء؛ لأنه لم يرد به إلا سفر الرجلين؛ لأنه تقدم ذكر سفر الرجل وحده، ثم أتبعه ببيان سفر الرجلين، ولو نظر متن الحديث لوضح له بخلاف قوله، وسفر يوم الإثنين إنما هو مذكور في حديث الثلاثة الذين تخلفوا عن تبوك، قال كعب: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يسافر يوم الإثنين ويوم الخميس“۔ (۲)

”یعنی ان کا یہ اعتراض کچھ بھی قابل توجہ نہیں ہے، کیونکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۳)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۲)۔

سے صرف دو آدمیوں کے سفر کا بیان ہے، اس لئے کہ اس سے پہلے اکیلے شخص کے سفر کا بیان ہو چکا، پھر اس کے بعد دو کے سفر کو ذکر فرمایا۔ اگر دادی متن حدیث کو دیکھتے تو ان کو اپنے اعتراض کے برخلاف معلوم ہوتا۔

رہا سفر یوم الاثنین تو وہ ان تین صحابہ کی حدیث میں مذکور ہے جو غزوہ تبوک سے رہ گئے تھے، حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیر اور جمعرات کو سفر کرنا پسند فرماتے تھے۔

ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب کے ساتھ واضح ہے۔ (۱) کہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی کو آپ نے سفر کی اجازت دی تھی جس سے دو آدمیوں کے سفر کا جواز معلوم ہو رہا ہے۔

۴۳ - باب : الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

ترجمة الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں یہ بتلا رہے ہیں کہ گھوڑوں کی پیشانیوں میں قیامت تک کے لئے خیر و برکت قائم رہے گی۔ اور یہاں انہوں نے اپنی عادت کے موافق حدیث کے الفاظ کو ترجمۃ بنایا ہے۔ (۲)
اور اس ترجمے کے تحت انہوں نے تین حدیثیں ذکر فرمائی جن میں پہلی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ہے۔

۲۶۹۴ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (الْخَيْلُ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) .

[۳۴۴۴]

(۱) حوالہ بالا (ص ۱۴۳)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۴)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۳)، وکشف الباری (ج ۱ ص ۱۶۸)۔

(۳) قولہ: "عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما": الحديث، أخرجه البخاري أيضا (ج ۱ ص ۵۱۴)، كتاب المناقب، باب بعد=

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن مسلمہ

یہ عبد اللہ بن مسلمہ بن قعنب تغنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ مالک

یہ امام دارالہجرۃ امام مالک بن انس الامحی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان دونوں کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الدین الفرار من الفتن“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۳۔ نافع

یہ ابوسہیل نافع بن مالک بن ابی عامر امحی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے چچا ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب علامة المنافق“ کے تحت گزر چکے۔ (۲)

۴۔ عبد اللہ بن عمر

یہ مشہور صحابی حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بنی الإسلام علی خمس“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۳)

قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة“۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”گھوڑوں کی پیشانی سے قیامت تک کے لئے خیر وابستہ ہے“۔

= باب سؤال المشركين أن يريهم، رقم (۳۶۴۴)، ومسلم، كتاب الإمارة، باب الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، رقم (۴۸۴۵)، والنسائي، كتاب الخيل، باب فتل ناصية الفرس، رقم (۳۶۰۳)، وابن ماجه، أبواب الجهاد، باب ارتباط الخيل في سبيل الله، رقم (۲۷۸۷)۔

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۸۰)۔ وأيضاً انظر لترجمة مالك بن أنس: كشف الباري (ج ۱ ص ۲۹۰)۔

(۲) کشف الباري (ج ۲ ص ۲۷۱)۔

(۳) کشف الباري (ج ۱ ص ۶۳۷)۔

خیل سے کیا مراد ہے؟

یہاں خیل سے وہ گھوڑے مراد ہیں جو جہاد کے لئے رکھے جائیں اور ان سے قتال کیا جائے۔ اس پر دلیل وہ

حدیث ہے جو چار ابواب بعد آ رہی ہے کہ ”الخیل لثلاثة“۔ (۱)

چنانچہ مسند احمد میں حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا کی مرفوع حدیث ہے:

”الخیل فی نواصیہا الخیر معقود إلی یوم القیامة، فمن ربطها عُدَّة فی سبیل اللہ، وأنفق علیہ احتساباً کان شعبها وجوعها وریها وظمؤها وأرواثها وأبوالها فلاح فی موازینہ یوم القیامة“۔ (۲)

”یعنی گھوڑوں کی پیشانی کے ساتھ قیامت تک کے لئے خیر و برکت وابستہ ہے، چنانچہ جس نے ان کو اللہ کے راستے میں جہاد سگھے لئے تیار کیا ہو اور ثواب کی نیت رکھتے ہوئے ان پر خرچہ کیا ہو تو ان کا سیر ہونا، بھوکا رہنا، ان کا سیراب ہونا، پیاسا رہنا، ان کی لیز اور ان کا پیشاب قیامت کے دن اس کے ترازو میں کامیابی ہوگا“۔

اور خیل کو اس لئے ذکر فرمایا کہ یہ آلہ جہاد ہے اور تخصیص بالذکر کی وجہ یہ ہے کہ اس زمانے میں اس سے بڑا آلہ جہاد اور کوئی نہیں تھا، ورنہ مقصود خیل کی تعیین نہیں ہے، بلکہ جہاد کی فضیلت کو بیان کرنا ہے کہ جہاد میں امت مسلمہ کے لئے خیر ہی خیر ہے۔ (۳)

نواصی کا مطلب اور اس کی مراد

نواصی ناصیہ کی جمع ہے، اس کے معنی پیشانی کے ہیں، لیکن یہاں حدیث میں ناصیہ سے وہ بال مراد ہیں جو گھوڑے کی پیشانی پر لٹکے ہوئے ہوتے ہیں۔ (۴)

اور بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ ناصیہ گھوڑے کی پوری ذات سے کنایہ ہے، چنانچہ عرب کے لوگ کہتے ہیں

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۵)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۲۷۳)۔

(۲) مسند احمد (ج ۶ ص ۴۵۵)۔

(۳) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۰)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۵)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۳)۔

”فلان مبارک الناصیۃ“ اور اس سے مراد پورا انسان یا ذات لیتے ہیں۔ (۱)

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو بعید قرار دیا ہے کہ ناصیہ سے پوری ذات مراد لی جائے کیونکہ باب کی تیسری حدیث میں یہ معنی صحیح نہیں قرار پاتے، نیز فرماتے ہیں کہ امام مسلم نے حضرت جریر رضی اللہ عنہ کی روایت نقل فرمائی ہے، اس میں ہے: ”قال: رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلوی ناصیۃ فرسہ بإصبعہ ویقول.....“ (۲) اور پوری حدیث ذکر کی اس لئے عین ناصیہ ہی مراد ہے۔

اور اس کی تخصیص بالذکر کی وجہ یہ ہے کہ ناصیۃ گھوڑے کا اگلا حصہ ہے اور اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ حدیث میں بیان کردہ فضیلت جب ہی حاصل ہو سکتی ہے کہ گھوڑے کے ذریعے اقدام علی العدو کیا جائے، بخلاف پچھلے حصے کے کیونکہ اس میں ادبار کا اشارہ پایا جاتا ہے۔ (۳)

الخیر سے کیا مراد ہے؟

الخیر سے مراد اجر اور غنیمت ہے، جیسا کہ اگلے باب کی حدیث میں خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجر اور غنیمت کو خیر قرار دیا ہے، فرماتے ہیں ”الخیل معقود فی نواصیہا الخیر إلی یوم القیامۃ: الأجر والمغنم“۔ (۴) اور ”الأجر والمغنم“ کے الفاظ یا تو خیر سے بدل ہیں یا مبتدا محذوف کی خبر ہیں ”أی هو الأجر والمغنم“۔ (۵) اور مسلم شریف کی روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ وہاں جریر بن حصین کی روایت میں ہے قالوا: ہم ذاک یا رسول اللہ؟ قال: ”الأجر والمغنم“۔ (۶)

اور بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ یہاں ”خیر“ سے مراد مال ہے، چنانچہ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں اس بات کی خبر دی گئی ہے کہ جو مال گھوڑوں کو تیز دوڑانے سے حاصل ہو وہ سب سے بہترین اور طیب مال ہے، کیونکہ عرب مال کو خیر کہتے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا قول ہے ﴿کتب علیکم إذا حضر أحدکم الموت إن

(۱) حوالہ بالا۔ وشرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۳۶)، وابن بطال (ج ۵ ص ۵۷)۔

(۲) صحیح مسلم (ج ۲ ص ۱۳۲)، کتاب الإمارة، باب فضیلة الخیل وأن الخیر معقود بنواصیہا، رقم (۴۸۴۷)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۵-۵۶)۔

(۴) صحیح البخاری (ج ۱ ص ۳۹۹) کتاب الجہاد، باب الجہاد ماض مع البر والفاجر، رقم (۲۸۵۲)۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۵)۔

(۶) صحیح مسلم (ج ۲ ص ۱۳۲)، کتاب الإمارة، باب فضیلة الخیل وأن الخیر معقود بنواصیہا، رقم (۴۸۵۰)۔

ترك خير (۱) ای: ”مالاً“۔ (۲)

علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ ”التمہید“ میں فرماتے ہیں:

”اس حدیث میں گھوڑوں کے حاصل کرنے کی ترغیب ہے اور یہ کہ گھوڑے تمام جانوروں سے افضل ہیں، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قسم کا ارشاد اور کسی جانور کے لئے سوائے گھوڑے کے نقل نہیں ہوا، چنانچہ اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے گھوڑے کی تعظیم ہے، اس کے حصول پر ترغیب ہے اور اس بات کی تحریض ہے کہ اللہ کے راستے میں جہاد کے لئے ان کو تیار کر کے باندھ کر رکھا جائے، کیونکہ یہ جہاد کے قوی آلات میں سے ہے، چنانچہ یہ گھوڑا جس کو جہاد کے لئے تیار کیا جائے وہی ہے جس کی پیشانی میں خیر ہے“۔ (۳)

نسائی شریف کی روایت میں آتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عورتوں کے بعد سب سے زیادہ گھوڑے پسند تھے۔ (۴)

تنبیہ

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جو حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی ذکر کی ہے اس میں ”معقود“ کا لفظ نہیں ہے، موطا کی روایت میں بھی اسی طرح ہے۔ (۵) کہ اس میں ”معقود“ کا لفظ نہیں ہے، لیکن اسماعیلی نے یہی روایت عبداللہ بن نافع عن مالک کے طریق سے نقل کی، اس میں یہ لفظ موجود ہے، اسی طرح بخاری ہی میں علامات النبوة کے تحت یہ حدیث ”عن عبید اللہ أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنه“ (۶) کے طریق سے مروی ہے، اس میں بھی ”معقود“ کا لفظ موجود ہے لیکن یہ صرف کشمینی کی روایت میں ہے۔ (۷)

(۱) البقرة/۱۸۰۔

(۲) أعلام الحديث للخطابي (ج ۲ ص ۳۷۴)۔

(۳) التمهيد (ج ۱ ص ۹۶)۔

(۴) سنن النسائي (ج ۲ ص ۱۲۲) کتاب الخيل، باب حب الخيل، رقم (۳۵۹۴)۔

(۵) الموطا للإمام مالك بن أنس، کتاب الجہاد، باب ما جاء في الخيل،، رقم (۴۴)۔

(۶) صحيح البخاري، کتاب المناقب، باب بعد باب سؤال المشركين أن يريهم،، رقم (۳۶۴۴)۔

(۷) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۴)۔

حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت بالکل واضح ہے۔ (۱) اور وہ خیر کا گھوڑوں کی پیشانی سے وابستہ ہونا ہے، اسی کا ترجمہ میں ذکر ہے اور یہی حدیث کا مضمون ہے۔

باب کی دوسری حدیث حضرت عروۃ بن الجعد رضی اللہ عنہ کی ہے۔

۲۶۹۵ : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . عَنْ حُصَيْنٍ وَابْنِ أَبِي السَّفَرِ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْجَعْدِ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الْخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) .

قال سليمان . عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ . تَابِعَهُ مُسَدَّدٌ ، عَنْ هُثَيْمٍ ، عَنْ حُصَيْنٍ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ . [۲۶۹۷ . ۲۹۵۱]

تراجم رجال

۱۔ حفص بن عمر

یہ حفص بن عمر بن حارث رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۲۔ شعبہ

یہ امیر المؤمنین فی الحدیث ابوبسطام شعبہ بن الحجاج عسکری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”کتاب

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۳)۔

(۲) قوله: "عن عروۃ بن الجعد": الحديث، أخرجه البخاري أيضا (ج ۱ ص ۳۹۹)، كتاب الجهاد، باب الجهاد ماض مع البر والفاجر، رقم (۲۸۵۲)، و(ج ۱ ص ۴۴۰) كتاب فرض الخمس، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: أحلت لكم الغنائم، رقم (۳۱۱۹)، و(ج ۱ ص ۵۱۴) كتاب المناقب، باب بعد باب سؤال المشركين أن يريهم رقم (۳۶۴۳)، ومسلم، كتاب الإمارة، باب فضيلة الخيل رقم (۴۸۴۹، ۴۸۵۰)، والترمذي، أبواب الجهاد، باب ما جاء في فضل الخيل، رقم (۱۶۹۴)، والنسائي، كتاب الخيل، باب فتل ناصية الفرس، رقم (۳۶۰۴-۳۶۰۷)، وابن ماجه، أبواب التجارات، باب اتخاذ الماشية، رقم (۲۳۰۵)، وأبواب الجهاد، باب ارتباط الخيل في سبيل الله، رقم (۲۷۸۶)۔

(۳) ان کے حالات کے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب التيمن في الوضوء والغسل۔

الإيمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۳۔ حصین

یہ حصین بن عبد الرحمن السلمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ ابن ابی السفر

یہ عبد اللہ بن ابی السفر سعید ثوری کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی ”کتاب الإيمان، باب المسلم

من سلم المسلمون من لسانه ويده“ کے ذیل میں آ چکے۔ (۳)

۵۔ اشعی

یہ ابو عمرو عامر بن شراحیل شعی کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی مذکورہ باب کے تحت آ چکے ہیں۔ (۴)

۶۔ عروۃ بن الجعد

یہ عروۃ بن ابی الجعد الباری الازدی رضی اللہ عنہ ہیں، ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا شرف حاصل

ہے، کوفہ کے رہنے والے تھے۔ (۵)

جبکہ علامہ شاطبی اور علامہ ابن عبد البر رحمہما اللہ کا خیال یہ ہے کہ یہ عروہ بن عیاض بن ابی الجعد ہیں اور اپنے دادا

کی طرف ان کا نسب مشہور ہے۔ (۶)

اور باریق قبیلہ ازد کی ایک شاخ ہے اور باریق حضرت عروۃ رضی اللہ عنہ کے جد اعلیٰ کا لقب ہے اور ان کا نام

سعد بن عدی بن حارثہ ہے اور باریق ایک پہاڑ کا نام ہے، اس کے قریب حضرت عروہ رضی اللہ عنہ کے جد اعلیٰ نے

اقامت اختیار کی تھی، چنانچہ اس کی طرف نسبت کی بناء پر وہ باریق کہلانے لگے۔ (۷)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب مواقیف الصلاة، باب الأذان بعد ذهاب الوقت۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۹)۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۲ ص ۲۰۵)، تہذیب الأسماء واللغات للنووی (ج ۱ ص ۳۳۱)۔

(۶) الإصابة (ج ۲ ص ۴۷۶)، والإستیعاب (ج ۲ ص ۲۸)۔

(۷) طبقات ابن سعد (ج ۶ ص ۳۴)، وتہذیب الکمال (ج ۲ ص ۲۰۵)، وتہذیب الأسماء (ج ۱ ص ۳۳۱)۔

یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

اور ان سے شیب بن غرقہ، امام شعبی، عیزار بن حریش، ابولبید لُمَاذَہ بن زبَار جہضمی، قیس بن ابی حازم، ابواسحاق سبیعی، سماک بن حرب، نعیم بن ابی ہند اور دیگر بہت سے محدثین روایت حدیث کرتے ہیں۔ (۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں کوفہ کا قاضی مقرر کیا تھا اور ان کے ساتھ سلیمان بن ربیعہ کو بھی کر دیا تھا، یہ واقعہ قاضی شریح رحمۃ اللہ علیہ کو قاضی مقرر کیے جانے سے پہلے کا ہے۔ (۲)

شام وغیرہ کی فتوحات میں یہ بھی شامل تھے، پھر وہیں رہنے لگے، بعد میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو کوفہ روانہ ہونے کی ہدایت فرمائی۔ (۳) چنانچہ ان کا شمار محدثین کے ہاں اہل کوفہ میں ہوتا ہے۔ (۴)

گھوڑوں سے ان کو بڑی محبت تھی، شیب بن غرقہ فرماتے ہیں کہ ان کے پاس میں نے ستر گھوڑے دیکھے، جو سب کے سب جہاد کے لئے تیار رکھے گئے تھے۔ (۵)

ایک مرتبہ انہوں نے ایک گھوڑا خریدا، جس کی قیمت دس ہزار درہم تھی۔ (۶)

ان سے کل تیرہ حدیثیں مروی ہیں، جن میں سے ایک متفق علیہ ہے۔ (۷)

تنبیہ

حدیث عروہ بن الجعد رضی اللہ عنہ کی تشریح گذشتہ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کے تحت گزر چکی ہے۔

- (۱) شیوخ و علما نے دیکھے تہذیب الکمال (ج ۲۰ ص ۶۵)۔
- (۲) تہذیب الکمال (ج ۲۰ ص ۶)، و تہذیب التہذیب (ج ۷ ص ۱۷۸)۔
- (۳) الإصابة (ج ۲ ص ۴۷۶)۔
- (۴) الاستیعاب (ج ۲ ص ۲۸)۔
- (۵) طبقات ابن سعد (ج ۶ ص ۳۴)، و تہذیب الأسماء للنووي (ج ۱ ص ۳۳۱)، و صحیح البخاری (ج ۱ ص ۵۱۴) کتاب المناقب، باب بعد باب سؤال المشرکین أن یریبهم..... رقم (۳۶۴۳)۔
- (۶) أسد الغابة (ج ۴ ص ۲۶)۔
- (۷) تہذیب الأسماء للنووي (ج ۱ ص ۳۳۱)۔

قال سليمان: عن شعبة عن عروة بن أبي الجعد-

مذکورہ تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”المستخرج“ میں، امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعجم الكبير“ (۱) میں اور امام نسائی نے اپنی ”سنن“ میں (۲) موصولاً نقل کیا ہے۔ (۳)

مذکورہ تعلیق کا مقصد

اس تعلیق کا مقصد یہ ہے کہ سلیمان بن حرب نے اس سند میں عروہ کے والد کے نام میں اختلاف کیا ہے، چنانچہ حفص بن عمر تو عروہ کے والد کا نام جعد قرار دیتے ہیں، جبکہ سلیمان بن حرب ان کے والد کا نام ابی الجعد کہتے ہیں۔ (۴)

اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شعبہ سے روایت کرنے والے اکثر حضرات نے ان کے والد کا نام ”الجعد“ بتلایا ہے، سوائے سلیمان بن حرب اور ابن عدی کے۔ (۵)

صحیح کیا ہے؟

علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”قال علي بن المديني: من قال فيه: عروة بن الجعد فقد أخطأ، وإنما هو عروة

بن أبي الجعد قال: وكان غندر يهمل فيه، فيقول: عروة بن الجعد“۔ (۶)

”علی بن المدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس نے ان کو عروہ بن الجعد کہا اس نے غلطی کی،

(۱) المعجم الكبير (ج ۱۷ ص ۱۵۵)، رقم (۳۹۷)۔

(۲) سنن النسائي، كتاب الخيل، باب قتل ناصية الفرس، رقم (۳۶۰۵ و ۳۶۰۷)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۴)۔

(۴) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۴)۔

(۵) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۴)۔

(۶) الاستيعاب (ج ۲ ص ۲۸)، وتعليقات تهذيب الكمال (ج ۲۰ ص ۶)۔

وہ تو عروہ بن ابی الجعد ہیں۔ فرماتے ہیں: اور غندر کو ان کے بارے میں وہم ہوا کرتا تھا، چنانچہ وہ ان کو عروہ بن الجعد کہتے تھے۔

اور علامہ ابن عبد البر (۱)، حافظ ابن حجر (۲)، حافظ جمال الدین المزی (۳)، امام طبرانی (۴) اور خود امام بخاری (۵) رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کے صنیع سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ درست اور صحیح ”عروہ بن ابی الجعد“ ہے، نہ کہ ”عروہ بن الجعد“۔

ایک تنبیہ

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت ”قال سليمان: عن شعبة عن عروة بن أبي الجعد“ سے یہ مغالطہ اور شبہہ نہیں ہونا چاہئے کہ امام شعبہ حضرت عروہ سے روایت کر رہے ہیں، حالانکہ شعبہ نے حضرت عروہ کا زمانہ نہیں پایا، لہذا اس عبارت کے معنی یہ ہوں گے کہ شعبہ نے اپنی روایت میں عروہ بن ابی الجعد لفظ ”اب“ کے اضافے کے ساتھ (۶) ذکر کیا ہے، عروہ بن الجعد نہیں کہا۔

تابعه مسدد عن هشيم عن حصين عن عروة بن أبي الجعد۔

مسدد نے ”هشيم عن حصين عن عروة بن أبي الجعد“ کے طریق سے سلیمان کی متابعت کی ہے۔

مذکورہ عبارت کا مقصد

اس عبارت کا مطلب و مقصد یہ ہے کہ امام بخاری کے شیخ مسدد بن مسدد نے بھی لفظ ”اب“ کی زیادتی میں

سلیمان کی متابعت و ہمنوائی کی ہے۔ (۷)

(۱) الاستيعاب (ج ۲ ص ۲۸)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۵)۔

(۳) تهذيب الكمال (ج ۲۰ ص ۵)۔

(۴) المعجم الكبير (ج ۱۷ ص ۱۵۴)۔

(۵) التاريخ الكبير (ج ۷ ص ۳۱)، رقم (۱۳۷)، وانظر أيضا للمزيد فتح الباري (ج ۶ ص ۵۵)۔

(۶) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۴)۔

(۷) حوالہ بالا۔

باب کی تیسری حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی ہے۔

۲۶۹۶ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (الْبِرْكَةُ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ) . [۳۴۴۵]

تراجم رجال

۱۔ مسدد

یہ مسدد بن مسرہ بن مسرہ بل رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ یحییٰ

یہ یحییٰ بن سعید بن فروخ القطان تمیمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الایمان“ باب من الایمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه“ کے تحت آچکے۔ (۲)

۳۔ شعبہ

یہ امیر المومنین فی الحدیث شعبہ بن الحجاج عتکی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان“ باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده“ کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۳)

۴۔ ابوالتیاح

یہ ابوالتیاح یزید بن حمید بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم“ باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم كي لا ينفروا“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

(۱) قوله: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضاً (ج ۱ ص ۵۱۴) كتاب المناقب، باب بعد باب سوال المشرکین أن يريهم النبي صلى الله عليه وسلم آية.....، رقم (۳۶۴۵)، ومسلم، كتاب الإمارة، باب فضيلة الخيل، وأن الخير معقود بنواصيها، رقم (۴۸۵۴)، والنسائي، كتاب الخيل، باب بركة الخيل، رقم (۳۶۰۱)۔

(۲) كشف الباري (ج ۲ ص ۲)۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

(۴) كشف الباري (ج ۳ ص ۲۶۱)۔

۵۔ انس بن مالک

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت آچکے۔ (۱)

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”البركة في نواصي الخيل“۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”گھوڑوں کی پیشانیوں میں برکت رکھی ہوئی ہے“۔

”فی نواصي الخيل“ کس سے متعلق ہے؟

یہاں جو ”فی نواصي الخيل“ جار و مجرور ہے اس کا متعلق حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ تعالیٰ نے نازلۃ یا تنزیل کو قرار دیا ہے، چنانچہ اسماعیلی نے ”عاصم بن علی عن شعبۃ“ کے طریق سے یہ روایت نقل کی اور اس کے الفاظ یہ ہیں ”البركة تنزل في نواصي الخيل“۔ (۲)

ترجمۃ الباب سے مطابقت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت ”برکۃ“ میں ہے کیونکہ برکت عین خیر ہی ہے۔ (۳)

فائدہ

باب کے تحت ذکر کردہ حدیث مبارک تقریباً بیس صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مروی ہے۔ (۴)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۵)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۵) و عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۹)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۴)۔

(۴) لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۲۹)، وہب: ”ابن عمر، وعروة، وأنس، وجریر، وسلمۃ بن نفیل، وأبو ہریرۃ، وعتبۃ بن عبد، وجابر، وأسماء بنت یزید، وأبو ذر، والمغيرة، وابن مسعود، وأبو کبشۃ، وحذیفۃ، وسوادۃ بن الریبع، وأبو أمامۃ، وغریب الملیکی، والنعمان بن بشیر، وسہل بن الحنظلیۃ، وعلی رضی اللہ عنہم“۔ ذکرہم الحافظ مع تخریج روایاتہم (ج ۶ ص ۵۶)۔

۴۴ - باب : الْجِهَادُ ماضٍ مَعَ الْبَرِّ وَالْفَاجِرِ .

مقصد ترجمۃ الباب

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس باب کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بات بتلانا چاہ رہے ہیں کہ جہاد قیامت تک باقی رہے گا۔ (۱)

اور علامہ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقصد ترجمہ یہ ہے کہ جہاد ہر شخص پر قیامت تک کے لئے واجب اور ضروری ہے، خواہ نیک ہو یا فاجر۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ابوالحسن قابی کی روایت میں ترجمۃ الباب کے الفاظ یوں ہیں: ”الجهاد ماضٍ على البر والفاجر“۔ (۲)

مگر حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”إلا أنه لم يقع في شيء من النسخ التي وقفنا عليها، وقد وجدته في نسخة قديمة من رواية القابسي كالجماعة، والذي يليق بلفظ الحديث ما وقع في سائر الأصول بلفظ ”مع“ بدل ”على“۔ (۳)

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”ہماری جن نسخوں تک رسائی ہو سکی ہے ان میں سے کسی بھی نسخے میں یہ بات نہیں ہے، قابی کا روایت کردہ ایک قدیم نسخہ مجھے ملا تھا تو اس میں اکثر ہی کی طرح ”مع“ ہے نہ کہ ”على“ اور حدیث کے الفاظ کے مناسب بھی وہی ہے جو تمام اصول (نسخوں) میں ہے کہ ”مع“ کے ساتھ ہو، نہ کہ ”على“ کے ساتھ۔“

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں کہ یہ ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے اخذ کردہ ہے، جس کو امام ابو داؤد اور ابویعلیٰ رحمہما اللہ تعالیٰ نے مرفوعاً و موقوفاً نقل کیا ہے اور اس کے رواۃ بھی مناسب ہیں، مگر یہ کہ سند حدیث میں مکحول بھی ہیں، جن کا سماع حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۵)۔

(۲) حوالہ بالا و فتح الباري (ج ۶ ص ۵۶)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۶)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۶)۔

چنانچہ امام ابو داود رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کے الفاظ یہ ہے: ”الجہاد واجب علیکم مع کل امیر؛ برا

کان أو فاجراً.....، وإن عمل الکبائر“۔ (۱)

لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : (الْخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) (۲)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ گھوڑوں کی پیشانیوں سے قیامت کے لئے خیر وابستہ ہے۔

یہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے ماقبل میں ذکر کردہ دعویٰ کی دلیل ہے کہ انہوں نے ترجمۃ الباب میں یہ کہا تھا

کہ جہاد قیامت تک باقی رہے گا، پھر اس دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے مذکورہ بالا حدیث بطور دلیل ذکر فرمائی۔

وجہ استدلال

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ حدیث میں یہ ذکر فرمایا

ہے کہ قیامت تک کے لئے گھوڑوں کی پیشانیوں سے خیر وابستہ ہے، آپ علیہ السلام کو یہ بات معلوم تھی کہ ان کی امت

میں عادل و ظالم دونوں قسم کے حکمران ہوں گے، چنانچہ اس حدیث کی رو سے ان کے ساتھ جہاد واجب ہوا اور اس میں

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی تفریق نہیں کی کہ جہاد اگر امام عادل کے ساتھ ہو تب وہ خیر ہے، ورنہ نہیں، تو

معلوم ہوا کہ یہ فضل و مرتبہ ہر صورت میں حاصل ہو سکتا ہے، خواہ امام عادل ہو یا جائز۔ (۳)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ استدلال سب سے پہلے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ

علیہ نے کیا تھا۔ (۴) چنانچہ ترمذی کی روایت میں ہے:

قال أحمد بن حنبل: ”وفقه هذا الحديث أن الجهاد مع كل إمام إلى يوم

القيامة“۔ (۵)

(۱) الحديث، أخرجه الإمام أبو داود في سننه، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور، رقم (۲۵۳۳)۔

(۲) الحديث، مر تخريجه في الباب السابق۔

(۳) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۵۷)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۵۶)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۶)۔

(۵) الجامع للترمذی، أبواب الجهاد، باب عما جاء في فضل الخيل، رقم (۱۶۹۴)۔

اس لئے جہاد چونکہ قیامت تک کے لئے مشروع ہے، لہذا اگر امام عادل و نیک ہو تو بھی اس کے ساتھ مل کر جہاد کرنا ہے اور اگر فاجر و فاسق ہے تو بھی اس کے ساتھ مل کر جہاد کرنا ہے، کیونکہ امام عادل ہو یا فاجر، بہر حال وہ جہاد کے لئے ہی نکلا ہے، چنانچہ ان کے برابر فاجر ہونے سے کوئی فرق نہیں پڑتا، کفار کے مقابلے میں جو جہاد مطلوب ہے وہ بہر حال ہر صورت میں ہونا چاہئے۔

۲۶۹۷ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ ، عَنْ عَامِرٍ : حَدَّثَنَا عُرْوَةُ الْبَارِقِيُّ ^(۱) : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : (الْخَيْلُ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ : الْأَجْرُ وَالْمَغْنَمُ) . [ر : ۲۶۹۵]

تراجم رجال

۱۔ ابو نعیم

یہ مشہور محدث ابو نعیم فضل بن دکین رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ زکریا

یہ زکریا بن زائدہ کوئی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان دونوں کے حالات ”کتاب الإیمان، باب فضل من استبرأ لدينه“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۲)

۳۔ عامر

یہ مشہور تابعی محدث ابو عمرو عامر بن شراحیل شعمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۳)

۴۔ عروۃ الباری

یہ حضرت عروۃ بن ابی الجعد رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات گذشتہ باب کے تحت آچکے ہیں۔

(۱) قوله: ”عروۃ الباری“: الحديث، مر تخريجہ فی الباب السابق۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۶۶۹ و ۶۷۳)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص)۔

اور ”البارقی“ بارق کی طرف نسبت ہے جو یمن کے ایک پہاڑ کا نام ہے۔ (۱)

تنبیہ

حدیث باب کی تشریح گذشتہ باب کے تحت گزر چکی ہے۔

فائدہ

حدیث باب میں اس بات کی بشارت اور خوشخبری ہے کہ اسلام اور مسلمان قیامت تک باقی رہیں گے، کیونکہ

جہاد کی بقاء مجاہدین کی بقاء کو مستلزم ہے اور مجاہدین ظاہر ہے کہ مسلمان ہی ہیں۔ (۲)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت ”ففي نواصيها الخير إلى“ میں ہے۔ (۳)

کسی بھی جماعت کے تمام

افراد کا صالح اور نیک ہونا ضروری نہیں

علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ باب کی حدیث میں ایک اصل عظیم کی طرف اشارہ ہے، وہ یہ کہ

جن امور کا مدار جماعت پر ہوتا ہے، ان میں افراد کو نہیں دیکھا جاتا، کیونکہ ہر جماعت میں نیک و بد ہر قسم کے لوگ ہوتے

ہیں اور ایسی جماعت کا ہونا بھی محذور ہے جس کے تمام افراد نیک ہوں، چنانچہ اگر یہ شرط لگا دی گئی کہ جماعت کے سارے

لوگ نیک ہوں تو بہت سے اعمال خیر معطل ہو جائیں گے، یہ مثال تو مشہور ہی ہے ”مالا يدرك كله، لا يترك كله“۔

اس کے بعد یہ سمجھئے کہ جب جہاد قیامت تک باقی رہے گا اور وہ جماعت کا کام ہے (کسی تنہا آدمی کے بس کی

بات نہیں) اور یہ بھی معلوم ہے کہ ہمیشہ ائمہ خیر میسر نہیں ہوں گے۔ تو اب یا تو جہاد معطل ہو جائے کہ نیک امیر میسر نہیں، یا

ہر نیک یا فاجر کے ساتھ باقی رہے۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۵)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۵۵)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۶)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۵)۔

چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث باب میں اس بات کی طرف تنبیہ فرمائی کہ امراء کے فسق و فجور کو دیکھ کر جہاد سے رک نہ جانا، کیونکہ کبھی کبھار اللہ عز و جل فاجر کے ذریعے بھی دین کا کام لے لیتا ہے، اس لئے کہ لوگوں کے حالات کے درپے ہونا اور فاجر کے فجور کی وجہ سے پیچھے رہ جانے میں تاخر عن الخیر المحض ہے اور خیر محض جہاد ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جہاد سے امیر کے فسق و فجور کی بناء پر پیچھے رہ جانے سے جہاد ہی ختم ہو جائے، اس لئے فاجر کی اطاعت خیر کے ختم کرنے اور ہمیشہ کے لئے طوق ذلالت کو گلے لگانے سے اولیٰ ہے۔ (۱)

۴۵ - باب : مَنْ أَحْتَبَسَ فَرَسًا .

مقصد ترجمۃ الباب

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ جہاد فی سبیل اللہ کے لئے گھوڑا باندھنے اور تیار رکھنے کی فضیلت بیان کر رہے ہیں۔ (۲)

لِقَوْلِهِ تَعَالَى : «وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ» / الأنفال : ۶۰ /

اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ سے ”اور بندھے ہوئے گھوڑے“۔

یہ سورۃ الأنفال کی ایک آیت کا حصہ ہے، جس کے ابتدائی کلمات یہ ہیں ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ

وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾۔ (۳)

رباط مصدر ہے اور مفعول کے معنی میں ہے، یعنی وہ گھوڑے جو جہاد کی نیت سے بندھے ہوئے ہوں۔ (۴)

اور ”خیل“ کا لفظ جمہور کے نزدیک مذکر و مؤنث دونوں کو شامل ہے، جب کہ حضرت عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ

کا میلان اس جانب ہے کہ یہاں ”إناث الخيل“ ہی مراد ہیں۔ (۵)

(۱) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۰)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱ ص ۴۵)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۵۷)۔

(۳) الأنفال / ۶۰۔

(۴) روح المعانی (ج ۶ ص ۲۵)، تفسیر قولہ تعالیٰ : ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾۔

(۵) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۴۶)۔

اور آیت مذکورہ بالا میں اللہ عزوجل نے مسلمانوں کو دشمن کے مقابلے کے لئے مناسب سامان حرب کی تیاری کا حکم دیا ہے اور گھوڑوں کے باندھنے کا بھی، کیونکہ گھوڑے بھی آلات حرب میں سے ہیں۔ اس سے بھی گھوڑوں کے باندھنے کی فضیلت واہمیت ثابت ہوتی ہے۔ (۱)

۲۶۹۸ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ : أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : سَمِعْتُ سَعِيدًا الْقُتَيْبِيَّ يُحَدِّثُ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَنْ أَحْبَبَسَ قَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، إِيمَانًا بِاللَّهِ ، وَتَصَدِيقًا بِوَعْدِهِ ، فَإِنَّ شِيعَةَ وَرِيَّةَ وَرَوْنَهُ وَيَوْلَهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) .

تراجم رجال

۱۔ علی بن حفص

یہ ابوالحسن علی بن حفص المروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

یہ عبد اللہ بن المبارک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت حدیث کرتے ہیں اور ان سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کی ہے اور فرمایا: ”لَقِيتُهُ بَعْسَقْلَانَ سَنَةَ سَبْعِ عَشْرَةِ وَمِائَتَيْنِ“۔ (۴)

امام یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لیس بشیء“۔ (۵)

اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”مقبول“۔ (۶)

اور ابوحاتم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کو ثقہ قرار دیا ہے اور ان سے روایات لی ہیں۔ (۷)

(۱) حوالہ بالا (ص ۱۳۵)۔

(۲) قوله: ”أبا هريرة رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه النسائي، كتاب الخيل،، علف الخيل، رقم (۳۶۱۲)۔

(۳) تهذيب الكمال (ج ۲۰ ص ۴۱۱)۔

(۴) حوالہ بالا، وتاريخ البخاري الكبير (ج ۶ ص ۲۷۰)۔

(۵) تعليقات تهذيب الكمال (ج ۲۰ ص ۴۱۱)۔

(۶) التقریب (ص ۴۰۰)، رقم (۴۷۲۰)۔

(۷) تعليقات تهذيب الكمال (ج ۲۰ ص ۴۱۲)۔

اور علامہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔ (۱)

اصحاب ستہ میں صرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے روایات لی ہیں اور انہوں نے بھی ان سے صرف تین احادیث نقل کی ہیں۔ (۲)

۲۔ ابن المبارک

یہ عبد اللہ بن المبارک بن واضح حظلی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی پانچویں حدیث کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

۳۔ طلحہ بن ابی سعید

یہ طلحہ بن ابی سعید مدنی مصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ابو عبد الملک ان کی کنیت ہے، قریش کے مولیٰ ہیں۔ (۴)
یہ سعید مقبری، بکیر بن أنج، صخر بن عیلہ، خالد بن ابی عمران رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ سے حدیث کی روایت کرتے ہیں۔
اور ان سے حیوۃ بن شریح، لیث، ابن المبارک اور ابن وہب رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ روایت حدیث کرتے ہیں۔ (۵)

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ما أرى به بأساً“۔ (۶)

امام علی بن المدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”معروف“۔ (۷)

ابوزرعرہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۸)

اور ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”صالح“۔ (۹)

(۱) کتاب الثقات (ج ۸ ص ۴۶۹)۔

(۲) حاشیۃ سبط ابن العجمی علی الکاشف (ج ۲ ص ۳۸)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۵۷)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۶۲)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۱۳ ص ۳۹۸)، خلاصۃ الخزرجی (ص ۱۷۹)۔

(۵) شیوخ و تلامذہ کے لئے دیکھئے تہذیب الکمال (ج ۱۳ ص ۳۹۸)۔

(۶) حوالہ بالا۔

(۷) حوالہ بالا۔

(۸) حوالہ بالا، و خلاصۃ الخزرجی (ص ۱۷۹)۔

(۹) تہذیب الکمال (ج ۱۳ ص ۳۹۹)۔

امام ابوداود رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”روی عنہ اللیث بن سعد، وقال فیہ خیرا“۔ (۱)
 ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا ذکر ”کتاب الثقات“ میں کیا ہے اور فرمایا: ”من أهل المدينة، جاء إلى مصر مراراً“۔ (۲)
 سبط ابن العجمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۳)
 امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وثق“۔ (۴)
 امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے صرف ایک ہی روایت لی ہے جو باب میں مذکور ہے، بلکہ ابوسعید بن یونس کا کہنا تو یہ ہے کہ ان سے صرف ایک ہی مسند حدیث مروی ہے، ”قال أبو سعید بن یونس: لم یسند غیر هذا الحدیث“۔ (۵)

۱۵۷ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۶) رحمہ اللہ رحمة واسعة

۴۔ سعید المقبری

یہ ابوسعید سعید بن ابوسعید کیسان مقبری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب الدین یسر“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۷)

۵۔ ابو ہریرہ

صحابی رسول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات ”کتاب الإیمان، باب أمور الإیمان“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۸)

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) الثقات لابن حبان (ج ۶ ص ۴۸۹)۔

(۳) حاشیة سبط ابن العجمی علی الکاشف (ج ۱ ص ۵۱۴)۔

(۴) الکاشف (ج ۱ ص ۵۱۴)۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۱۳ ص ۳۹۹)۔

(۶) خلاصة الخرجی (ص ۱۷۹) وحوالہ بالا۔

(۷) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۳۶)۔

(۸) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

يقول: قال النبي صلى الله عليه وسلم: من احتبس فرساً في سبيل الله.....

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اللہ پر ایمان رکھتے ہوئے اور اس کے وعدے کی تصدیق کرتے ہوئے اللہ کے راستے میں گھوڑا باندھ کر رکھا تو اس گھوڑے کا کھانا، پینا، اس کی لید اور اس کا پیشاب قیامت کے دن اس کے میزان عمل میں ہوگا۔

مطلب حدیث پاک کا یہ ہے کہ اگر کوئی شخص محض اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے جہاد کے لئے گھوڑا باندھتا ہے تو اس کو ثواب ملتا ہے اور اس کے کھانے، پینے، ارواث و ابوال کے عوض بھی اللہ تعالیٰ ثواب عطا فرمائیں گے، غرض یہ کہ اس کی ہر چیز ثواب بن جائے گی اور قیامت کے دن اس جہاد کرنے والے اور گھوڑا باندھنے والے کے اعمال میں اس کو وزن کیا جائے گا اور یہ وزن بڑا بھاری ہوگا۔

احتبس کی صرفی و لغوی تحقیق

احتبس باب افتعال سے فعل ماضی مذکر غائب کا صیغہ ہے، جس کے معنی باندھنے اور روکنے کے ہیں اور اس کے مجرد کے بھی یہی معنی ہیں، کبھی یہ خود متعدی ہوتا ہے اور کبھی لازم۔

اب معنی یہ ہوئے کہ وہ آدمی اس گھوڑے کو اپنے لیے روک کر اور باندھ کر رکھتا ہے کہ کل کلاں اگر سرحدوں میں کوئی شورش برپا ہو تو اس کے کام آئے۔ (۱)

إيماناً بالله

”إيماناً“ ترکیب میں مفعول لہ واقع ہو رہا ہے اور مطلب یہ ہے کہ اس نے یہ گھوڑا باندھنے کا جو عمل اختیار کیا ہے وہ خالص اللہ کے لئے اور اس کے حکم کے امتثال اور بجا آوری کے لئے ہو۔ (۲)

تصديقاً بوعده۔

یہ احتباس پر جو ثواب مرتب ہوگا اس سے عبارت ہے، خلاصہ یہ ہے کہ اس شخص کا عمل احتباس اللہ کے حکم کی بجا آوری اور ثواب کی نیت کے ساتھ ہوا ہے، وہ اس طرح کہ اللہ عزوجل نے عمل احتباس پر ثواب اور جزاء کا وعدہ فرمایا

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۵)، وشرح الطیبری (ج ۷ ص ۳۱۷)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۶)، وشرح الطیبری (ج ۷ ص ۳۱۷)۔

ہے تو جو شخص گھوڑے کو روک کر رکھ رہا ہے، گویا کہ یہ کہہ رہا ہے ”صدقہ فیما وعدتہ“ یعنی (اے رب!) آپ نے جو وعدہ ثواب کا کیا ہے اس میں آپ سچے ہیں۔ (۱)

پھر ان کلمات میں اشارہ معاد کی طرف ہے، جیسا کہ ایمان میں مبدأ کی طرف اشارہ ہے، چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مختصر کلمات ”ایمانا باللہ وتصدیقا بوعدہ“ میں انسان کے مبدأ اور معاد دونوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ (۲)

”شعبہ“ شین کے کسرہ کے ساتھ ہے، اس کے معنی ہیں جس سے پیٹ بھرا جاتا ہو، خواہ گھانس پھونس ہو یا اور کوئی چیز۔ (۳)

”رہ“ راء کے کسرہ اور یاء کی تشدید کے ساتھ، یعنی وہ پانی جس سے گھوڑے کو سیراب کیا جائے۔ (۴)

”روثہ“ گھوڑے کی لید کو روٹ کہا جاتا ہے، اس کی جمع ارواث ہے۔ (۵)

اور مقصد یہاں ثواب ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ گھوڑے کی لید اور پیشاب کو ترازو اعمال میں رکھ کر

تولا جائے گا۔ (۶)

گھوڑے کو کھلانے پلانے کے فضائل

حدیث باب کی طرح دیگر اور بھی بہت سی احادیث میں گھوڑوں کو کھلانے پلانے اور ان پر خرچ کرنے کے فضائل وارد ہوئے ہیں۔

چنانچہ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے ”طبقات“ میں حضرت عریب رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث نقل فرمائی کہ گھوڑوں پر خرچ کرنے والے کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے اپنے ہاتھ کو صدقات کے لئے کھول دیا ہو کہ اسے بند نہیں کرتا

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۳۸)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۶)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۷۰)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) مختار الصحاح مادة ”روث“۔

(۶) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۶)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۵۷)۔

ہے۔ اور اس گھوڑے کا پیشاب پاخانہ قیامت کے دن اللہ کے ہاں مشک کی خوشبو کے مثل ہوگا۔ (۱)
ابن ماجہ میں حضرت تمیم الداری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس آدمی نے اللہ کے راستے میں ایک گھوڑا باندھ کر رکھا پھر اس کے گھانس کو خود اپنے ہاتھوں سے تیار کیا تو اس کو ہر دانے کے بدلے ایک نیکی ملے گی۔ (۲)

فوائد حدیث

حدیث باب سے چند فوائد مستنبط ہوئے ہیں:

- ۱۔ ضرورت اور حاجت کے وقت کسی مستقذر اور گندی چیز کے ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں، جیسا کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں بول اور زوٹ کا ذکر فرمایا ہے۔ (۳)
- ۲۔ صرف نیت اور قصد پر بھی اجر مرتبہ ہوتا ہے۔ (۴)
- ۳۔ ابن ابی حمزہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ اس میں ذکر کئے گئے حسنات بہر حال مقبول ہوں گے، کیونکہ اس میں نص شارع موجود ہے، بخلاف دیگر حسنات کے کہ وہ کبھی قبول بھی نہیں ہوتے تو میزان میں بھی بطور ثواب نہیں آئیں گے۔ (۵)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت و مناسبت ظاہر ہے۔ (۶) گھوڑے کو باندھ کر رکھنے کی فضیلت کا باب میں ذکر ہے اور حدیث میں اس کو کھلانے، پلانے اور اس کے فضلات پر ثواب بیان کیا گیا ہے۔

(۱) عزاء القسطلانی إلى ابن سعد (ج ۵ ص ۷۰)، وأخرجه المنذري في الترغيب (ج ۲ ص ۲۶۷)۔

(۲) سنن ابن ماجہ، أبواب الجہاد، باب ارتباط الخيل في سبيل الله، رقم (۲۷۹۱)، وانظر أيضًا إرشاد الساري للقسطلاني

(ج ۵ ص ۷۱ و ۷۰)۔

(۳) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۵۹)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۶)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۷)۔

(۶) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۶)۔

۴۶ - باب : اَسْمُ الْفَرَسِ وَالْحِمَارِ .

مقصد ترجمۃ الباب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب میں یہ بتلا رہے ہیں گھوڑے اور گدھے کا نام رکھنا جائز ہے اور مشروع ہے، اس میں کوئی حرج اور مضائقہ نہیں۔ (۱)

نام رکھنے کی حکمت

گھوڑے اور گدھے کا نام رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ فرس اور حمار اسم جنس ہے، اس لئے ان کا نام رکھنا چاہئے، تاکہ یہ اپنے دوسرے ہم جنسوں سے ممتاز اور الگ ہوں، پہچاننے میں دشواری نہ ہو، جس طرح انسانوں میں افراد جنس سے ممتاز کرنے کے لئے نام رکھا جاتا ہے۔ (۲)

پھر یہ جواز اور مشروعیت صرف فرس اور حمار کے لئے نہیں، بلکہ دوسرے جانوروں کو بھی شامل ہے۔ (۳)

۲۶۹۹ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ : حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ^(۴) : أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَتَخَلَّفَ أَبُو قَتَادَةَ مَعَ بَعْضِ أَصْحَابِهِ ، وَهُمْ مُحْرِمُونَ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرِمٍ ، فَرَأَوْا حِمَارًا وَخَشِيًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ ، فَلَمَّا رَأَوْهُ تَرَكَوهُ حَتَّى رَأَاهُ أَبُو قَتَادَةَ ، فَرَكِبَ فَرَسًا لَهُ يُقَالُ لَهُ الْجَرَادَةُ ، فَسَأَلَهُمْ أَنْ يُنَاولُوهُ سَوْطَهُ فَأَبَوْا ، فَتَنَاوَلَهُ فَحَمَلَ فَعَقَرَهُ ، ثُمَّ أَكَلَ فَأَكَلُوا ، فَقَدِمُوا ، فَلَمَّا أَذْرَكَوهُ قَالَ : (هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ) . قَالَ : مَعَنَا رِجْلُهُ ، فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ ﷺ فَأَكَلَهَا . [ر : ۱۷۲۵]

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۸)۔

(۲) حوالہ بالا، عمدۃ القاری (ج ۱ ص ۱۴۶)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) قولہ: "عن أبيه": الحديث مر تخريجہ فی کتاب جزاء الصيد، باب إذا صاد الحلال فأهدى للمحرم الصيد أكله۔

تراجم رجال

۱۔ محمد بن ابی بکر

یہ محمد بن ابوبکر بن علی بن عطاء المقدمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱) اور یہی صحیح ہے، ابوعلی جیانی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ ابوزید کے نسخے میں محمد بن بکر ہے اور غلط ہے، کیونکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے شیوخ میں محمد بن بکر نام کا کوئی شیخ نہیں ہے۔ (۲)

۲۔ فضیل بن سلیمان

یہ ابوسلیمان فضیل بن سلیمان نمیری بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۳۔ ابو حازم

یہ مشہور زہد ابو حازم سلمۃ بن دینار مولی الاسود المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۴۔ عبد اللہ

یہ عبد اللہ بن ابی قتادہ السلمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۵۔ ابو قتادہ

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت ابو قتادہ حارث بن ربیع رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۵)

تنبیہ

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث اپنی مکمل تشریحات کے ساتھ ”کتاب جزاء الصيد“ کے اوائل

میں گزر چکی ہے۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، باب المساجد التي على طرق المدينة.....

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۹)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۷)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، باب المساجد التي على طرق المدينة.....

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه۔

(۵) حضرت ابو قتادہ اور ان کے صاحبزادے کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب النهی عن الاستنجاء باليمين۔

اور باب ہذا میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث صرف اس لئے ذکر فرمائی ہے کہ اس میں حضرت ابو قتادہ کے گھوڑے کا نام مذکور ہے۔ (۱)

فرکب فرساً يقال لها: الجرادة۔
تو وہ ایک گھوڑے پر سوار ہوئے، اس گھوڑے کو ”جرادۃ“ کہا جاتا ہے۔

اس گھوڑے کا نام کیا تھا؟

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کے مذکورہ بالا گھوڑے کا نام کیا تھا اس میں اختلاف ہوا ہے، چنانچہ یہاں تو اس کا نام ”الجرادة“ مذکور ہے، جبکہ سیرت ابن ہشام (۲) میں یہ آیا ہے کہ حضرت ابو قتادہ کے گھوڑے کا نام ”الحزوة“ تھا۔ اب یا تو یہ کہا جائے کہ اس گھوڑے کے دو نام تھے، جرادہ اور حزوہ۔ یا یہ کہا جائے کہ ان میں سے کوئی ایک غلط اور تحیف ہے، چنانچہ بخاری کی روایت میں جو نام مذکور ہے وہی معتمد اور صحیح ہے۔ (۳)

ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت و مطابقت حدیث کے اس جملے میں ہے: ”فرکب فرساً له، يقال لها الجرادة“۔ (۴)

۲۷۰۰ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ : حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى : حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ . عَنْ أَبِيهِ : عَنْ جَدِّهِ قَالَ : كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِي حَائِطِنَا فَرَسٌ يُقَالُ لَهُ اللَّحِيفُ . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : وَقَالَ بَعْضُهُمْ : اللَّحِيفُ .

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۸)۔

(۲) سیرۃ ابن ہشام (ج ۳ ص ۲۹۶)، غزوۃ ذی قرد۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۹)۔

(۴) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۷)۔

(۵) قولہ: ”أبي بن عباس بن سهل عن أبيه عن جده“: الحديث، وهذا من أفرادہ، عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۷)۔

تراجم رجال

۱۔ علی بن عبد اللہ بن جعفر

یہ مشہور امام حدیث، امام جرح و تعدیل حضرت علی بن عبد اللہ ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب الفہم فی العلم“ کے تحت آچکے۔ (۱)

۲۔ معن بن عیسیٰ

یہ ابو یحییٰ معن بن عیسیٰ بن یحییٰ القزازی المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ ابی بن عباس

یہ ابی - بضم الهمزة وفتح الباء - ابن عباس بن سہل بن سعد الانصاری الساعدی المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، عبدالمہسن بن عباس کے بھائی ہیں۔ (۳)

یہ اپنے والد عباس اور ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم رحمہما اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں۔

اور ان سے زید بن حباب، عتیق بن یعقوب الزبیری اور معن بن عیسیٰ قزاز رحمہم اللہ وغیرہ روایت حدیث کرتے ہیں۔ (۴)

امام بخاری اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں: ”لیس بالقوی“۔ (۵)

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”منکر الحدیث“۔ (۶)

امام ترمذی بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ضعیف“۔ (۷)

امام عقیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لہ أحادیث لا یتابع علی شیء منها“۔ (۸)

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۹۷)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب ما یقع من النجاسات فی السمن والعماء۔

(۳) تہذیب الکمال (ج ۲ ص ۲۵۹)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۲ ص ۲۵۹)۔

(۶) حوالہ بالا (ص ۲۶۰)۔

(۷) حوالہ بالا۔

(۸) کتاب الضعفاء الکبیر (ج ۱ ص ۱۶)۔

اور حافظ ساجی اور ابوالعرب قیروانی نے بھی ”ابی“ کو ضعیف قرار دیا ہے۔ (۱)
البتہ بعض حضرات ائمہ مثلاً امام دارقطنی، ابن حبان اور امام حاکم رحمۃ اللہ علیہم نے ان کو ثقہ اور قوی کہا ہے۔ (۲)

بہر حال ابی بن عباس مضبوط درجے کے راوی نہیں ہے، جیسا کہ آپ نے ملاحظہ کیا کہ اکثر ائمہ جرح و تعدیل نے ان پر جرح کی ہے۔

لیکن یہاں یہ بات ملحوظ رہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے باب کی صرف ایک ہی حدیث لی ہے اور وہ بھی احکام سے متعلق نہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ ان سے امام بخاری کے علاوہ امام ترمذی اور امام ابن ماجہ رحمہما اللہ بھی روایت نقل کرتے ہیں اور یہ بھی ایک قسم کی توثیق و تعدیل ہے۔ (۳)

اس لئے یہ اگر ثقہ یا ثابت نہ بھی ہوں، لیکن حسن الحدیث ضرور ہیں اور قابل احتجاج ہیں، چنانچہ علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ابی، وإن لم یکن بالثبت، فهو حسن الحديث“۔ (۴)

اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وهو یکتب حدیثه، وهو فرد المتون والأسانید“۔ (۵)

۴۔ عباس بن سہل

یہ عباس بن سہل بن سعد الساعدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۶)

۵۔ سہل بن سعد

یہ مشہور صحابی حضرت سہل بن سعد مالک الساعدی انصاری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۷)

(۱) تعلیقات تہذیب الکمال (ج ۲ ص ۲۶۰)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) ہدی الساری (ص ۳۸۹)۔

(۴) میزان الاعتدال (ج ۱ ص ۷۸)۔

(۵) الکامل لابن عدی (ج ۱ ص ۴۲۱)۔

(۶) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الزکوۃ، باب خرص النمر۔

(۷) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهہ۔

قال: كان للنبي صلى الله عليه وسلم في حائطنا فرس يقال له: اللخيف۔

حضرت سہل بن سعد الساعدي رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمارے باغ میں ایک گھوڑا تھا، جسے ”اللخيف“ کہا جاتا تھا۔

مطلب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس گھوڑے کی تربیت و پرورش اور باندھنے کی جگہ ہمارا باغ تھا۔ (۱)

”حائط“ کھجور کے باغ کو کہتے ہیں، جب کہ اس کی دیواریں بھی ہوں، اس کی جمع حوائط ہے۔ پھر مطلق دیوار اور چدار کو بھی حائط کہا جاتا ہے۔ (۲)

لخيف کا ضبط اور معنی

یہاں باب کی روایت میں لخيف حاء مہملہ اور تصغیر کے ساتھ ہے۔

ابن قریول رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ابن سراج رحمۃ اللہ علیہ سے یہ کلمہ رَغِيف کے وزن پر نقل کیا گیا ہے یعنی ”لَخِيف“، حافظ شرف الدین دمیاطی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی کو رائج قرار دیا ہے اور علامہ ہر وی رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے اور وہ یہ کہتے ہیں کہ اس گھوڑے کی دم طویل تھی تو ”كأنه يلحف الأرض بذيئه“ گویا کہ وہ اپنی دم کو زمین پر گھسیٹ کر چلتا تھا اور اپنی دم کے ذریعے زمین کو ڈھانپ دیتا تھا۔ (۳) اسی لئے اس کو ”لخيف“ کہا گیا ہے۔ (۴)

قال أبو عبد الله: وقال بعضهم: اللخيف۔

ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ بعض نے ”لخيف“ کہا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ بعض حضرات نے اس لفظ کو خاء معجمہ کے ساتھ لخيف نقل کیا ہے، اس میں بھی وہی دو صورتیں

بیان کی گئیں ہیں جو لخيف میں گذریں کہ یا تو مصغر ہے یا بروزن رَغِيف ہو کر مکبر۔ (۵)

(۱) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۱)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۷)۔

(۳) النهاية لابن الأثير الجزري (ج ۴ ص ۲۳۸)، ولسان العرب (ج ۹ ص ۳۱۵)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۹)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۷)۔

(۵) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۹)۔

اور یہ عبد الہیمن بن عباس بن سہل کی روایت ہے جو ابی بن عباس کے بھائی ہیں، ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”کان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند سعد بن سعد والد سہل ثلاثة أفراس، فسمعت النبي صلی اللہ علیہ وسلم یسمیہن لزاز، وظرب، واللخيف“۔ (۱)

اور سبط ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو تصغیر اور خاء مجمہ کے ساتھ مقید کیا ہے اور اسی طرح ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی واقدی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے۔ (۲)

لیکن جیسا کہ اوپر گذرا کہ اکثر حضرات نے ترجیح اس کو دی ہے کہ یہ رغیف کے وزن پر مکمر اور خاء مہملہ کے ساتھ ہے اور یہی معروف ہے، چنانچہ ابن الاثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”والمعروف بالحاء المهملة“۔ (۳) اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وبالاول ضبطنا عن عامة شیوخنا“۔ (۴)

اس لفظ کے ضبط کی تیسری صورت ابن الاثیر (۵) اور صاحب ”المغیث“ نے یہ بیان کی ہے کہ یہ جیم کے ساتھ لجیف ہے، صاحب ”المغیث“ نے پھر فرمایا ہے کہ اگر جیم کے ساتھ یہ لفظ درست ہو تو اس کے معنی اس تیر کے ہیں جس کی دھار پھیلی ہوئی ہو، گویا اس گھوڑے کو لجیف کے ساتھ اس کی سرعت سیر کی وجہ سے موسوم کیا گیا۔ (۶)

اور یہ گھوڑا امام ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ربیعہ بن ابی البراء مالک بن عامر العامری نے بطور ہدیہ پیش کیا تھا۔ (۷)

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ظاہر ہے، کیونکہ زاوی کا یہ قول: ”فرس یقال له: اللخيف“ امام بخاری

رحمۃ اللہ علیہ کے قول ”اسم الفرس“ کے مطابق ہے۔ (۸)

(۱) حوالہ بالا۔ واللخف: الضرب الشدید، لسان العرب (ج ۹ ص ۳۱۵)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) النہایۃ (ج ۴ ص ۲۳۸)۔

(۴) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۷۷)۔

(۵) النہایۃ (ج ۴ ص ۲۴۴)۔

(۶) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۹)۔

(۷) الطبقات الکبریٰ لابن سعد (ج ۱ ص ۴۹۰)۔

(۸) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۴۷)۔

۲۷۰۱ : حَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : سَمِعَ يَحْيَى بْنَ آدَمَ : حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ ، عَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ لَهُ عُفَيْرٌ . فَقَالَ : (يَا مُعَاذُ ، هَلْ تَذَرِي حَقَّ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ ، وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ) . قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : (فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ ، وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا . وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا) . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَفَلَا أُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ ؟ قَالَ : (لَا تُبَشِّرُهُمْ فَيَتَكَلَّبُوا) . [۵۶۲۲ ، ۵۹۱۲ ، ۶۱۳۵ ، ۶۹۳۸]

تراجم رجال

۱۔ اسحاق بن ابراہیم

یہ مشہور امام فقہ و حدیث اسحاق بن ابراہیم بن محمد ابن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب فضل من علم وعلم“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۲۔ یحییٰ بن آدم

یہ مشہور امام حدیث یحییٰ بن آدم بن سلیمان مخزومی قریشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۳۔ ابوالاحوص

یہاں سند میں یحییٰ بن آدم کے شیخ کی کنیت ذکر کی گئی ہے، نام ذکر نہیں کیا گیا، اب شراح میں اس بابت

اختلاف ہوا کہ ابوالاحوص سے کون مراد ہے؟

(۱) قوله: ”عن معاذ رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً كتاب اللباس، باب إرداف الرجل خلف الرجل، رقم (۵۹۶۷)، وكتاب الاستئذان، باب من أجاب بلبك وسعدك، رقم (۶۲۶۷)، وكتاب الرقاق، باب من جاهد نفسه في طاعة الله، رقم (۶۵۰۰)، وكتاب التوحيد، باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى، رقم (۷۳۷۳)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً، رقم (۱۴۴)، والترمذي، أبواب الإيمان، باب ما جاء في افتراق هذه الأمة، رقم (۲۶۴۳)، وأبو داود، كتاب الجهاد، باب في الرجل يسمي دابته، رقم (۲۵۵۹)۔

(۲) كشف الباري (ج ۳ ص ۴۲۸)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الغسل، باب الغسل بالصاع ونحوہ۔

چنانچہ علامہ کرمانی (۱)، علامہ عینی (۲)، حافظ قسطلانی (۳) اور حافظ جمال الدین مزنی (۴) رحمہم اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ ابوالاحوص سے مراد سلام بن سلیم کوئی ضعیفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور یہی جمہور کی رائے ہے۔ لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابوالاحوص عمار بن رزیق کی کنیت ہے، مزید فرماتے ہیں کہ میں یحییٰ بن آدم کے شیخ ابوالاحوص کو سلام بن سلیم سمجھتا تھا اور اسی پر مزنی (۵) کا کلام بھی دال ہے، لیکن یہی حدیث امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ (۶) نے ”عن محمد بن عبد اللہ بن المبارک المخزومی عن یحییٰ بن آدم“ کے طریق سے نقل فرمائی ہے، اس میں یحییٰ بن آدم کے شیخ عمار بن رزیق ہیں اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت ”یحییٰ بن آدم عن أبي الأحوص عن أبي إسحاق“ کے طریق سے نقل فرمائی اور عمار بن رزیق کی کنیت ابوالاحوص ہی ہے۔ ”ولم أر من نبه على ذلك“۔ (۷)

یہ تو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہوئی، مگر یہی روایت امام مسلم (۸) اور امام ابوداؤد (۹) رحمہما اللہ نے بھی نقل فرمائی ہے، امام مسلم کے شیخ ابوبکر بن ابی شیبہ اور امام ابوداؤد کے ہناد بن السری ہیں اور یہ دونوں ”عن أبي الأحوص عن أبي إسحاق“ کے طریق سے روایت کرتے ہیں، لیکن یہاں مسلم اور ابوداؤد کی روایت میں عمار بن رزیق کی بجائے سلام بن سلیم متعین ہیں۔

کیونکہ ابوبکر بن ابی شیبہ اور ہناد بن السری کی ملاقات سلام بن سلیم سے تو ثابت ہے، البتہ عمار بن رزیق سے نہیں۔ (۱۰)

مگر علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ صاحب کی تردید کی ہے، آپ فرماتے ہیں:

”أبو الأحوص: اسمه سلام بن سليم الحنفي الكوفي، قيل: أبو الأحوص هذا عمار“

(۱) شرح الکرمانی (ج ۲ ص ۳۹)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۴۸)۔

(۳) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۷۲)۔

(۴) تحفة الأشراف (ج ۸ ص ۴۱۱)۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) سنن النسائي الكبرى (ج ۳ ص ۴۴۳)، کتاب العلم، باب الاختصاص بالعلم قوماً.....، رقم (۵۸۷۷)۔

(۷) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۹)۔

(۸) صحيح مسلم، کتاب الإيمان، باب الدلیل علی أن من مات علی التوحید، رقم (۱۴۴)۔

(۹) سنن أبي داود، کتاب الجہاد، باب فی الرجل یسمی دابته، رقم (۲۵۵۹)۔

(۱۰) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۹)۔

بن رزیق الضبی الکوفی، قلت: لا یصح هذا؛ لأن عماراً هذا مما انفرد به مسلم، ولم یخرج له البخاری“۔ (۱)

علمائے رجال رحمۃ اللہ علیہم کے صنیع سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سلام بن سلیم مراد ہیں نہ کہ عمار بن رزیق، کیونکہ ان میں سے اکثر نے عمار بن رزیق کو افراد بخاری میں شمار نہیں کیا۔ (۲) اس لئے معلوم یہ ہوتا ہے کہ یہ بخاری کے افراد میں سے نہیں ہیں۔

بہر حال مراد اگر ابوالاحوص سے سلام بن سلیم رحمۃ اللہ علیہ ہیں تو ان کے حالات تو گزر چکے (۳) اور اگر مراد عمار بن رزیق ہیں جیسا کہ حافظ صاحب کا خیال ہے تو ہم ان کا یہاں مختصر تذکرہ نقل کرتے ہیں۔

عمار بن رزیق

یہ عمار بن رزیق - بضم الراء وفتح الزای مصغراً - الضبی الکوفی التیمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کی کنیت ابوالاحوص ہے۔ (۴)

یہ ابواسحاق السہمی، اعمش، منصور، عبداللہ بن عیسیٰ بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، عطاء بن السائب، مغیرہ بن مقسم، فطر بن خلیفہ اور دیگر محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایت کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں ابوالجواب احوص بن جواب، ابوالاحوص سلام بن سلیم الکوفی، ابوالاحمد الزبیری، زید بن الحباب، عبث بن قاسم، یحییٰ بن آدم، معاویہ بن ہشام اور دیگر حضرات محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ شامل ہیں۔ (۵)

امام یحییٰ بن معین اور امام ابو زرعہ رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۶)

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۸)۔

(۲) انظر تهذيب الكمال (ج ۲۱ ص ۱۸۹)، وميزان الاعتدال (ج ۳ ص ۱۶۴)، والکاشف (ج ۲ ص ۵۰)، وتهذيب التهذيب

(ج ۷ ص ۴۰۰)، والتقريب (ج ۱ ص)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الأذان، باب الالتفات في الصلاة۔

(۴) تهذيب الكمال (ج ۱ ص ۱۸۹)۔

(۵) شیوخ و تلامذہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے تهذيب الكمال (ج ۲۱ ص ۱۸۹، ۱۹۰)۔

(۶) تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي (ص ۱۵۹)۔

لوین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے ابو احمد الزبیری نے کہا: ”لو اختلفت إلیہ لكفأك أهل الدنیا“۔
(۱) کہ ”اگر تم ان کے پاس آتے جاتے رہے تو وہ (عمار بن رزیق) تمہارے لئے اہل دنیا کی طرف سے کافی ہو جائیں“، یعنی اور کسی کے پاس جانے کی ضرورت ہی نہ رہے۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان من الأثبات“۔ (۲)

امام ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۳)

ابو بکر المزور رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لیس به بأس“۔ (۴)

ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا بأس به“۔ (۵)

اور نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لیس به بأس“۔ (۶)

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا ذکر کتاب الثقات میں کیا ہے۔ (۷)

سیوط ابن الحجی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔ (۸)

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۹)

۱۵۹ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ (۱۰) رحمہ اللہ رحمة واسعة

۳۔ ابی اسحق

یہ ابو اسحاق عمرو بن عبد اللہ بن عبید سمعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب الصلاة“

(۱) الکاشف (ج ۲ ص ۵۰)۔

(۲) تہذیب التہذیب (ج ۷ ص ۴۰۱)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۲۱ ص ۱۹۰)۔

(۶) حوالہ بالا۔

(۷) الثقات لابن حبان (ج ۷ ص ۲۸۶)۔

(۸) حاشیۃ الکاشف لابن العجمی (ج ۲ ص ۵۰)۔

(۹) میزان الاعتدال (ج ۳ ص ۱۶۴)۔

(۱۰) الکاشف (ج ۲ ص ۵۰)۔

من الایمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۵۔ عمرو بن میمون

یہ مشہور تابعی عمرو بن میمون الاودی البوکی کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۶۔ معاذ

یہ ممتاز انصاری صحابی حضرت معاذ بن جبل بن عمرو رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”کتاب الایمان، باب الایمان، وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بنی الاسلام علی خمس“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

قال: كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له: عفير۔
حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک گدھے پر جسے ”عفیر“ کہا جاتا تھا سوار تھا۔

”ردف“ راء کے کسرہ اور دال کے سکون کے ساتھ ہے، جو بری فرماتے ہیں کہ ”ردف“ مرتد ف کے معنی میں ہے یعنی وہ شخص جو سوار کے پیچھے سوار ہو اور اس کی جمع ”أرداف“ ہے۔ (۴)

”عفیر“ عین کے ضمہ اور فاء کے فتح کے ساتھ ”أعفر“ کی تصغیر ہے، جیسا کہ اسود کی تصغیر سُوید ہے۔ (۵)
اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے اس لفظ کو عین کی بجائے غین کے ساتھ ضبط کیا ہے جو کہ وہم ہے، کیونکہ اکثر حضرات نے اسے عین کے ساتھ ہی نقل کیا ہے۔ (۶)

اور ”عفیر“ عفرۃ سے مشتق اور ماخوذ ہے، جس کے معنی سرخی مائل بہ سفیدی کے ہیں، یعنی مٹی کے رنگ کے مشابہ، چنانچہ اس گدھے کا نام عفیر اس لئے رکھا گیا تھا کہ اس کا رنگ سرخ مائل بہ سفیدی تھا۔ (۷)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۷۰)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب إذا ألقى على ظهر المصلي قدر أو جيفة۔۔۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۲۸)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۸)، ولسان العرب (ج ۹ ص ۱۱۶)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۸)۔

(۶) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۸)، وشرح النووي علی مسلم (ج ۱ ص ۴۴)۔

(۷) فتح الباری (ج ۶ ص ۵۹)، وشرح ابن بطال (ج ۵ ص ۶۰)۔

پھر یہ بات سمجھئے کہ یہاں باب کی روایت میں اس گدھے کا نام ”عفیر“ آیا ہے، اسی طرح مسلم شریف کتاب الایمان (۱) اور ابوداؤد، کتاب الجہاد (۲) کی روایت میں بھی اس کا نام ”عفیر“ ہی مذکور ہے، لیکن علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے امام واقدی رحمۃ اللہ علیہ (۳) سے، علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ (۴) اور شیخ ابو محمد لونی رحمۃ اللہ علیہ (۵) نے اس گدھے کا نام ”یعفور“ نقل کیا ہے۔

اب اختلاف یہ ہوا کہ آیا یہ ایک ہی حمار ہے یا دو الگ الگ حمار ہیں، چنانچہ ابن عبدوس رحمۃ اللہ علیہ اور ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ کا خیال یہ ہے کہ یہ ایک ہی حمار کے دو نام ہیں، جب کہ شرف الدین دمیاطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ الگ الگ دو حمار تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ”عفیر“ شاہ مقوقس نے ہدیتا دیا تھا، دوسرا یعنی ”یعفور“ فروہ بن عمرو نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور ہدیہ پیش کیا تھا او بالعکس۔ (۶)

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی کو رائج قرار دیا ہے کہ یہ دو حمار تھے، چنانچہ فرماتے ہیں: ”وهو غیر الحمار الذي يقال له: يعفور“۔ (۷)

اور ”یعفور“ دراصل ہرن کے بچے کا نام ہے اور اس دوسرے گدھے کو ”یعفور“ اس کے سرعت سیر کی وجہ سے کہا گیا ہے، جیسا کہ ہرن کا بچہ دوڑنے میں تیز ہوتا ہے۔ (۸)

امام واقدی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ یہ ”یعفور“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حجۃ الوداع سے واپسی کے موقع پر ہلاک ہو گیا تھا اور اسی کو علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن الصلاح کے حوالے سے رائج قرار دیا ہے۔ (۹)

(۱) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب الدلیل علی أن من مات علی التوحید دخل الجنة قطعاً، رقم (۱۴۴)۔

(۲) سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الرجل یسمی دابته، رقم (۲۵۵۹)۔

(۳) قالہ ابن بطلال (ج ۵ ص ۶۰)، وهو فی معالم السنن للخطابی (ج ۳ ص ۳۹۰)، ویس فیہ ذکر الواقدي۔ وصنیع الخطابی دان علی أنه قاتل بكونهما واحداً۔

(۴) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۶۰)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۸)۔

(۶) حوالہ بالا، وفتح الباري (ج ۶ ص ۵۹)۔

(۷) فتح الباري (ج ۶ ص ۵۹)۔

(۸) حوالہ بالا۔ وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۸)۔

(۹) حوالہ بالا، وشرح النووي علی مسلم (ج ۴ ص ۴۴)۔

البتہ سہیلی کا کہنا یہ ہے کہ جس دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اسی دن ”یعفور“ نے اپنے کو ایک کنویں میں گرا کر ہلاک کر ڈالا تھا۔ (۱)

اور حدیث باب کی دیگر جملہ تشریحات ”کتاب العلم، باب من خصَّ بالعلم قوما دون قوم“ کے تحت گذر چکی ہیں۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت واضح ہے، جو حدیث کے اس جملے میں ہے: ”یقال له: عفیر“۔ (۲)

۲۷۰۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : سَمِعْتُ قَتَادَةَ . عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ فِرْعَوْنُ بِالْمَدِينَةِ . فَاسْتَعَارَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا لَنَا يُقَالُ لَهُ مُنْدُوبٌ . فَقَالَ : (مَا رَأَيْنَا مِنْ فِرْعَوْنٍ . وَإِنْ وَجَدْنَاهُ لَبَحْرًا) . [ر : ۲۴۸۴]

تراجم رجال

۱۔ محمد بن بشار

یہ مشہور امام حدیث محمد بن بشار عبدی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، بندار کے لقب سے معروف ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم.....“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۳)

۲۔ غندر

یہ ابو عبد اللہ محمد بن جعفر ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، غندر کے لقب سے مشہور ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإيمان، باب ظلم دون ظلم“ کے تحت آچکے۔ (۵)

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۸)۔

(۲) توالہ بالا۔

(۳) قوئہ: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الهبة، باب من استعار من الناس الفرس۔

(۴) كشف الباري (ج ۳ ص ۲۵۸)۔

(۵) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۵۰)۔

۳۔ شعبہ

یہ امام شعبہ بن الحجاج رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی مختصراً ”کتاب الإیمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۱)

۴۔ قتادہ

یہ قتادہ بن دعامہ بن قتادہ سدوسی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی مختصراً ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیہ ما یحب لنفسہ“ کے تحت آچکے۔ (۲)

۵۔ انس بن مالک

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے حالات بھی ”کتاب الإیمان“ کے مذکورہ باب کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۳)

قال: کان فزع بالمدينة، فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرساً لنا يقال له: المندوب۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مدینہ کے اندر ایک مرتبہ خوف کے حالات پیدا ہوئے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارا گھوڑا لیا، جس کا نام ”مندوب“ تھا۔

یہاں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے گھوڑے کی نسبت اپنے طرف کی کہ ”فرسنا“، جب کہ یہی روایت ماقبل میں بھی آئی ہے، اس میں ”فرسنا من أبي طلحة“ (۴) کے الفاظ وارد ہوئے ہیں، یعنی وہ گھوڑا حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ کا تھا، لیکن ان دونوں روایات میں کوئی تعارض و منافقا نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے سوتیلے والد اور ان کی والدہ ام سلیم رضی اللہ عنہا کے دوسرے شوہر تھے، تو گھوڑا تو دراصل حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ کا تھا مگر اس حیثیت سے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ان کے زیر تربیت تھے اپنی طرف گھوڑے کی نسبت کر دی۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۳)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۴) صحیح البخاری، کتاب الہبۃ، باب من استعار من الناس الفرس، رقم (۲۶۲۷)۔

(۵) عمدۃ القاری (ج ۱ ص ۱۴۸)، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۷۲)۔

فقال: ”ما رأينا من فرع، وإن وجدناه لبحرا“۔

تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (واپس آ کر) فرمایا ہم نے کوئی خوف کی بات نہیں دیکھی اور ہم نے اس کو سمندر (کی طرح) پایا۔

”مندوب“ نامی یہ گھوڑا پہلے بطیء السیر تھا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہونے کی برکت سے اس کی رفتار تیز ہو گئی اور سریع السیر ہو گیا۔ (۱)

اور علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے یہ بات پہلے آچکی ہے کہ سب سے پہلے تیز گھوڑے کو سمندر سے تشبیہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی۔ (۲)

ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت اس جملے میں ہے: ”فرسا لنا یقال له: مندوب“۔ (۳)

۴۷ - باب : ما يُذكر من شوم الفرس .

ترجمة الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمۃ الباب سے یہ ہے کہ احادیث مبارکہ میں جو گھوڑے کے بارے میں یہ آیا ہے کہ اس میں شوم اور نحوست ہے، آیا وہ اپنے عموم پر ہے یا بعض گھوڑوں کے ساتھ مخصوص ہے، نیز وہ اپنے ظاہر پر ہے یا مؤول ہے؟ (۴)

(۱) شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۷۲)، ویدل علیہ قولہ: ”فرسا لأبي طلحة بطيئا“ في باب السرعة والركض في الفرع، رقم (۲۹۶۹)۔

(۲) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۳۴۵)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۸)۔

(۵) فتح الباري (ج ۶ ص ۶۰) وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۹)۔

پھر مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے باب کے تحت دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں، حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور حدیث سہل بن سعد الساعدي رضی اللہ عنہ۔

چنانچہ حدیث سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کو حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بعد ذکر فرما کر اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما میں جو حصہ وارد ہوا ہے وہ اپنے ظاہر پر نہیں ہے، نیز اس باب کے بعد والے باب کے ترجمے ”الخیل لثلاثة.....“ میں بھی اس بات کا اشارہ فرمایا ہے کہ شوم بعض گھوڑوں کے ساتھ خاص ہے، ہر گھوڑے کا حکم یہ نہیں اور یہ سب امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی لطافت نظر اور دقت فکر کا نتیجہ ہے۔ (۱)

۲۷۰۳ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ . عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (إِنَّمَا الشُّومُ فِي ثَلَاثَةِ : فِي الْفَرَسِ ، وَالْمَرْأَةِ ، وَالذَّارِ) . [ر : ۱۹۹۳]

تراجم رجال

۲۔ ابوالیمان

یہ ابوالیمان حکم بن نافع بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ شعیب

یہ ابو بشر شعیب بن ابی حمزہ قرشی اموی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان دونوں کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی چھٹی حدیث کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

۳۔ الزہری

یہ امام محمد بن مسلم ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۰)۔

(۲) قوله: ”أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا“: الحديث، مر تخريجہ فی کتاب البیوع، باب شراء الإبل الهيم أو الأجر ب۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۷۹ و ۴۸۰)۔

کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۱)

۴۔ سالم بن عبد اللہ

یہ ابو عمر سالم بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے بھی مختصر حالات ”کتاب الایمان، باب الحیاء من الایمان“ کے تحت آچکے۔ (۲)

۵۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بنی الاسلام علی خمس“ میں گزر چکے۔ (۳)

أخبرني سالم۔

اسی طرح شعیب نے امام زہری سے نقل کیا ہے کہ سالم نے زہری سے یہ حدیث بیان کی اور ابن ابی ذئب نے شاذ امر کا ارتکاب کیا کہ امام زہری اور سالم کے درمیان سند میں محمد بن زبید بن قنفذ کو داخل کر دیا ہے۔ یعنی درست اور صحیح یہی ہے کہ اس سند میں امام زہری اور سالم کے درمیان دوسرے کوئی راوی نہیں ہیں۔ (۴)

قال: سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقول: ”إنما الشؤم في ثلاثة: في الفرس،

والمرأة، والدار۔“

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے فرماتے ہوئے سنا کہ نحوست گھوڑے میں، عورت میں اور گھر میں ہوتی ہے۔

”شؤم“ کا لفظ شین معجمہ اور ہمزہ کے ساتھ ہے اور کبھی اس میں تسہیل کی جاتی ہے تو بجائے ہمزہ کے واو ہو جاتا

ہے۔ (۵) اور اس کے معنی نحوست اور بدفالی کے ہیں۔ (۶)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۲۸)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۳۷)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۰)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۴۹)۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۰)۔

(۶) التمهید (ج ۹ ص ۲۷۸)۔

۲۷۰۴ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ : فَفِي الْمَرْأَةِ ، وَالْفَرَسِ ، وَالْمَسْكَنِ) . [۴۸۰۷]

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن مسلمہ

یہ عبد اللہ بن مسلمہ بن قعب بن قعبی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ مالک

یہ امام دارالہجرۃ امام مالک بن انس اصحی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الایمان، باب من الدین الفرار من الفتن“ کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۲)

۳۔ ابو حازم

یہ مشہور اہل ابوحازم بن دینار مولیٰ الاسود مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ سہل بن سعد الساعدی

صحابی رسول حضرت سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ کے حالات بھی گزر چکے ہیں۔ (۴)

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ”إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ فَفِي الْمَرْأَةِ

(۱) قوله : ”عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه“ : الحديث أخرجه البخاري أيضا (ج ۲ ص ۷۶۳) كتاب النكاح، باب ما يتفق من شوم المرأة رقم (۵۰۹۵)، ومسلم، كتاب السلام، باب الطيرة والغال وما يكون فيه الشوم، رقم (۵۸۱۰)، والترمذي، أبواب الأدب، باب ما جاء في الشوم، رقم (۲۸۲۴)، وابن ماجه، أبواب النكاح، باب ما يكون فيه اليمن والشوم، رقم (۱۶۶۴)۔

(۲) كشف الباري (ج ۲ ص ۸۰) وأيضا انظر لترجمة الإمام مالك بن أنس كشف الباري (ج ۱ ص ۲۹)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه۔

(۴) حوالہ بالا۔

والفرس والمسکن۔“

حضرت سہل بن سعد الساعدي رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (نحوست) اگر کسی چیز میں ہوتی تو عورت میں، گھوڑے میں اور رہنے کی جگہ (مسکن) میں ہوتی۔

ایک سوال اور اس کے جوابات

باب کے تحت یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں، ان احادیث پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دوسری حدیث جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، اس میں ہے: ”لا عدوی، ولا طيرة“۔ (۱) اور اس حدیث میں بدشگونی سے منع کیا گیا ہے، عورت، گھر اور گھوڑے کے اندر شوم کا یہ تصور بدفالی اور بدشگونی نہیں تو اور کیا ہے؟ بظاہر دونوں قسم کی روایات میں تعارض ہے۔

اس تعارض کے دفعیہ کے لئے مختلف حضرات و محدثین نے مختلف جوابات ارشاد فرمائے ہیں:

۱۔ امام مالک اور ابن قتیہ رحمۃ اللہ علیہما نے احادیث باب کو اپنے ظاہری معنی پر محمول کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیثیں اس دوسری حدیث میں بیان کردہ عام قانون سے مستثنیٰ ہیں۔ (۲)

۲۔ علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ حدیثیں قرآن کریم کی آیت: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ (۳) سے منسوخ ہیں (۴) لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس جواب پر رد کیا ہے اور فرمایا: ”والنسخ لا يثبت بالاحتمال“۔ (۵)

۳۔ ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ فرمایا کہ یہ کلام حرف شرط کے ساتھ ہے، جیسا کہ یہاں باب کی دوسری

(۱) الحديث، أخرجه البخاري كتاب الطب، باب الفأل، رقم (۵۷۵۶)، و باب لا عدوی، رقم (۵۷۷۶)، ومسلم، كتاب السلام، باب الطيرة والفأل، رقم (۵۸۰۰ و ۵۸۰۱)، وأبو داود، أبواب الطب، باب في الطيرة، رقم (۳۹۱۶) والترمذي، أبواب السير، باب ماجاء في الطيرة، رقم (۱۶۱۵)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۶۱)۔

(۳) الحديد / ۲۲۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۰)، التمهيد (ج ۹ ص ۲۸۵)۔

(۵) فتح الباري (ج ۶ ص ۶۲)۔

روایت سہل بن سعد میں ”إن كان الشوم“ حرف شرط کے ساتھ ہے اور معنی یہ ہیں کہ شوم و نحوست اگر کسی چیز میں ہو سکتی ہے تو وہ عورت، گھر اور گھوڑے میں ہو سکتی ہے۔ (۱) (لیکن شوم کسی چیز میں نہیں ہوتی، اس لئے ان تین چیزوں میں بھی اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا)۔

۴۔ بعض علماء نے فرمایا کہ درحقیقت شوم کی دو قسمیں ہیں، ایک شوم بمعنی عدم موافقت، دوم شوم بمعنی نحوست۔ چنانچہ شوم حدیث باب میں بمعنی عدم موافقت ہے اور ”لا عدوی ولا طيرة“ میں بمعنی نحوست ہے۔ اس صورت میں شوم دار کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ تنگ ہو، یاد ہاں پڑوسی اچھے نہ ہوں یا وہاں کی آب و ہوا خراب ہو، اسی طرح شوم مرأة کا مطلب یہ ہے کہ اس کی اولاد نہ ہو، زبان دراز ہو، عنف اور پاک دامنی کا خیال نہ رکھتی ہو اور شوم فرس کا مطلب یہ ہے کہ وہ جہاد میں کام نہ آئے یا سرکش ہو یا اس کی قیمت زیادہ ہو۔ (۲)

علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وقد فسر معمر في روايته لهذا الحديث الشوم تفسيراً حسناً:

قال معمر: سمعت من يفسر هذا الحديث يقول: شوم المرأة إذا كانت غير ولود،

و شوم الفرس إذا لم يغر عليه في سبيل الله، وشوم الدار جار السوء“۔ (۳)

”اور معمر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی روایت میں شوم کی اچھی تفسیر بیان کی ہے..... چنانچہ معمر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس سے سنا ہے جو اس حدیث کی تفسیر و توضیح بیان کر رہے تھے کہ فرما رہے تھے کہ عورت کا شوم تو یہ ہے کہ وہ بچے جننے والی نہ ہو، گھوڑے کا شوم یہ ہے کہ اس پر اللہ کے لئے لڑا نہ جائے اور گھر کا شوم یہ ہے کہ اس کا پڑوسی برا ہو“۔

چنانچہ اس آخری جواب کی تائید حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی اس مرفوع حدیث سے بھی ہوتی ہے، جس کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے، اس میں ہے: ”من سعادة المرأة: المرأة الصالحة، والمسكين

(۱) خوالہ بالا، وتكملة فتح الملهم (ج ۴ ص ۳۸۱)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۱) قال العيني: ”وهنا اسم كان مقدر، إن كان الشوم في شيء، حاصلًا، فيكون في المرأة، والفرس، والمسكين، فقوله: ”إن كان في شيء، إلى آخره“ إخبار أنه ليس فيهن، فإذا لم يكن في هذه الثلاثة، فلا يكون في شيء“۔

(۲) لامع الدراري (ج ۹ ص ۲۶۷)، ورجح هذا الجواب الشيخ الكاندهلوي، انظر تعليقات لامع الدراري -

(۳) التمهيد لابن عبد البر (ج ۹ ص ۲۷۸ و ۲۷۹)، والمصنف لعبد الرزاق (ج ۱ ص ۴۱۱)، رقم (۱۹۵۲۷)۔

الصالح، والمرکب الهنيء، ومن شقاوة المرء: المرأة السوء، والمسكن السوء، والمرکب السوء۔“ (۱)
 ”یعنی آدمی کی خوش بختی میں سے یہ ہے کہ اس کی بیوی صالحہ ہو، اس کے رہنے کی جگہ اچھی ہو اور اس کی سواری
 اچھی ہو اور آدمی کی بد بختی میں سے ہے کہ اس کی بیوی بدخلق ہو، اس کے رہنے کی جگہ بری ہو اور اس کی سواری بری ہو۔“
 اور یہ چیز ہر جنس کی بعض انواع کے ساتھ مختص ہے۔ (۲) واللہ أعلم بالصواب

ان اشیائے ثلاثہ کو مخصوص بالذکر کرنے کی وجہ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث باب اداة حصر کے ساتھ وارد ہوئی ہے کہ شوم تین چیزوں میں ہی
 ہوتی ہے، عورت، فرس اور دار۔ (۳)

بعض حضرات مثلاً ابوالعباس قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ان اشیائے ثلاثہ کو مخصوص بالذکر کرنے کی وجہ
 طول ملازمت ہے، یعنی انسان کو اکثر ان ہی چیزوں سے واسطہ پڑتا ہے، کیونکہ انسان غالب احوال میں گھر سے جس
 میں وہ رہتا ہو، بیوی سے جس سے اس کی معاشرتی زندگی کا تعلق ہو اور بندھے ہوئے گھوڑے سے جس کو اس نے جہاد
 کے لئے تیار کر رکھا ہو مستغنی نہیں رہ سکتا۔ (۴)

کیا شوم مذکور ان تین اشیاء میں محصور ہے؟

پھر یہ بات ذہن نشین کر لیجئے کہ حدیث باب کے تمام طرق ان تین چیزوں پر متفق ہیں یعنی تمام طرق میں
 فرس، مرآۃ اور دار ہی کا ذکر ہے، البتہ مصنف عبدالرزاق (۵) میں ”معمر عن أم سلمة“ کے طریق میں ”السيف“
 کا اضافہ بھی موجود ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تلوار میں بھی شوم اور غومت ہوتی ہے اور علامہ ابن عبدالبر رحمۃ اللہ
 علیہ فرماتے ہیں: ”رواہ جویریۃ عن مالک عن الزهري أن بعض أهل أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم أخبره أن أم سلمة كانت تزيد السيف۔“ (۶)

(۱) المسند الإمام أحمد بن حنبل (ج ۱ ص ۱۶۸)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۲)، وانظر أيضا كشف الباري، كتاب النكاح (ص ۱۸۱)۔

(۳) حوالہ بالا وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۹)، وطرح التثريب في شرح التقریب (ج ۷ ص ۲۱۵۳)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۴۹)، وطرح التثريب في شرح التقریب (ج ۷ ص ۲۱۵۳)۔

(۵) المصنف لعبد الرزاق (ج ۱ ص ۴۱۱)، رقم (۱۹۵۲۷)۔

(۶) التمهيد لابن عبد البر (ج ۹ ص ۲۷۹)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس زیادت کے متعلق جو کلام ذکر کیا ہے اس کا خلاصہ ذیل میں ہم ذکر کرتے ہیں:

”اس حدیث کو مع زیادت کے امام دارقطنی نے ”غرائب مالک“ میں نقل کیا ہے اور اس کی سند زہری تک صحیح ہے، پھر جویریہ اس حدیث میں منفرد بھی نہیں، بلکہ سعید بن داود نے ان کی متابعت کی ہے، اس متابعت کو بھی امام دارقطنی نے نقل کیا ہے اور انہوں نے فرمایا کہ روایت جویریہ میں جو مبہم راوی ہیں وہ ابو عبیدہ عبد اللہ بن زمعہ ہیں۔ چنانچہ امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت ”سیف“ کی زیادتی کے ساتھ اپنی سنن میں موصولا ذکر کی ہے، اس کی سند میں ابو عبیدہ عبد اللہ بن زمعہ کی صراحت ہے اور اس روایت کے الفاظ یہ ہیں:

”عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أنها حدثت بهذه الثلاثة، وزادت فيهن:

والسيف“ (۱)

زينب بنت أم سلمة یہ ابو عبیدہ عبد اللہ بن زمعہ کی والدہ ہیں، نیز حدیث باب کو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ (۲) نے بھی سند کے کچھ اختلاف کے ساتھ نقل کیا ہے اس میں بھی ”سیف“ کی زیادتی موجود ہے۔ (۳)

چنانچہ علامہ ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ تو یہ فرماتے ہیں کہ حصر بنسبت عادت کے ہے یعنی لوگ عادت ان چیزوں میں نحوست سمجھتے ہیں یہ کوئی خلقی یا فطری معاملہ نہیں ہے کہ ان چیزوں میں ضرور نحوست ہو، یہ مطلب حصر کا نہیں کہ یہ اشیاء ثلاثہ خلقہ مشکوم اور منخوس ہوتی ہیں، چنانچہ کبھی نحوست دو لوگوں کے ساتھ رہنے سے ہوتی ہے، کبھی سفر میں ہوتی ہے اور کبھی اس کپڑے میں ہوتی ہے، جس کو بندہ نیا نیا لیتا ہے، اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”إذا لبس أحدكم ثوبا جديدا فليقل: اللهم إني أسألك من خير ما صنع لي، وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له“۔ (۴)

(۱) سنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب ما یكون فيه الیمن والشوم، رقم (۱۹۹۵)۔

(۲) سنن النسائي الكبرى (ج ۵ ص ۴۰۳)، کتاب عشرة النساء، أبواب حقوق الزوج، شوم المرأة، رقم (ج ۵ ص ۹۲۸)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۶۳)۔

(۴) الحديث رواه أبو داود في كتاب اللباس، باب ما يقول إذا لبس ثوبا جديدا، رقم (۴۰۲۰)، والترمذي في كتاب اللباس، باب

ما يقول إذا لبس ثوبا جديدا، رقم (۱۷۶۷)، وطرح التثريب في شرح التقريب (ج ۷ ص ۲۱۵۳)۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت احادیث

باب کی پہلی حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کے جملے: ”فی الفرس“ کے جملے میں ہے اور دوسری حدیث کی مناسبت بھی ترجمہ کے ساتھ بالکل واضح اور ظاہر ہے۔ (۱)

تنبیہ

یہ شوم کا مسئلہ ”کتاب النکاح“ (۲) میں بھی گزر چکا ہے اور یہاں بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایات نقل کی ہیں، ترجمہ بھی قائم کیا ہے اور جہاد کی مناسبت سے شوم فرس کو بیان کیا ہے، جس کی تفصیل ماقبل میں ہم بیان کر چکے ہیں۔

۴۸ - باب : الْخَيْلُ لِثَلَاثَةٍ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں یہ فرمایا کہ گھوڑے تین ہوتے ہیں، یعنی گھوڑوں کی پالنے والے افراد کی نوعیت کے اعتبار سے تین قسمیں ہیں۔ (۳)

چنانچہ ایک خیل تو وہ ہے جو اجر و ثواب کا سبب بنتا ہے اور یہ وہی خیل ہے جو جہاد کے لئے پالا جائے۔ دوسرے وہ ہے جو ستر، پردہ پوشی اور جہنم کی آگ سے حجاب کا سبب بنتا ہے اور وہ یہ ہے کہ آدمی گھوڑے کو پالے اور اس کے جو حقوق اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہیں ان کو اداء کرے، اس کی خوب نگہداشت کرے اور تیسرا گھوڑا وہ ہے جو اسلام سے عداوت کی بنیاد پر پالا جائے۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۴۹ و ۱۵۱)۔

(۲) صحيح البخاري (ج ۲ ص ۷۶۳)، كتاب النكاح، باب ما يتقى من شوم المرأة، وكشف الباري، كتاب النكاح، (ص ۱۸۰-۱۸۲)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۱)۔

پھر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں حدیث باب کے ابتدائی حصہ کو ترجمۃ الباب کا جزء بنایا ہے۔ (۱) جیسا کہ ان کی معروف عادت ہے۔ (۲)

اور حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ کی غرض یہ بتائی ہے:

”ويحتمل عندي في وجه الغرض من الترجمة: أنه الإشارة إلى ما سبق من شؤم

الفرس من حيث الحصر الوارد في الحديث، فإنه لم يتعرض فيه إلى الشؤم“۔ (۳)

”یعنی میرے نزدیک ترجمۃ الباب کی غرض میں یہ احتمال ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے

اس ترجمے سے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ ماسبق میں جو اشیائے ثلاثہ میں حصر وارد ہوا تھا

کہ ان ہی میں نحوست ہوتی ہے۔ ان میں گھوڑا بھی شامل تھا تو آپ نے سابق میں بیان کردہ شؤم

سے یہاں تعرض نہیں کیا۔“

جس سے معلوم یہ ہوا کہ ہر گھوڑے میں نحوست نہیں ہوتی۔ کما سبق منا ذکرہ فی الباب السابق۔

کیا گھوڑے ان تین اقسام ہی میں منحصر ہیں؟

یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث باب میں خیل کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں

تو کیا خیل کی یہی صرف تین اقسام ہیں یا اور بھی ہیں؟

اس کا جواب ارشاد فرماتے ہوئے حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب سے بعض شراح

نے حصر مراد لیا ہے کہ گھوڑوں کی تین ہی قسمیں ہیں۔ وہ اس طرح کہ گھوڑے کو پالنا اور اسے رکھنا یا تو مطلوب ہوگا۔

یا مباح ہوگا یا ممنوع، چنانچہ مطلوب میں واجب اور مندوب دونوں داخل ہیں اور ممنوع کے تحت حرام اور مکروہ

دونوں داخل ہیں۔ (۴)

(۱) حوالہ بالا۔ وفتح الباری (ج ۶ ص ۶۴)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص)۔

(۳) الأبواب والتراجم للشيخ الكاندهلوي (ج ۱ ص ۱۹۶)۔

(۴) وفتح الباری (ج ۶ ص ۶۴)۔

پھر بعض حضرات نے اس پر اعتراض کیا کہ حدیث میں تو مباح کا ذکر ہی نہیں، کیونکہ قسم ثانی جو گھوڑوں کی ہے وہ اس قید کے ساتھ مقید ہے: "ولم ينس حق الله فيه" چنانچہ یہ تو مندوب سے ملحق ہوا تو یہاں مباح والی قسم کہاں سے آگئی؟

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی غالب عادت یہ تھی کہ آپ انہی اشیاء کے ذکر کا اہتمام فرماتے ہیں جن میں کسی چیز کی ترغیب ہو یا کسی امر سے منع کیا گیا ہو۔ جہاں تک تعلق ہے خالص مباحات کا تو ان کے بیان سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سکوت فرماتے ہیں، کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ ان مباحات سے سکوت عفو و معافی کی دلیل ہے۔ (۱)

اور حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مذکورہ اعتراض کے جواب میں فرماتے ہیں کہ یہ بھی ممکن ہے کہ قسم ثانی خالص مباح کی ہو، مگر یہ کہ نیت کے خلوص کی وجہ سے وہ کبھی کبھی مذہب کے درجے تک جا پہنچے برخلاف قسم اول کے، کیونکہ وہ ابتداء ہی سے مطلوب ہے۔ (۲) یعنی قسم اول میں تو گھوڑا باندھنے کی نیت ہی جہاد کے واسطے تھی تو وہ تو شروع ہی سے مطلوب و مقصود ہے۔ واللہ اعلم

وقَوْلُهُ تَعَالَى : وَالْخَيْلَ وَالْبُعَالَ وَالْحَمِيرَ يَنْزِكُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (النحل : ۸)

اور اللہ عزوجل کا قول: اور (اس نے) گھوڑے اور خچر اور گدھے پیدا فرمائے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور زینت کے طور پر۔

"الخیل....." کا عطف چونکہ ماقبل کے "والانعام" پر ہے اس لئے مفعولیت کی وجہ سے منصوب ہے۔ (۳) اور قرآن کریم کی آیت مذکورہ بالا ترجمۃ الباب کا جز ثانی ہے اور یہ آیت بھی حدیث باب میں مذکورہ تقسیم پر دلالت کر رہی ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ مذکورہ چیزیں یعنی گھوڑے، گدھے اور خچر اللہ عزوجل نے سواری اور زینت کے لئے پیدا فرمائے ہیں۔ اب اگر کوئی آدمی ان کو کسی کام میں استعمال کرتا ہے تو اس کے لئے یہ مباح ہے، اس کے بعد

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۴)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۵۱)۔

اگر اس فعل کے ساتھ عبادت کی نیت بھی شامل ہو جائے تو وہ مباح سے ترقی کر کے امر مندوب میں شامل ہو جاتا ہے۔
اور اگر نیت معصیت کی یعنی فخر و مباہات کی ہو تو یہ گناہ میں شامل ہو جاتا ہے۔ (۱)

فائدہ

آپ دیکھ رہے ہیں کہ اللہ عزوجل کے قول مذکور بالا میں معطوف اور معطوف علیہ ایک طریقے پر نہیں ہے کہ معطوف علیہ تو ”لتر کبواھا“ ہے اور معطوف ”زینۃ“ کا کلمہ ہے، اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ رکوب مخاطبین کا فعل ہے، جبکہ زینت، زینت عطا کرنے والے خالق کا فعل ہے۔ (۲)

۲۷۰۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ . عَنْ مَالِكٍ . عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ . عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (الْحَيْلُ لثَلَاثَةٍ : لِرَجُلٍ أَجْرٌ ، وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ . وَعَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ . فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فَأَطَالَ فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ . فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيلِهَا ذَلِكَ مِنَ الْمَرْجِ أَوْ الرَّوْضَةِ كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٌ . وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طِيلَهَا ، فَاسْتَنْتَ شَرْفًا أَوْ شَرْفَيْنِ ، كَانَتْ أَرْوَأَتْهَا وَآثَارُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ . وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَمْ يُرِدْ أَنْ يَسْقِيَهَا كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ . وَرَجُلٌ رَبَطَهَا فَخْرًا وَدِرْءًا وَنَوَاءً لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَهِيَ وَزْرٌ عَلَى ذَلِكَ) . وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحُمْرِ . فَقَالَ : (مَا أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهَا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَادَةُ : «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ») . [ر : ۲۲۴۲]

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن مسلمہ

یہ عبد اللہ بن مسلمہ بن قعب بن قعبی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۴)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۵۱)۔

(۳) قولہ: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث مر ترجمہ فی کتاب المساقاة، باب شرب الناس، ومضي الدواب من الأنهار۔

۲۔ مالک

یہ امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الایمان، باب من الدین الفرار من الفتن“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۱)

۳۔ زید بن اسلم

یہ مولیٰ عمر زید بن اسلم العدوی ہیں، ان کے حالات بھی مذکورہ بالا باب کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۲)

۴۔ ابوصالح السمان

یہ ابوصالح ذکوان السمان الزیات رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۵۔ ابو ہریرہ

یہ مکثر صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الایمان، باب أمور الایمان“ میں گذر چکے ہیں۔ (۳)

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الخيل لثلاثة۔

بخاری شریف کے تمام نسخوں میں لام کے ساتھ ”لثلاثة“ ہے، جب کہ کشمیری کی روایت میں ”الخيل

ثلاثة“ ہے، بغیر لام کے۔ (۴)

گھوڑے کی تین قسموں کے درمیان وجہ حصر

ان تینوں اقسام کے درمیان وجہ حصر یہ ہے کہ گھوڑا سواری کے لئے پالا جائے گا یا تجارت کے لئے، پھر ان دو میں سے ہر قسم کے ساتھ کوئی عبادت مقترن ہوگی تو یہ قسم اول ہے، یا کوئی معصیت یا گناہ مقترن ہوگا تو یہ قسم ثالث ہے۔ یا ہر دو قسم کسی بھی قسم کی نیت سے خالی ہو تو یہ قسم ثانی ہے اور قسم ثانی سے مراد وہ صورت ہے جب کہ وہ ستر بنے۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۸۰) وانظر أيضا لترجمة الإمام مالك بن أنس كشف الباري (ج ۱ ص ۲۹۰)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۰۳)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۸ و ۶۵۹)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۲)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۶۴)۔

(۵) فتح الباري (ج ۶ ص ۶۴)۔

حدیث باب کا ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ گھوڑا تین قسم کے آدمیوں کے پاس ہو سکتا ہے۔ ایک شخص کے لئے باعث اجر ہے اور ایک شخص کے لئے باعث ستر ہے اور ایک شخص کے لئے جرم کا سبب ہے۔ چنانچہ وہ شخص جس کے لئے باعث اجر و ثواب ہے وہ شخص ہے جو اس کو خدا کی راہ میں جہاد کرنے کے لئے پالے اور کسی چراگاہ یا باغ میں اس کو لمبی رسی میں باندھ دے تو وہ اس چراگاہ یا باغ کا جو حصہ اس رسی کے اندر آ جائے گا اتنے ہی تنکوں کے برابر نیکیاں اس کو ملیں گی۔ اور اگر اتفاق سے وہ اپنی رسی توڑ کر ایک ٹیلہ یا دو ٹیلے پھاند جائے تو اس کی لید کے وزن اور قدم کے نشانوں کے برابر اس کو نیکیاں ملیں گی اور اگر اس کا گذر کسی نہر پر ہو جائے جس کا وہ پانی پی لے اگرچہ مالک نے پانی پلانے کا ارادہ نہ کیا ہو تب بھی اسے نیکیاں ملیں گی اور جو شخص دکھاوے اور فخر کی غرض سے باندھے اور اہل اسلام کی دشمنی کے لئے رکھے تو وہ گھوڑا اس کے لئے جرم کا سبب ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گدھوں کی بابت پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کے بارے میں مجھ کوئی حکم نازل نہیں ہوا مگر یہ آیت ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ یعنی جو ذرہ برابر نیکی کرے گا اسے دیکھ لے گا اور جو ذرہ برابر برائی کرے گا وہ اسے دیکھ لے گا یہ آیت جامع و منفرد ہے۔

چند ضروری فوائد

حدیث باب چونکہ ”کتاب المساقاۃ“ میں گزر چکی ہے اس لئے ہم نے یہاں صرف ترجمہ حدیث پر اکتفا کیا ہے، البتہ چند ضروری فوائد کا ذکر فائدے سے خالی نہیں ہو گا وہ حسب ذیل ہیں:-

۱۔ جیسا کہ ہم نے ابھی بتایا کہ یہ روایت ”کتاب المساقاۃ“ میں گزر چکی ہے اس لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث باب کو یہاں اختصار کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اور قسم ثانی کو اختصاراً حذف کر دیا ہے، چنانچہ قسم ثانی کا ذکر کتاب المساقاۃ کی روایت میں یوں ہے: ”ورجل ربطها تغنيا وتعففا، ثم لم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها، فهي لذلك ستر“۔ (۱)

”اور ایک شخص وہ ہے جو لوگوں سے بے نیاز رہنے اور ان کے سامنے دست سوال دراز کرنے سے بچنے کے لئے گھوڑا پالتا ہے، پھر اس کی گردن اور اس کی پٹھ کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ کے حق کو بھی فراموش نہیں کرتا تو یہ گھوڑا اپنے مالک کے لئے پردہ ہے۔“

(۱) صحیح البخاری، کتاب المساقاۃ، باب شرب الخس، وسقي الدواب من الأنهار، رقم (۲۳۷۱)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۵۲)،

والکرماني (ج ۱۲ ص ۱۴۱)۔

۲۔ حدیث باب کے جملے ”وَنَبَرْدُ أَنْ يَسْقِيَهَا“ سے معلوم یہ ہوا کہ بندے کو ان جزئیات کا بھی ثواب اور اجر ملتا ہے جو کسی فعل طاعت و عبادت کے درمیان واقع ہوں، بشرطیکہ اصل یعنی عبادت کا قصد و نیت موجود ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے مؤمن بندوں پر احسان اور فضل ہے۔ (۱) چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وَفِيهِ أَنَّ الْإِنْسَانَ يُؤْجِرُ عَلَى التَّفَاصِيلِ الَّتِي تَقَعُ فِي فِعْلِ الطَّاعَةِ إِذَا قَصَدَ أَصْلَهَا، وَإِنْ لَمْ يَقْصِدْ تِلْكَ التَّفَاصِيلَ“۔ (۲)

۳۔ گھوڑوں کی پیشانیوں سے خیر و برکت وابستہ ہوتی ہے، جب کہ ان کا رکھنا عبادت کے لئے یا کسی امر مباح کے لئے ہو، ورنہ ان کا رکھنا مذموم اور گناہ کا باعث ہے۔ حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ بَيَانٌ أَنَّ الْخَيْلَ إِنَّمَا تَكُونُ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ وَالْبِرْكَةُ إِذَا كَانَ اتِّخَاذُهَا فِي الطَّاعَةِ أَوْ فِي الْأُمُورِ الْمُبَاحَةِ، وَإِلَا فَهِيَ مَذْمُومَةٌ“۔ (۳)

فَقَالَ: مَا أَنْزَلَ عَلَيَّ فِيهَا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةَ الْجَامِعَةَ الْفَاضِلَةَ۔
تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کی بابت مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا مگر یہ آیت: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾، یہ آیت جامع و منفرد ہے۔

۴۔ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مطلب یہ ہے کہ یہ آیت اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ جو شخص گدھوں کو عبادت و طاعت کے لئے پالے تو اس کا ثواب وہ دیکھ لے گا اور اگر ان گدھوں کے ذریعے کسی معصیت اور گناہ کا ارتکاب کرے تب بھی اس کی سزا اور عقاب کو وہ دیکھ لے گا۔ (۴)

ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت و مطابقت بالکل واضح ہے اور وہ ”الخیل لثلاثة“ میں ہے۔ (۵)

(۱) التمهيد (ج ۴ ص ۲۰۳)، و شرح ابن بطلان (ج ۵ ص ۶۳)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۶۴)۔

(۳) حوالہ بالا (ص ۶۵)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۵۵۲)۔

۴۹ - باب : مَنْ ضَرَبَ دَابَّةَ غَيْرِهِ فِي الْغُرُورِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ دوران سفر قافلے میں اگر کسی کی سواری کمزوری اور لاغری کی وجہ سے رک جائے تو سواری کے مالک کی مدد اور اعانت کرنے کے لئے اسے مارنا چاہئے، تاکہ وہ سواری چل پڑے۔ (۱)

۲۷۰۶ : حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ : حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ : حَدَّثَنَا أَبُو الْمُتَوَكِّلِ النَّاجِيُّ قَالَ : أَتَيْتُ جَابِرَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ فَقُلْتُ لَهُ : حَدَّثَنِي بِمَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . قَالَ : سَأَفُوتُ مَعَهُ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ . قَالَ أَبُو عَقِيلٍ : لَا أَذْرِي غَزْوَةً أَوْ عُمْرَةً . فَلَمَّا أَنْ أَقْبَلْنَا . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَّعَجَلَ إِلَى أَهْلِهِ فَلْيَتَّعَجَلْ) . قَالَ جَابِرٌ : فَأَقْبَلْنَا وَأَنَا عَلَى جَمَلٍ لِي أَرْمَكُ . لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ . وَالنَّاسُ خَلْفِي . فَبَيْنَا أَنَا كَذَلِكَ . إِذْ قَامَ عَلِيٌّ . فَقَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ : (يَا جَابِرُ . اسْتَمْسِكْ) . فَضَرَبَهُ بِسَوْطِهِ ضَرْبَةً فَوَثَبَ الْبَعِيرُ مَكَانَهُ . فَقَالَ : (اتَّبِعْ الْجَمَلَ) . قُلْتُ : نَعَمْ . فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَسْجِدَ فِي طَوَائِفِ أَصْحَابِهِ . فَدَخَلْتُ إِلَيْهِ . وَعَقَلْتُ الْجَمَلَ فِي نَاحِيَةِ الْبَلَاطِ . قُلْتُ لَهُ : هَذَا جَمْلُكَ . فَخَرَجَ فَجَعَلَ يُطِيفُ بِالْجَمَلِ وَيَقُولُ : (الْجَمَلُ جَمْلُنَا) . فَبَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ أَوْقِيًّا مِنْ ذَهَبٍ . فَقَالَ : (أَعْطُوهَا جَابِرًا) . ثُمَّ قَالَ : (اسْتَوْفَيْتِ الثَّمَنَ) . قُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : (الْثَّمَنُ وَالْجَمْلُ لَكَ) . [ر : ۴۳۲]

تراجم رجال
۱۔ مسلم

یہ مسلم بن ابراہیم القصاب فراہیدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب زیادة

(۱) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۵۲)۔ وفتح الباری (ج ۶ ص ۶۶)۔

(۲) قولہ: ”جابر بن عبد اللہ“: الحدیث، مرتخریجہ فی کتاب الصلاة، باب الصلاة إذا قدم من سفر۔

الإيمان ونقصانه“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ ابو عقیل

یہ ابو عقیل بشیر بن عقبہ السامی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ ابو التوکل الناجی

یہ ابو التوکل علی بن داؤد الناجی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ جابر بن عبد اللہ

یہ مشہور صحابی رسول حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

قال: سافرت معه في بعض أسفاره - قال أبو عقيل: لا أدري غزوة أم عمرة -

حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اسفار میں ان کے ساتھ سفر کیا۔ راوی حدیث ابو عقیل رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مجھے یہ معلوم نہیں کہ مذکورہ سفر کسی غزوے کا تھا یا عمرے کا۔

مذکورہ بالا سفر غزوے کا تھا یا عمرے کا؟

یہاں راوی ابو عقیل کو شک ہوا ہے کہ سفر کس چیز کے لئے تھا، غزوے کے لئے یا عمرے کے لئے۔ لیکن روایات کے تتبع سے معلوم یہی ہوتا ہے کہ سفر غزوے کا تھا، چنانچہ یہی حدیث امام بخاری نے کتاب البیوع میں بھی نقل کی ہے، اس میں ”غزاة“ کا لفظ صریح موجود ہے۔ (۵) نیز سفر غزوے کا ہونے کی تائید ابو عوانہ عن مغیرہ کے طریق کی روایت سے بھی ہوتی ہے، جس کے آخر میں یہ الفاظ وارد ہوئے ہیں: ”فأعطاني ثمن الجمل والجمل“

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۵۵)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب المظالم، باب من عقل بغيره على البلاط أو باب المسجد۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الإجارة، باب ما يعطى في الرقبة على أحياء العرب.....۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين من القبل والدبر۔

(۵) صحيح البخاري كتاب البيوع، باب شراء الدواب والحمير، رقم (۲۰۹۷)۔

وسهمی مع القوم“ (۱) ظاہری بات ہے کہ ہم غزوے ہی میں ہوتا ہے۔

یہ کونسا غزوہ تھا؟

البتہ غزوے کی تعیین میں شرح کا اختلاف ہے کہ یہ کونسا غزوہ ہے؟ کیونکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث صحیح بخاری میں موصولاً تقریباً چھیس (۲۶) مرتبہ ذکر کی ہے، جن میں سے بعض میں سفر کے غزوے کا ہونے کی تصریح تو ہے جیسا کہ اکثر روایات میں ابہام ہے، البتہ صرف ایک تعلیق میں غزوے کی تعیین ہے کہ غزوہ تبوک کا تھا، چنانچہ کتاب الشروط میں داود بن قیس عن عبید اللہ بن مقسم عن جابر کے طریق میں ہے: ”اشتراہ بطريق تبوك“ (۲) اور داود بن قیس کی موافقت علی بن زید بن جُدعان نے کی ہے، چنانچہ ان کی روایت میں ہے: ”أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بجابر في غزوة تبوك“۔ (۳)

لیکن ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر جزم کیا ہے کہ مذکورہ واقعہ ”غزوہ ذات الرقاع“ کا ہے (۴) اور واقدی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی خیال یہی ہے کہ یہ ”غزوہ ذات الرقاع“ کا واقعہ ہے۔ (۵) اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی کو رائج قرار دیا ہے، حافظ فرماتے ہیں: ”وهي الراجحة في نظري؛ لأن أهل المغازي أضبط لذلك من غيرهم“۔ (۶)

اور علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ابن اسحاق کے قول پر جزم کیا ہے۔ (۷)

غزوہ ذات الرقاع کے رائج ہونے پر دلائل

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث باب میں غزوہ سے مراد ”غزوہ ذات الرقاع“ ہے اس پر مختلف دلائل

دیئے ہیں:-

(۱) صحیح البخاری، کتاب الاستقراض، باب الشفاعة في وضع الدين، رقم (۲۴۰۶)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الشروط، باب إذا اشترط البائع ظهر الدابة، رقم (۲۷۱۸)۔

(۳) فتح الباری (ج ۵ ص ۳۲۰)۔

(۴) السيرة النبوية لابن هشام (ج ۳ ص ۲۱۶)۔

(۵) فتح الباری (ج ۵ ص ۳۲۰)۔

(۶) حوالہ بالا۔

(۷) دلائل النبوة للبيهقي (ج ۳ ص ۳۸۲)، وقد صرح فيه: ”في غزوة ذات الرقاع من نخل“۔

۱۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں آیا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان مذکورہ واقعہ مکہ اور مدینہ کے راستے میں پیش آیا۔ اور تبوک کا راستہ مکے کے راستے سے نہیں ملتا ہے، برخلاف غزوہ ذات الرقاع کے راستے کے۔ لہذا معلوم یہی ہوتا ہے کہ مذکورہ واقعہ ”غزوہ ذات الرقاع“ کا ہے۔ (۱)

۲۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے بہت سے طرق میں آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے مذکور فی الحدیث واقعہ میں یہ سوال بھی کیا: ”هل تزوجت؟“ قال: نعم۔ قال: ”أتزوجت بکراً أم ثیباً؟“ (۲) پھر اسی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا یہ اعتذار بھی مذکور ہے کہ میں نے ثیب سے نکاح اس لئے کیا کہ میرے والد محترم غزوہ احد میں شہید ہوئے اور اپنے پیچھے میری چھوٹی چھوٹی بہنوں کو چھوڑ گئے، لہذا میں نے ثیب سے نکاح کیا تاکہ وہ میری بہنوں کی دیکھ بھال کریں۔ اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، حدیث باب میں مذکور واقعہ ان کے والد عبد اللہ کی شہادت کے قریب قریب کا ہے، تو اس سفر کا ”غزوہ ذات الرقاع“ کے موقع پر ہونا زیادہ ظاہر ہے، نہ کہ غزوہ تبوک کے موقع پر ہونا، کیونکہ صحیح قول کے مطابق ”غزوہ ذات الرقاع“ کا وقوع غزوہ احد کے ایک سال بعد کا ہے، جب کہ غزوہ تبوک اور غزوہ احد کے درمیان سات سال کا فاصلہ ہے۔ (۳) واللہ اعلم

قال جابر: فأقبلنا وأنا على جمل لي أرمك، ليس فيه شية، والناس خلفي۔

۳۔ حضرت جابر فرماتے ہیں تو ہم آئے در آنحالیکہ میں اپنے ایک اونٹ پر جو خاکستری رنگ کا تھا سوار تھا، اس میں کوئی غیب نہیں تھا اور دوسرے لوگ میرے پیچھے تھے۔

ارمک کے معنی

”أرمك“ احمر کے وزن پر ہے، امام اصمعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ارمک اس اونٹ کو کہتے ہیں جس کی سرنی میں سیاہی ملی ہوئی ہو۔ (۴)

(۱) فتح الباری (ج ۵ ص ۳۲۱)۔

(۲) انظر مثلاً الصحيح للبخاري كتاب الجهاد، باب استئذان الرجل الامام، رقم (۲۹۹۷)، وكتاب المغازي، باب إذا همت ضاقتان منك أن تفشلا، رقم (۴۰۵۲)۔

(۳) فتح الباری (ج ۵ ص ۳۲۱)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۳)، وشرح ابن بطال (ج ۵ ص ۶۵)، وكتاب الأماني (ج ۲ ص ۲۵۶)۔

اور علامہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے معنی اردو میں ”خاکستر اونٹ“ کے کیے ہیں۔ (۱)

شیتہ کے معنی

”شیتہ“ کے معنی علامت کے ہیں اور مراد یہ ہے کہ اس اونٹ پر اس کے حقیقی رنگ کے علاوہ اور کوئی دھبہ وغیرہ نہیں تھا۔ (۲)

اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس اونٹ میں کسی قسم کا کوئی عیب نہیں تھا اور اس احتمال کی تقویت و تائید مابعد کے جملے سے بھی ہوتی ہے: ”والناس خلفي، فبيننا أنا كذلك إذ قام علي“ کہ لوگ میرے پیچھے رہ گئے تھے، چنانچہ میں اسی حال میں تھا کہ اچانک اونٹ رک گیا۔ اس سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اونٹ تیز رفتار اور رفتار کے حوالے سے اس میں کوئی عیب نہیں تھا، یہاں تک کہ وہ دوسرے لوگوں سے آگے نکل گیا اور پھر وہ تھکاوٹ کی وجہ سے رک گیا۔ (۳)

نیز امام المفسرین حضرت قتادہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی قرآن کریم میں وارد ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ (۴) کے معنی ”لا عیب فیہا“ منقول ہیں۔ (۵)

تنبیہ

حدیث باب کی دیگر جملہ تشریحات ماقبل میں مختلف ابواب میں گزر چکی ہیں۔

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت حدیث کے اس جملے میں ہے: ”فہضربہ بسو ضربة“ چنانچہ مارنے والے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اونٹ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا تھا اور مارنے کی وجہ اونٹ کا رک جانا تھا۔ (۶)

(۱) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۱)۔

(۲) حوالہ بالا، وفتح الباری (ج ۶ ص ۶۶)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۶)۔

(۴) البقرة ۷۱۔

(۵) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۵۳)۔

(۶) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۵۲)۔

فائدہ

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب سے معلوم یہ ہوا کہ جہاد میں جانور کے ہنکانے میں اپنے ساتھی کی مدد کرنی چاہئے، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ایک کمزور آدمی کی سواری کو دوسرا آدمی دھکا دے رہا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ذهب هذا بالاجر“ - یعنی المعین - اسی طرح جو جانور کے ہنکانے میں معین ہوگا اس پر اس کو اجر و ثواب ملے گا۔ (۱)

۵۰ - باب : الرُّكُوبِ عَلَى الدَّابَّةِ الصَّعْبَةِ وَالْفُحُولَةِ مِنَ الْخَيْلِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

یہاں ترجمۃ الباب کے مقصد میں شرح بخاری کا اختلاف ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمے سے کیا ہے؟

چنانچہ حافظ ابن حجر اور ابن بطل رحمۃ اللہ علیہما کی رائے یہ ہے کہ یہاں زرگھوڑے اور اڑیل جانور کی سواری کو افضل بتایا جا رہا ہے۔ (۲)

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمے میں کئے گئے اپنے دعویٰ کو دو طرح یقین سے ثابت کیا ہے، ایک راشد بن سعد کے اثر سے، کہ اس میں یہ آیا کہ سلف زرگھوڑوں کو پسند کرتے تھے تو اس سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سرکش جانور کی سواری پر استدلال فرمایا۔ دوسرے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور فی الباب سے کہ چونکہ حدیث میں گھوڑے کے لئے ضمیر مذکر کی استعمال کی گئی ہے تو معلوم یہ ہوتا ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا مذکورہ گھوڑا نر تھا۔ (۳)

اور علامہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ یہ بات تو معلوم ہی ہے کہ مدینہ منورہ مادہ گھوڑوں سے خالی نہیں

(۱) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۶۴)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۶)، وشرح ابن بطل (ج ۵ ص ۶۶)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۶)۔

تھا لیکن اس کے باوصف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے کسی سے بھی یہ منقول نہیں کہ انہوں نے زگھوڑے کے علاوہ کسی اور پر سواری کی ہو، سوائے سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کے۔ یہ اسی وجہ سے تھا کہ زگھوڑے مادہ گھوڑوں سے افضل ہوتے ہیں۔ (۱)

مگر علامہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ کی یہ بات نظر سے خالی نہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے زگھوڑوں کے علاوہ مادہ پر کبھی سواری نہیں کی، کیونکہ حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کے گھوڑے کی بارے میں دارقطنی کی روایت یہ ہے: ”غزوت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم بدر علی فرس لی أنشی“۔ (۲)

اسی طرح علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں ذکر کیا ہے کہ وہ اناث الخیل کو پسند کرتے تھے، خاص طور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ چنانچہ ان کے بارے میں آتا ہے: ”أنه كان لا یقاتل إلا علی أنشی؛ لأنهما تدفع البول، وهي أقل صهيلاً، والفحل یحبسه فی جریه حتی ینتفق، ویؤذي بصهيله“ کہ ”وہ صرف گھوڑی پر ہی قتال کرتے تھے، کیونکہ وہ پیشاب نہیں روکتی، وہ نہناتی بھی کم ہے، بر خلاف زگھوڑے کے کہ وہ دوڑتے وقت پیشاب روکے رکھتا ہے، یہاں تک کہ (پیشاب کی تھیلی) پھٹ جاتی ہے اور وہ اپنی نہنناہٹ سے تکلیف بھی پہنچاتا ہے“۔ (۳)

علامہ عینی اور علامہ گنگوہی رحمہما اللہ کی رائے

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ترجمۃ الباب میں سخت سواری پر سواری کی مشروعیت اور جواز کو بیان کرنا چاہتے ہیں، اگر سوار اس کا اہل ہو، ورنہ نہیں۔ (۴)

اور علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ بھی غالباً اسی کے قائل معلوم ہوتے ہیں، چنانچہ حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

(۱) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۶۶)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۳)۔

(۳) انظر تفصيل ذلك في عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۳)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۶۶)، وقال العلامة القرطبي رحمه الله في تفسيره ”الجامع لأحكام القرآن“ (ج ۸ ص ۳۶): ”والمستحب منها الإناث، قاله عكرمة وجماعة“۔

(۴) حوالہ بالا۔

”ظاہر کلام الشیخ قدس سرہ العزیز أنه حمل ترجمة البخاري على بيان جواز

الركوب على الصعبة“۔ (۱)

حضرت شیخ الحدیث صاحب کی رائے

جب کہ حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا رحمۃ اللہ علیہ کی رائے یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مجاہد کو ایسے گھوڑے پر سواری کی عادت ڈالنی چاہئے جو سخت ہو اور نر، تاکہ اس کے اندر جرأت و بہادری پیدا ہو اور ایسا گھوڑا میدان جہاد میں زیادہ مفید اور کارآمد ہوتا ہے۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں:

”والأوجه عند هذا العبد الضعيف: أن غرض الإمام البخاري ترغيب الركوب

على الدابة الصعبة والفحولة؛ كما يدل عليه أثر راشد بن سعد.....“۔ (۲)

اور یہاں حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہی بہتر و مناسب معلوم ہوتی ہے۔

وَقَالَ رَاشِدُ بْنُ سَعْدٍ: كَانَ السَّلَفُ يَسْتَحِبُّونَ الْفُحُولَةَ، لِأَنَّهَا أَجْرَى وَأَجْسَرُ.

اور راشد بن سعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”سلف نر گھوڑوں کو پسند کرتے تھے کیونکہ وہ زیادہ جرات اور جسارت

والے ہوتے ہیں“۔

راشد بن سعد

یہ راشد بن سعد مقرائی - بفتح المیم وسكون القاف - (۳) حمرانی - بضم الحاء - (۴) حمصی

رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

(۱) تعلیقات لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۳۲)، والأبواب والتراجم (ج ۱ ص ۱۹۶)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) وقيل: بضم الميم، والأول قول الأكثر، انظر تعليقات تهذيب الكمال (ج ۹ ص ۸)۔

(۴) تعلیقات تهذيب الكمال (ج ۹ ص ۹)۔

(۵) تهذيب الكمال (ج ۹ ص ۸)۔

یہ حضرت ثوبان، حضرت سعد بن ابی وقاص، ابوالدرداء، عمرو بن العاص، ذی مخرجہ، عتبہ بن عبد، عوف بن مالک، معاویہ، یعلیٰ بن مرہ، مقدم بن معدی کرب، عبد اللہ بن بسر، ابوامامہ، ابن عامر عبد اللہ بن لہی، بوذنی اور عبد الرحمن بن جبیر بن نفیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین وغیرہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں حریر بن عثمان، صفوان بن عمرو، معاویہ بن صالح حضرمی، علی بن ابی طلحہ، ثور بن یزید اور ابو بکر بن ابی مریم رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ شامل ہیں۔ (۱)

امام یحییٰ بن معین، (۲) ابو حاتم، احمد بن عبد اللہ بن یحییٰ، یعقوب بن شبیبہ اور نسائی رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں:

”ثقة“۔ (۳)

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لابأس به، إذا لم يحدث عنه متروك“۔ (۴)

نیز علی بن المدینی فرماتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا ”تروی عن راشد بن سعد؟

قال: ماشأنه، هو أحب إلي من مكحول“۔ (۵)

مفضل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”راشد بن سعد المقراني من حمير، من أثبت أهل الشام“۔ (۶)

اور ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وكان ثقة“۔ (۷)

البتہ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو ضعيف“۔ (۸)

لیکن علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ابن حزم پر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”فهذا من أقواله المردودة“۔ (۹)

صفین کی جنگ میں راشد بن سعد رحمۃ اللہ علیہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ شریک تھے۔ (۱۰) اور اس

(۱) شیوخ و تلامذہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے، تہذیب الکمال (ج ۹ ص ۹۰، ۹۱)۔

(۲) تاریخ عثمان بن سعید الدارمی (ص ۱۱۰)، رقم (۳۲۸)۔

(۳) تہذیب الکمال (ج ۹ ص ۱۰)۔

(۴) حوالہ بالا و تہذیب تاریخ دمشق لابن عساکر (ج ۵ ص ۲۹۳)۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۹ ص ۱۰)۔

(۶) حوالہ بالا۔

(۷) الطبقات لابن سعد (ج ۷ ص ۴۵۶)۔

(۸) سیر أعلام النبلاء، (ج ۴ ص ۴۹۰)۔

(۹) حوالہ بالا۔

(۱۰) حوالہ بالا، و شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۲۷۳)۔

جنگ میں ان کی ایک آنکھ بھی ضائع ہوئی تھی۔ (۱)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے صرف باب میں مذکور اثر نقل کیا ہے اور کوئی روایت نہیں لی، البتہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ باقی حضرات نے ان کی روایتیں لی ہیں۔ (۲)

اکثر ائمہ جرح و تعدیل کا خیال یہ ہے کہ ان کی وفات خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے عہد خلافت میں ۱۰۸ھ کو ہوئی۔ (۳) اور تقریباً نوے سال وفات کے وقت ان کی عمر تھی۔ (۴) رحمہ اللہ تعالیٰ رحمة واسعة۔

أجرأ و أجسر کے معنی

”أجرأ“ ہمزہ اور بغیر ہمزہ دونوں طرح مروی ہے، اگر ہمزہ کے ساتھ ہو تو اس کے معنی بہادر کے ہوں گے اور یہ مشتق جرأ سے ہوگا۔

اور اگر بغیر ہمزہ لکھا ہو تو اس کے معنی زیادہ تیز دوڑنے والے کے ہوں گے اور یہ مشتق جری سے ہوگا۔ (۵) اور ”أجسر“ جسارۃ سے مشتق ہے، اس کے معنی بھی بہادر کے ہیں۔ (۶)

مفضل علیہ کے حذف کی وجہ

اور یہاں مفضل علیہ کو سیاق پر اکتفاء کرتے ہوئے حذف کر دیا گیا ہے، مطلب یہ ہے کہ یہ زکھوڑے مادہ اور خسی گھوڑوں سے زیادہ بہادر اور تیز رفتار ہوتے ہیں۔ (۷) علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ فحولۃ فحل کی جمع ہے اور اس میں جوتاء ہے وہ جمعیت کی تاکید کے لئے لائی گئی ہے، جیسے ملک کی جمع ملائکہ ہے۔ (۸)

(۱) تاریخ البخاری الكبير (ج ۳ ص ۲۹۲)۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۹ ص ۱۱)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۵۳)، ومیزان الاعتدال (ج ۲ ص ۳۵)، وتہذیب الکمال وتعلیقاتہ (ج ۹ ص ۱۱)۔

(۴) سیر أعلام النبلاء (ج ۴ ص ۴۹۰)۔

(۵) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۴۳)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۶۶)۔

(۶) حوالہ بالا۔

(۷) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۶)، وعمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۵۳)۔

(۸) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۴۳)۔

۲۷۰۷ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ قَتَادَةَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ بِالْمَدِينَةِ فَرْعٌ ، فَاسْتَعَارَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا لِأَبِي طَلْحَةَ يُقَالُ لَهُ مَذْدُوبٌ ، فَرَكِبَهُ ، وَقَالَ : (مَا رَأَيْنَا مِنْ فَرْعٍ ، وَإِنْ وَجَدْنَاهُ لَبَحْرًا) . [ر : ۲۴۸۴]

تراجم رجال

۱۔ احمد بن محمد

یہ احمد بن محمد بن موسیٰ ابو العباس السمراری مروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کا لقب مردویہ ہے۔ (۲)
اور امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہنا کہ یہ احمد بن محمد بن ثابت بن عصمان خزاعی شہویہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں، درست نہیں، کیونکہ یہ رجال بخاری میں سے نہیں ہیں، بلکہ مروزی رجال بخاری میں سے ہیں۔ (۳)

۲۔ عبداللہ

یہ عبداللہ بن مبارک حظلی مروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی پانچویں حدیث کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

۳۔ شعبہ

یہ ابوبسطام شعبہ بن الحجاج رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے بھی مختصر حالات ”کتاب الإیمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۵)

۴۔ قتادہ

یہ قتادہ بن دعامہ بن قتادہ سدوسی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

(۱) قوله: ”أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث، مرتخرجه في كتاب الهبة، باب من استعار من الناس الفرس۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الوضوء، باب ما يقع من النجاسات في السمن والماء۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۴)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۶۷)۔

(۴) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۶۲)۔

(۵) كشف الباري (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

۵۔ انس بن مالک

یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الإیمان؛ باب من الإیمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه“ کے تحت گذر چکے۔ (۱)

تنبیہ

حدیث باب کی تشریحات ماقبل میں مختلف ابواب کے تحت بیان کی جا چکی ہیں۔ (۲)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

ما قبل میں ہم ترجمۃ الباب کے مقصد کے تحت شرح کا اختلاف ترجمے کے مقصد میں نقل کر چکے ہیں، یہی اختلاف ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث میں بھی ہے کہ حدیث کا کونسا جزء ترجمے پر منطبق ہے؟

چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے مستفاد یہ ہوتا ہے کہ ترجمے کے ساتھ حدیث کی مناسبت ”فرسا“ کے لفظ میں ہے اور وہ اس طرح کہ فرس کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ضمیر جو استعمال کی وہ مذکر کی استعمال کی، یعنی ”وإن وجدناه لبحراً“ کہ ہم نے اس گھوڑے کو سمندر کی طرح تیز رفتار پایا۔ تو معلوم یہ ہوا کہ مذکورہ گھوڑا مذکر تھا، چنانچہ حافظ صاحب لکھتے ہیں: ”وأخذ كونه كان فحلاً من ذكره بضمير المذكر“۔ (۳)

علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ روایت کی ترجمۃ الباب پر دلالت وانطباق اس طور پر ہے کہ جس طرح سخت (اور اڑیل) جانور چلنے اور قطع مسافت میں غلل کا سبب بنتا ہے، اسی طرح ست رفتار جانور بھی قطع مسافت میں غلل کا باعث ہوتا ہے۔ چنانچہ جب ست جانور پر سواری جائز ہے تو سخت جانور پر بھی جائز ہوگی۔ (۴)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۰۳)۔

(۲) انظر باب الشجاعة في الحرب والجن، وباب اسم الفرس والحمار من هذا الكتاب۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۶)۔

(۵) لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۳۲)۔

شیخ الحدیث صاحب کی رائے

حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”ودلالة الرواية عليه بما صار حال فرس أبي طلحة بعد ركوبه صلى الله عليه وسلم حتى قال: ”وجدناه لبحراً“۔ (۱)

”یعنی روایت کی باب کے ساتھ دلالت اس حال میں ہے جو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے گھوڑے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس پر سواری کے بعد ہوا، حتیٰ کہ آپ علیہ السلام نے فرمایا: ہم نے تو اسے سمندر کی طرح پایا۔“

چنانچہ اس سے سخت و تیز رفتار جانور پر سواری کی ترغیب معلوم ہوتی ہے۔

۵۱ - باب : سِهَامُ الْفَرَسِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ غازی کے گھوڑے کو مال غنیمت سے جو حصہ ملے گا اس کی مقدار اور کمیت بتلانا چاہتے ہیں؟ (۲)

اور سہام کی اضافت فرس کی طرف اس اعتبار سے ہے کہ گھوڑے کی وجہ سے اس کا مالک اضافی حصے کا مستحق ہوتا ہے۔ (۳)

۲۷۰۸ : حَدَّثَنَا عُيَيْنَةُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ أَبِي أُسَامَةَ ، عَنْ عُيَيْنَةَ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَعَلَ لِلْفَرَسِ سَهْمَيْنِ وَلِصَاحِبِهِ سَهْمًا . [۳۹۸۸]
وَقَالَ مَالِكٌ : يُسْنَهُمُ لِلْخَيْلِ ، وَالْبَرَادِيزِ مِنْهَا ، لِقَوْلِهِ : «وَالْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْحَمِيرُ لَكُمْ كَبُوهَا»
/النحل: ۸/ .

وَلَا يُسْنَهُمْ لِأَكْثَرِ مِنْ فَرَسٍ .

(۱) تعلیقات لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۳۲)۔

(۲) عمدۃ القاری (ج ۱ ص ۱۵۴)۔

(۳) حوالہ بالا وفتح الباری (ج ۶ ص ۶۷)۔

(۴) قولہ: ”ابن عمر رضی اللہ عنہ“: الحدیث، أخرجه البخاري أيضا، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم (۴۲۲۸)، ومسلم،=

تراجم رجال

۱۔ عبید بن اسماعیل

یہ ابو محمد عبید بن اسماعیل ہباری، قری، کوئی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۲۔ ابواسامہ

یہ ابواسامہ حماد بن اسامہ بن زید قرشی کوئی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب فضل

من علم وعلم“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۳۔ عبید اللہ

یہ عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ نافع

یہ ابو عبد اللہ نافع مولیٰ ابن عمر رحمۃ اللہ علیہ ہیں، مشہور تابعی ہیں۔ (۴)

۵۔ ابن عمر

یہ مشہور صحابی حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب

قول النبی ﷺ: بني الإسلام على خمس“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۵)

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهما۔

۔ کتاب الجہاد، باب کیفیة قسمة الغنیمۃ بین الحاضرين، رقم (۴۵۸۶)، وأبو داود، کتاب الجہاد، باب سهمان الخیل، رقم (۲۷۳۳)، والترمذی، أبواب السیر، باب فی سهم الخیل، رقم (۱۵۵۴)، وابن ماجہ، أبواب الجہاد، باب قسمة الغنائم، رقم (۲۸۵۴)۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحيض، باب نقض المرأة شعرها عند غسل المحيض۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۴۱۴)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب التبرز فی البيوت۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب من أجاب السائل بأكثر مما سألہ۔

(۵) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۳۷)۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے کے دو حصے اور اس کے سوار کے لئے ایک حصہ مال غنیمت میں مقرر فرمایا تھا۔

مال غنیمت میں گھوڑے

کے کتنے حصے ہوں گے ایک یا دو؟

یہ مشہور اختلافی مسئلہ ہے، جس کی کچھ تفصیل ”کتاب المغازی“ میں آچکی ہے۔ (۱) لیکن یہاں ہم مذکورہ مسئلے کی مزید تفصیل اور وضاحت کریں گے۔

امام مالک (۲)، شافعی (۳)، احمد، عمر بن عبد العزیز، حسن بصری، ابن سیرین، حسین بن ثابت، ثوری، لیث بن سعد، اسحاق، ابو ثور (۴)، اوزاعی (۵)، ابن حزم ظاہری (۶) اور صاحبین (۷) رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کا مسلک یہ ہے کہ سوار کے تین حصے ہوں گے، ایک سوار کا، دو اس کے گھوڑے کے۔

جبکہ صحابہ میں سے حضرت عمر بن الخطاب، علی بن ابی طالب اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم (۸)، نیز حضرت امام اعظم اور زفر جہما اللہ تعالیٰ وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ سوار کے دو حصے ہوں گے، ایک اس کا، ایک گھوڑے کا۔ (۹) البتہ یہ بات واضح رہے کہ راجل (پیادے) کے سہم میں کوئی اختلاف نہیں، جمیع ائمہ کے نزدیک اسے ایک ہی حصہ ملے گا۔ (۱۰)

(۱) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۴۴۳)۔

(۲) بدایۃ المجتہد (ج ۱ ص ۳۹۴) والمندونۃ الکبریٰ (ج ۲ ص ۳۲)۔

(۳) کتاب الأم للشافعی، باب کیف تفریق القسم؟ (ج ۴ ص ۱۴۴)، و (ج ۷ ص ۳۳۷)۔

(۴) المغنی لابن قدامة (ج ۹ ص ۲۰۰)، رقم (۷۴۹۳)۔

(۵) تکملة فتح الملہم (ج ۳ ص ۱۴۱)۔

(۶) المحلی بالآثار (ج ۵ ص ۳۹۲)۔

(۷) الہدایۃ مع فتح القدیر (ج ۵ ص ۲۳۵)، کتاب السیر، باب بالغنائم وقسمتها۔

(۸) أوجز المسالك (ج ۸ ص ۳۱۲)، وروح المعاني (ج ۶ ص ۵)۔

(۹) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۵)۔

(۱۰) أوجز المسالك (ج ۸ ص ۳۱۱)۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل

اس باب میں جمہور کی متدل وہ حدیثیں ہیں جن میں ”للفرس سہمان، وللفارس سہم“ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں، مثلاً باب کی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے، نیز یہی روایت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب المغازی میں ذکر کی ہے اور اس حدیث کے تحت حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ کی یہ تفسیر بھی ہے: ”فقال: إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم، فإن لم يكن له فرس فله سهم“۔ (۱)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی مذکور فی الباب حدیث جمہور کی صحیح ترین دلیل ہے۔

نیز ان کی ایک اور دلیل وہ روایت ہے، جس کو علامہ طبرانی اور امام دارقطنی رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے: ”شهدت أنا وأخي خيبر، ومعنا فرسان، فأسهم لنا ستة أسهم“۔ (۲)

متدلات امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ

حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی بھی اس مسئلے میں کئی دلیلیں ہیں، جن میں احادیث ہیں اور آثار بھی، نیز قیاس بھی ان کا مؤید ہے۔

پہلی دلیل

چنانچہ ان کی سب سے مشہور دلیل حضرت مجمع بن جاریہ رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے، جس کو امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”سنن“ میں نقل کیا ہے، حضرت مجمع بن جاریہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”شهدنا الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما انصرفنا عنها إذا الناس يهزون الأباعر فقسمت خيبر على أهل الحديبية، فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثمانية عشر سهماً، وكان الجيش ألفاً وخمسة مائة، فيهم ثلاثمائة فارس، فأعطى الفارس سهمين، وللراجل سهماً“۔ (۳)

(۱) الصحيح للبخاري، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم (۴۲۲۸)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۴)، ومجمع الزوائد (ج ۵ ص ۲۴۲)، مزید دلائل کے لئے فتح الباری (ج ۶ ص ۶۸) دیکھئے۔

(۳) سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في من أسهم له سهم، رقم (۲۷۳۶)۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم حدیبیہ میں شریک ہوئے، جب ہم وہاں سے واپس ہوئے تو (دیکھا) کہ لوگ اونٹوں کو دوڑا رہے ہیں..... پس اہل حدیبیہ پر غزوہ خیبر کی غنیمت تقسیم کی گئی، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غنیمت کے اٹھارہ حصے بنائے اور لشکر کی تعداد پندرہ سو تھی، جن میں تین سو فارس تھے، تو آپ علیہ السلام نے فارس کو دو حصے اور پیادے کو ایک حصہ دیا۔“

دوسری دلیل

حافظ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مصنف“ میں مندرجہ ذیل سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ذکر کی ہے:

”حدثنا أبو أسامة وابن نمير، قالا: حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله

عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفارس سهمين، وللراجل سهمًا“۔ (۱)

مذکورہ بالا روایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی باب کی روایات کے صریح معارض ہے اور اس کے رواۃ بھی ثقہ ہیں، جس پر کلام ہم انشاء اللہ عنقریب کریں گے۔

تیسری دلیل

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے بارے میں امام بھاص رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ان کے ایک عامل منذر بن ابی حمصہ نے حضرت امام اعظم کے قول کے موافق مجاہدین میں حصے تقسیم کئے، جس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہوئے اور کسی قسم کی نکیر نہیں فرمائی، چنانچہ امام بھاص لکھتے ہیں: ”روي مثل قول أبي حنيفة عن المنذر بن أبي حمصة -عامل عمر رضي الله عنه- أنه جعل للفارس سهمين وللراجل سهمًا، فرضيه عمر“۔ (۲)

چوتھی دلیل

قیاس کا بھی یہی تقاضا ہے کہ فرس کو ایک ہی حصہ دیا جائے، نہ کہ دو، کیونکہ دوسری صورت میں فرس کی مسلم پر

(۱) المصنف لابن أبي شيبة (ج ۶ ص ۴۹۲)، کتاب السير، في الفارس كم يقسم له؟.....، رقم (۳۳۱۵۹)۔

(۲) أحكام القرآن للجصاص (ج ۳ ص ۵۸)۔

برتری ظاہر ہوتی ہے، حالانکہ مسلمان سب سے افضل ہوتا ہے! چنانچہ امام صاحب سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: ”لایسہم للفرس إلا سهم واحد، وقال: أكره أن أفضل بهيمة على مسلم“ (۱) کہ ”فرس کو (اس کے گھوڑے کا) ایک حصہ ملے گا اور فرمایا: میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ ایک جانور کو مسلمان پر فضیلت و برتری دوں۔“

ایک اہم تنبیہ

غزوہ خیبر سے قبل غنائم کی تقسیم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صواب دید پر ہوا کرتی تھی کہ نبی علیہ السلام اپنی رائے کے مطابق جس کو جتنا چاہتے عطا فرماتے تھے، سب سے پہلے غنائم کی تقسیم مجاہدین کے استحقاق کے رو سے غزوہ خیبر میں ہوئی، جس میں یہ طے پایا تھا کہ فارس کو اتنے حصے ملیں گے اور راجل کو اتنے۔ (۲)

اختلاف کا سبب

ائمہ کے درمیان فارس کو ملنے والے حصے میں جو اختلاف ہوا اس کا بنیادی سبب شرکائے غزوہ خیبر کی تعداد میں اختلاف کا ہونا ہے۔ اس سلسلے میں روایات میں شدید تعارض پایا جاتا ہے کہ شرکائے خیبر کی تعداد کیا تھی؟ چنانچہ شرکائے خیبر کی تعداد میں تقریباً دس قسم کے اقوال ہیں، جن میں تین زیادہ مشہور ہیں:-

۱۔ حضرت مجمع بن جاریہ رضی اللہ عنہ کی روایت (جو کچھ پہلے گزری) سے معلوم ہوتا ہے کہ شرکائے خیبر کی تعداد پندرہ سو تھی، جن میں تین سوار اور دیگر بارہ سو پیادے تھے۔ (۳)

۲۔ حضرت براء بن عازب (۴) اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم (۵) کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ چودہ سو تعداد تھی، جن میں دو سوار اور دیگر پیادے تھے۔

۳۔ امام مغازی موسیٰ بن عقبہ رحمۃ اللہ علیہ نے سولہ سو تعداد بتلائی ہے۔ (۶)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۵)۔

(۲) بذل المجہود (ج ۱۲ ص ۳۳۴)، وتنظيم الأشتات (ج ۴ ص ۱۲۰)۔

(۳) سنن أبي داود، كتاب الجہاد، باب في من أسهم له سهم، رقم (۲۷۳۶)۔

(۴) صحيح البخاري، كتاب المغازي باب غزوة الحديبية.....، رقم (۴۱۵۰)۔

(۵) حوالہ بالا، رقم (۴۱۵۳)۔

(۶) فتح الباري (ج ۷ ص ۴۴۰)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۵۷)۔

رانج عدد کیا ہے؟

شوافع وغیرہ رحمہم اللہ نے چودہ سو کی تعداد کو رانج قرار دیا ہے، چنانچہ علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس، صالح بن کیسان، بشیر بن یسار اور اہل مغازی کے قول سے استدلال کرتے ہوئے چودہ سو کے عدد کو رانج کہا ہے۔ (۱)

اور علمائے احناف حضرت مجمع بن جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کو رانج قرار دیتے ہیں۔

وجوہ ترجیح

احناف کے مذہب کے رانج ہونے پر مندرجہ ذیل وجوہ دلالت کرتی ہیں:-

۱۔ ثقہ کی زیادتی مقبول ہوتی ہے، چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جس طرح یہ مروی ہے کہ شرکائے خیبر کی تعداد چودہ سو تھی، اسی طرح یہ بھی مروی ہے کہ ان کی تعداد پندرہ سو تھی، حضرت سالم بن ابی الجعد (۲) اور حضرت سعید بن المسیب (۳) رحمۃ اللہ علیہما نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے: ”أنهم كانوا خمس عشرة مائة“۔ (۴)

۲۔ زیادت کا اثبات کرنے والا، اس کی نفی کرنے والے کے مقابلے میں رانج ہوتا ہے، چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں چودہ سو اور دوسری میں پندرہ سو کا عدد ہے، ظاہر ہے کہ پندرہ سو والی روایت زیادت کا اثبات کر رہی ہے، اس لئے وہی رانج ہوگی۔ (۵)

۳۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے بھی مستفاد یہی ہوتا ہے کہ وہ بھی پندرہ سو کی تعداد کے رانج ہونے کے قائل ہیں، چنانچہ انہوں نے ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ شرکائے خیبر کی تعداد پندرہ سو پچیس تھی۔ (۶)

(۱) عون المعبود شرح سنن أبي داود (ج ۷ ص ۳۲۵)، رقم (۲۷۳۳)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۵۶)۔

(۲) صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب غزوة الحديبية، رقم (۴۱۵۲)۔

(۳) حوالہ بالا، رقم (۴۱۵۳)۔

(۴) إعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۵۶)۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) فتح الباري (ج ۷ ص ۴۴۱)۔

حافظ علیہ الرحمۃ نے خود ”مقدمہ“ میں ذکر کیا ہے کہ وہ فتح الباری میں انہی احادیث کو لیں گے جو صحیح یا حسن ہوں گی اور ضعیف پر سکوت نہیں کریں گے، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباس کی مذکورہ بالا روایت ان کے نزدیک صحیح یا حسن ضرور ہے، ورنہ وہ اس پر ضرور کلام کرتے۔ (۱)

ان وجوہات کی بناء پر معلوم ہوا کہ غزوہ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن لشکریوں کو سہم عطا فرمایا تھا ان کی تعداد پندرہ سو تھی، ان کے علاوہ جو زائد افراد تھے وہ عورتیں، خدام اور بچے تھے، جن کو سہم عطا نہیں فرمایا تھا (۲)، اس سے یہ بھی متبادر ہوتا ہے کہ موسیٰ بن عقبہ رحمۃ اللہ علیہ نے جو سولہ سو کی تعداد بتلائی ہے، غالباً اس میں بچوں، عورتوں اور خدام وغیرہ کو بھی شامل کیا گیا ہے۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ غنائم خیبر کے اولاً چھتیس حصے کئے گئے تھے، جن میں اٹھارہ حصے مسلمانوں کی عام ضروریات کے لئے مختص کر دیئے گئے اور باقی اٹھارہ حصے مجاہدین میں تقسیم کئے گئے۔ (۳)

چنانچہ سنن ابی داؤد کی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غنائم خیبر کو اٹھارہ حصوں میں تقسیم کیا تھا، ہر حصے میں سو حصے تھے، سو یہ اٹھارہ سو حصے ہوئے۔ (۴)

اب غنائم خیبر کی تقسیم میں اختیار کی گئی صورتیں مندرجہ ذیل ہو سکتی ہیں:-

۱۔ لشکر اسلام چودہ سو افراد پر مشتمل ہو، جس میں دو سو فارس ہوں، چنانچہ فارس کے تین حصے ہوئے اور راجل کا

ایک ہی حصہ، یعنی $1800 = 1200 + 600 = 3 \times 600$ ۔

۲۔ لشکر کی تعداد پندرہ سو ہو، جس میں تین سو فارس ہوں، چنانچہ فارس کے دو حصے اور راجل کا ایک حصہ ہوا،

یعنی $1800 = 1200 + 600 = 2 \times 900$ ۔

۳۔ لشکر سولہ سو پر مشتمل ہو، جس میں دو سو فارس ہوں، اس طرح بھی فارس کے دو حصے اور راجل کا ایک حصہ

ہوا، یعنی $1800 = 1200 + 600 = 2 \times 900$ ۔

(۱) ہدی الساری (ص ۴)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۵۷)۔

(۲) إعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۹۱۵۷)۔

(۳) زاد المعاد (ج ۳ ص ۳۲۸)۔

(۴) سنن ابی داؤد، کتاب الخراج والفی، والإمارۃ، باب ما جاء فی حکم أرض خیبر، رقم (۳۰۱۰-۳۰۱۴)۔

اور یہ بات اوپر معلوم ہو چکی کہ لشکر کی تعداد میں رائج قول پندرہ سو کا ہے تو فارس کے دو حصے ہی ہوئے، نہ کہ تین حصے، کما قالہ مُجَمَّع بن جارية رضي الله عنه۔ (۱)

دلائل جمہور کے جوابات

جمہور کی سب سے صحیح اور قوی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث تھی، لیکن یہ حدیث بوجہ جمہور کا مستدل نہیں بن سکتی، وضاحت حسب ذیل ہے:-

۱۔ اس میں جو تقسیم غنائم کا بیان ہے، اس کے بارے میں یہ معلوم نہیں کہ یہ تقسیم غزوہ خیبر سے قبل ہوئی تھی یا بعد میں، ممکن ہے کہ غزوہ خیبر سے قبل کا واقعہ ہو کر وہ منسوخ ہو۔ (۲)

۲۔ عام قانون و ضابطہ تو یہی ہے کہ فارس کو بھی فرس کی طرح ایک حصہ ملنا چاہئے، لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مجاہدین کو بطور نفل استحقاق سے زائد حصے دینا بھی ثابت ہے، جیسا کہ حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ان کو نبی علیہ السلام نے ”غزوہ ذی قرد“ میں دو حصے عطا فرمائے تھے، ایک فارس کا، ایک راجل کا، جب کہ وہ راجل تھے۔ نیز حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ان کے والد حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کو غنیمت سے چار حصے دیئے جاتے تھے اور یہ زیادتی جو بطور نفل عطا کی جاتی تھی اس کا مقصد مجاہدین کو قتال و جہاد پر ابھارنا تھا۔ (۳)

۳۔ صاحب ہدایہ علامہ مرغینانی رحمۃ اللہ علیہ کے ارشاد کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے دونوں طرح کی روایات مروی ہیں کہ کچھ میں فارس کے لئے تین حصوں کا ذکر ہے، کچھ میں دو کا، جب ان کی دونوں قسم کی روایتوں میں تعارض ہے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث (۴) رائج ہوگی، جس میں فارس کو دو حصے دیئے جانے کا ذکر ہے، سهم له وسهم لفرسه۔ (۵)

(۱) إعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۵۷)۔

(۲) بذل المجہود (ج ۱۲ ص ۳۳۴) و تنظیم الأشئات (ج ۴ ص ۱۲۰)۔

(۳) حوالہ بالا، وأحكام القرآن للجصاص الرازي (ج ۳ ص ۵۹)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۷۱)۔

(۴) إعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۶۷)، و تنظیم الأشئات (ج ۴ ص ۱۲۱)۔

(۵) الهدایة (ج ۲ ص ۵۷۳)۔

۴۔ مولانا خلیل احمد سہارنفوری رحمۃ اللہ علیہ ”بذل“ میں فرماتے ہیں کہ بسا اوقات عربی کتابت میں الف کو حذف کر دیا جاتا ہے، چنانچہ للفرس سہمین دراصل للفراس سہمین تھا، الف کو حذف کر دیا گیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں راجل کے مقابلے میں لفظ فرس کو ذکر کیا گیا ہے، جس سے یہی سمجھ میں آتا ہے کہ صحیح لفظ دراصل فارس تھا نہ کہ فرس، لیکن راوی نے فارس کو فرس ہی سمجھا، اس لئے للفراس کی بجائے للفرس سہمین روایت کرنے لگے اور ظاہر بات ہے کہ راوی کا فہم حجت نہیں۔

اور ہمارے اس دعویٰ کی تائید کہ فرس دراصل فارس تھا، مصنف ابن ابی شیبہ کی اس روایت سے ہوتی ہے جس کو ہم امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل کے تحت ذکر کر آئے ہیں کہ ”عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفراس سہمین، وللراجل سہما“ چنانچہ یہ وہی روایت ہے جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے فرس کے لفظ سے روایت کیا ہے، نیز دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ ”أن النبي صلى الله عليه وسلم قسم للفراس سہمین وللراجل سہما“ (۱) اور ان تمام روایات کا مطلب یہی ہے کہ فارس کو اس کے فرس کے حصے سمیت دو حصے ہی ملیں گے، نہ کہ تین حصے۔ (۲)

۵۔ پھر اس بات کو سمجھئے کہ اس باب میں باعتبار مجموع دو قسم کی متعارض احادیث ہیں، ایک تو وہ ہیں جن میں للفراس سہمین آیا ہے، جب کہ دوسری قسم کی روایات میں للفراس ثلثة أسهم مروی ہے، لیکن پہلی قسم کی روایات قیاس کے موافق ہیں، اس لئے کہ جہاد کے معاملے میں راجل ہی اصل ہے اور فرس آلہ جہاد ہو کر اس کا تابع ہے، کیونکہ فرس کے بغیر تہارجل سے جہاد کا کام چل جاتا ہے، لیکن تہا فرس سے نہیں چلتا، اس لئے فرس تابع ہوا اور تابع کو اصل پر فضیلت دینا عقل و قیاس کے خلاف ہے، چنانچہ جب احادیث میں تعارض ہے تو وہ حدیث راجح ہوگی جو قیاس کے موافق ہو، کما تقرر فی الأصول۔ (۳)

حضرت ابو رھم کی حدیث کا جواب

اور جہاں تک حضرت ابو رھم رضی اللہ عنہ کی حدیث کا تعلق ہے، اس سے بھی جمہور کا استدلال بوجہ درست

(۱) سنن الدارقطنی (ج ۴ ص ۶۱)، کتاب السیر، رقم (۴۱۳۸)۔

(۲) بذل المجہود (ج ۱۲ ص ۳۳۴ و ۳۳۵)، وتنظیم الأشتات (ج ۴ ص ۱۲۱)۔

(۳) حوالہ بالا۔

نہیں، تفصیل مندرجہ ذیل ہے:-

۱۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی قیس بن ربیع ہیں، دوسرے اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ ہیں، اول مختلف

فیہ راوی ہیں، جب کہ دوسرا ضعیف ہے۔

۲۔ پھر حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی صحبت میں بھی اختلاف ہے کہ آیا یہ صحابی ہیں یا نہیں؟ (۱)

۳۔ اس حدیث شریف میں بھی وہی نفل والا احتمال موجود ہے کہ ممکن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ان کو اور ان کے بھائی کو جو دو حصے زائد دیئے تھے وہ بطور نفل ہوں، اس لئے اس سے استدلال درست نہیں

ہو سکتا۔ (۲)

وقال مالك: يسهم للخيـل، والبراذين منها، لقوله: ﴿والخيـل والبغال والحمير

لتركبوها﴾۔

اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ غنیمت میں سے خیل اور براذین کو حصہ دیا جائے گا اللہ تعالیٰ کے اس

قول کی بناء پر ”اور (اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا تمہارے لئے) گھوڑوں اور خچروں اور گدھوں کو، تاکہ تم ان پر سواری کرو“۔

اختلاف نسخ

بعض نسخوں میں حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ بالا قول حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے پہلے

ہے، جب کہ ابوذر کے نسخے میں حدیث مقدم ہے، کما فی نسختنا۔ (۳)

تعلیق مذکور کی تخریج

اس تعلیق کو موصولاً امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی موطا میں نقل کیا گیا ہے۔ (۴)

(۱) إعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۶۵)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۵)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۷۷)۔

(۴) الموطأ للإمام مالك بن أنس (ج ۲ ص ۴۵۷)، كتاب الجهاد، (باب) القسم للخيـل في الغزو، رقم (۲۱)۔

براذین اور ہجین کے معنی

براذین برذون کی جمع ہے، علامہ مطرزی رحمۃ اللہ علیہ ”المغرب“ میں فرماتے ہیں کہ برذون ترکی گھوڑوں کو کہا

جاتا ہے، اس کی ضد عراب - بکسر العین المهملة - ہے اور مونث کو برذونہ کہتے ہیں۔ (۱)

بعض نے یہ کہا ہے کہ براذین وہ گھوڑے ہیں جو روم سے لائے جاتے تھے، یہ گھوڑے گھائیوں، پہاڑوں اور

مشکل راستوں پر دوڑنے میں مضبوط ہوتے ہیں، برخلاف عربی گھوڑوں کے۔ (۲)

پھر حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی اسی تعلیق میں ایک اور لفظ کی زیادتی بھی مروی ہے، وہ ہے ”الہجین“ (۳)

اور ہجین وہ گھوڑا کہلاتا ہے جس کے والدین میں ایک عربی ہو، دوسرا غیر عربی۔ اور بعض نے یہ کہا کہ جس گھوڑا کا

باپ عربی ہو وہ ”ہجین“ اور جس کی ماں عربی ہو وہ ”مقرف“ کہلاتا ہے۔ (۴)

البتہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے یہ مروی ہے کہ ہجین اور برذون ایک ہی چیز ہے۔ (۵)

آیت کریمہ کا مقصد

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے آیت کریمہ ﴿وَالسَّيْلَ وَالْبَغَالِ

وَالْحَمِيرَ لَتَرَكِبُوها﴾ سے استدلال کیا ہے اور وجہ استدلال بقول علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

اپنے بندوں پر یہ احسان جتلیا ہے کہ اس نے بندوں کی سواری کے لئے گھوڑوں کو پیدا کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے گھوڑوں کو غنیمت سے حصہ دیا ہے، چونکہ گھوڑے کا اطلاق برذون اور ہجین پر بھی ہوتا ہے، اس لئے انہیں بھی

حصہ دیا جائے گا۔ (۶)

(۱) المغرب (ج ۱ ص ۷۱)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۵)۔

(۲) حوالہ بالا، وفتح الباري (ج ۶ ص ۶۷)۔

(۳) المؤطا للإمام مالك بن أنس (ج ۲ ص ۴۵۷)، كتاب الجهاد، (باب) القسم للخيال في الغزو، رقم (۲۱)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۵)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۷۶)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۵)، والمغني لابن قدامة (ج ۹ ص ۲۰۱)، رقم (۷۴۹۴)۔

(۶) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۶۷)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۵)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۶۷)۔

حضرت سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ سے ایک بار پوچھا گیا کہ کیا براذین پر زکوٰۃ واجب ہے؟ تو آپ نے فرمایا کیا گھوڑوں پر زکوٰۃ ہے؟ مقصد یہی تھا کہ چونکہ خیل پر زکوٰۃ نہیں، اس لئے براذین پر بھی زکوٰۃ نہیں، (یہ ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے) کیونکہ براذین بھی خیل ہی میں سے ہیں۔ (۱)

مذکورہ تعلیق کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس تعلیق کے ذریعے اور ایک اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ برذون گھوڑے میں داخل ہے یا نہیں؟ اور اس کو غنیمت سے حصہ دیا جائے گا یا نہیں؟ اور کتنا دیا جائے گا؟ ائمہ ثلاثہ امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی، مالک، ثوری، ابو ثور، خلال، عمر بن عبد العزیز رحمہم اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ ہجین، برذون اور عراب سہم میں برابر ہیں، سب کو یکساں حصہ دیا جائے گا۔ (۲)

جب کہ امام لیث بن سعد رحمۃ اللہ علیہ عراب کی تفضیل کے قائل ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ہجین اور برذون کو عراب کے مساوی حصہ نہیں بلکہ کمتر دیا جائے گا۔ (۳)

اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے اس مسئلے میں چار اقوال مروی ہیں:-

- ۱۔ صرف ایک حصہ دیا جائے گا، نہ کہ دو حصے، جیسا کہ فرس میں دو حصوں کے وہ قائل ہیں۔
- ۲۔ جمہور کے قول کے موافق کہ اس کو بھی فرس عربی کے مثل دیا جائے گا۔
- ۳۔ اگر براذین عراب کی طرح جنگ میں حصہ لیں، تیزی دکھائیں تو ان کے لئے بھی عراب کی طرح مکمل سہم ہوگا، ورنہ کمتر حصہ ہوگا۔
- ۴۔ براذین کو غنیمت سے کوئی حصہ نہیں ملے گا۔ رائج قول پہلا ہے۔ (۴)

(۱) الموطأ للإمام مالك (ج ۲ ص ۴۵۷)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۵)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۶۷)، والمغني (ج ۹ ص ۲۰۱)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۷۷)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۵)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۶۷)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۷۷)۔

(۴) المغني (ج ۹ ص ۲۰۱)، رقم (۷۴۹۴)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۷۷)۔

جمہور کے دلائل

جمہور کی ایک دلیل تو وہ آیت کریمہ ہے، جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے دوسری وہ احادیث ہیں جن میں سہام فرس کا ذکر آیا ہے، چنانچہ ان تمام احادیث میں یہی بات ہے کہ آپ علیہ السلام نے فرس کو حصے دیئے اور یہ احادیث مطلق ہیں کہ ان میں یہ تصریح کہیں بھی مذکور نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے کی جنس و نسل کو مد نظر رکھتے ہوئے سہام میں کمی یا زیادتی کی ہو۔ (۱)

اور قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ براذین اور عراب میں کسی قسم کی تفریق نہ برتی جائے، کیونکہ براذین بھی حیوان ذو سہم ہیں، جس طرح کہ آدمی ہے، چنانچہ جیسے آدمیوں میں نسل کا لحاظ نہیں کیا جاتا، اسی طرح گھوڑوں میں اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور سب کو مساوی حصہ دیا جائے گا۔ (۲)

امام احمد ولیث کے دلائل اور ان کے جوابات

ان کی پہلی دلیل وہ روایت ہے جس کو سعید بن منصور اور ابو داؤد رحمہما اللہ نے مکحول سے روایت کیا ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم هَجَّنْ الهَجِين يَوْمَ خَيْبَرٍ وَعَرَّبَ الْعَرَابَ، فَجَعَلَ لِلْعَرَبِيِّ سَهْمِينَ وَلِلْهَجِينِ سَهْمًا“۔ (۳) یعنی ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خیبر میں ہجین گھوڑے کی تحقیر کی اور عراب کی تعظیم، چنانچہ عراب کو تو دو حصے دیئے اور ہجین کو ایک حصہ“۔

اس دلیل کا جواب حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیا ہے کہ یہ روایت منقطع ہے، اس لئے یہ قابل استدلال نہیں۔ (۴)

ان کی دوسری دلیل وہ اثر و حکایت ہے، جس کو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الام“ میں اور سعید بن منصور نے اپنی ”سنن“ میں علی بن الاقر کے طریق سے نقل کیا ہے، فرماتے ہیں کہ گھوڑے حملہ آور ہوئے، چنانچہ

(۱) المغنی (ج ۹ ص ۲۰۱)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۷۸)، وأحكام القرآن للجصاص (ج ۳ ص ۶۰)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۶)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۶۷)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۷۶)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۶۷)۔

عربی گھوڑے تو اپنے ہدف تک پہنچ گئے، لیکن براذین پیچھے رہ گئے، تو منذر بن ابی حمصہ وادعی کھڑا ہوا اور کہا کہ جو اپنے ہدف کو پہنچ گئے ان کے ساتھ میں ان کو شمار نہیں کروں گا جو ہدف کو نہیں پاسکے، یعنی اس نے عربی گھوڑوں کو فضیلت دی۔ یہ بات حضرت عمر رضی اللہ عنہ تک پہنچی تو انہوں نے فرمایا ”وادعی کو اس کی ماں گم کرے“ (یعنی آپ رضی اللہ عنہ نے منذر کے مذکورہ فعل کی تصویب و تعریف فرمائی) مزید فرمایا ”اس کی ماں نے اس کو زنا ہے، اس نے جو فیصلہ کیا ہے اس کو نافذ و جاری کر دو، چنانچہ یہ سب سے پہلا شخص تھا جس نے براذین کو عراب کے مقابلے میں کم حصہ دیا۔ (۱)

لیکن اس دلیل کو بھی حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے منقطع قرار دیا ہے۔ (۲)

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مذکورہ اثر کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا منذر بن ابی حمصہ وادعی کے مذکورہ فعل پر تعجب اس بات کا مقتضی ہے کہ اس واقعے سے قبل براذین کو بھی عراب کی طرح مکمل سہم دیا جاتا تھا، اس سے یہ ثابت ہوا کہ عادت مستمرہ؛ اذین اور عراب میں برابری کی ابتداء ہی سے چلی آرہی تھی۔ (۳)

حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں کہ منذر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عامل تھا، اس نے جو فیصلہ کیا مجتہد فیہ میں کیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے مذکورہ فیصلہ کو برقرار رکھا، لیکن یہ اس لئے نہیں تھا کہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے بھی یہ تھی کہ وہ بھی منذر کے ہم خیال تھے، بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ اگر حاکم کسی مجتہد فیہ میں کوئی فیصلہ کرے تو دیگر بعد کے حکام کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ پہلے حاکم کے فیصلہ کو ختم کر دے۔ اسی لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے فیصلہ کو برقرار رکھا اور اسے باطل قرار نہیں دیا تھا۔ (۴)

ولا یسہم لأکثر من فرس۔

ایک سے زائد گھوڑے کو سہم نہیں دیا جائے گا۔

یہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے گزشتہ کلام کا بقیہ حصہ ہے۔ (۵)

(۱) حوالہ بالا، والمغنی (ج ۹ ص ۲۰۲)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۷۶)، و کتاب الأم للشافعی (ج ۴ ص ۳۳۷)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۶۷)۔

(۳) إعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۷۷)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) حوالہ بالا، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۵۶)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۶۷)۔

یہ بھی اختلافی مسئلہ ہے، چنانچہ طرفین، امام شافعی، مالک اور ظاہریہ رحمہم اللہ کا مذہب یہ ہے کہ مجاہد کو اس کے کئی گھوڑوں میں سے صرف اس گھوڑے کا حصہ دیا جائے گا جس پر اس نے قتال کیا ہے، اگرچہ میدان جنگ میں وہ کئی گھوڑے لایا ہو۔

جب کہ امام ابو یوسف، احمد، اسحاق، لیث بن سعد، ثوری، اوزاعی، مالکیہ میں سے ابن وہب اور ابن جہم رحمہم اللہ کا مسلک یہ ہے کہ دو کو سہم دیا جائے گا۔ (۱)

جمہور کے دلائل

۱۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بلغني أن الزبير بن العوام شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بفرسين يوم خيبر، فلم يسهم له إلا بسهم فرس واحد“۔ (۲)

۲۔ مبسوط میں ”إبراهيم التيمي عن أبيه“ کے طریق سے یہ روایت علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمائی ہے ”أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسهم لصاحب الأفراس إلا لفرس واحد يوم حنين“۔ کہ ”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین میں کئی گھوڑے والوں کو بھی صرف ایک سہم عطا فرمایا تھا“۔

علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس سے حضرت امام اعظم اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے استدلال کیا ہے اور مجتہد کا کسی روایت سے استدلال اس کی تصحیح ہے، نیز اس کی تائید امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی (اوپر) ذکر کردہ بلاغ سے بھی ہوتی ہے۔

علاوہ ازیں یہ روایت اگرچہ مرسل ہے، لیکن اس قسم کی مرسل روایات ہمارے اور اکثر کے نزدیک حجت ہیں، کیونکہ ابراہیم کے والد یزید بن شریک خضرم تابعی ہیں۔ (۳)

۳۔ امام ابوبکر بھصام رحمۃ اللہ علیہ فریقین کا مسلک تحریر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

(۱) حوالہ بالا، المغني (ج ۹ ص ۲۰۲)، والام للشافعي (ج ۴ ص ۳۴۳)، وأحكام القرآن للجصاص (ج ۳ ص ۶۰)۔

(۲) المدونة الكبرى (ج ۲ ص ۳۲)، والموطأ للإمام مالك بن أنس (ج ۲ ص ۴۵۷)۔

(۳) المبسوط (ج ۱ ص ۴۶)، كتاب السير، باب معاملة الجيش مع الكفار، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۸۱)، وقواعد في علوم الحديث (ص ۵۷)، الفصل الثاني في بيان ما يتعلق بالتصحيح.....

”والذي يدل على صحة القول الأول أنه معلوم أن الجيش قد كانوا يغزون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما ظهر الإسلام بفتح خيبر ومكة وحنين وغيرها من المغازي، ولم يكن يخلو الجماعة منهم من يكون معه فرسان أو أكثر، ولم ينقل أن النبي صلى الله عليه وسلم ضرب لأكثر من فرس واحد وأيضا فإن الفرس آلة، وكان القياس أن لا يضرب له بسهم كسائر الآلات؛ فلما ثبت بالسنة والاتفاق سهم الفرس الواحد أثبتناه، ولم نثبت الزيادة إذ كان القياس يمنعه.....“ (۱)

”اور جو چیز پہلے قول (یعنی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ودیگر کے قول) کی صحت پر دلالت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ بات تو معلوم ہی ہے کہ اسلامی لشکر فتح خيبر، مکہ و حنین کے ذریعے اسلام کو غلبہ حاصل ہونے کے بعد بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوات میں شرکت کرتا رہا ہے، اس لشکر میں ایسے افراد اور جماعت کی بھی کمی نہیں تھی جن کے پاس دو یا اس سے زائد گھوڑے ہوں اور نہ ہی نبی علیہ السلام سے یہ منقول ہے کہ انہوں نے ایک گھوڑے سے زائد کسی کو حصہ دیا ہو۔ نیز گھوڑا ایک آلہ ہے اور قیاس کا تقاضا یہی ہے کہ جس طرح دیگر آلات جہاد کو سہم نہیں دیا جاتا اسی طرح اسے بھی نہ دیا جائے۔ جب سنت اور اجماع سے صرف ایک گھوڑے کا سہم ثابت ہو گیا تو ہم نے اس حکم کو برقرار رکھا اور زیادتی کو برقرار نہیں رکھا، کیونکہ قیاس اس سے مانع ہے۔“

فریق ثانی کے دلائل اور ان کے جوابات

۱۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الخراج میں اپنے قول کے لئے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے اس ارشاد سے استدلال فرمایا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ غنیمت میں سے دو سے زائد گھوڑوں کو سہم نہیں دیا جائے گا۔ (۲)

(۱) إعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۸۱)، وأحكام القرآن للحصاص (ج ۳ ص ۶۰)، وقال الشافعي في "الأم" له: "ولكننا ذهبنا إلى أهل المغازي فقلنا: إنهم لم يرووا أنه عليه السلام أسهم لفرسين، ولم يختلفوا أنه حضر خيبر بثلاثة أفراس لنفسه: السكب، والضرب والمرتجز، ولم يأخذ إلا لفرس واحد"۔ انظر الأم (ج ۷ ص ۳۴۳)۔

(۲) كتاب الخراج للإمام أبي يوسف (ص ۲۰)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۸۱)۔

۲۔ نیز وہ امام مכול رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ: "لا یقسم لأکثر من

فرسین"۔ (۱)

لیکن ظاہر بات ہے کہ تابعی کا قول حجت نہیں، خصوصاً جب کہ یہ ثابت بھی ہو چکا ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین میں ایک سے زائد گھوڑے کو سہم نہیں دیا تھا۔ (۲)

البتہ بعض احادیث بھی فریق ثانی کی تائید کرتی ہیں مثلاً:

۳۔ امام سعید بن منصور نے "فرج بن فضالة، حدثنا محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري" کے طریق سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ کو لکھ بھیجا تھا کہ "ایک گھوڑے کو دو، دو گھوڑوں کو چار اور ان کے مالک کو ایک حصہ دینا" چنانچہ یہ کل پانچ حصے ہوئے..... (۳)

لیکن اس سے استدلال بوجہ درست نہیں:-

۱۔ یہ روایت مرسل ہے اور امام زہری کی مرسل روایات محدثین کے ہاں ضعیف ہیں۔

۲۔ ہمارے نزدیک مذکورہ بالا حدیث ایک خاص معرکے پر محمول ہے، جس میں مسلمانوں نے کئی راتیں اور دن مسلسل لڑائی میں شرکت کی تھی، جیسے غزوہ یرموک وغیرہ۔

چنانچہ مسلمانوں کو اس بات کی ضرورت ہوئی کہ وہ دو یا زائد گھوڑوں پر سواری کریں۔ ظاہر ہے کہ جب معرکہ کئی دن تک جاری رہے گا تو یقیناً ایک گھوڑا کافی نہ ہوگا۔ اب اگر معاملہ اسی طرح ہو اور دو گھوڑوں کی ضرورت پڑے تو امام وقت کو اختیار ہے کہ وہ بطور نقل دو گھوڑوں کو سہم دے، جس طرح کہ اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ نفلاً ایک گھوڑے کو دو سہم دے، جیسا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے اس اثر میں ارشاد فرمایا ہے، جب کہ ان کا مذہب خود یہی ہے کہ فارس کے دو سہم ہوں گے، ایک اس کا، ایک گھوڑے کا، کما تقدم قبل۔ (۴)

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) إعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۸۱)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) إعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۱۸۲) مزید دلائل اور ان کے جوابات کے لئے دیکھئے حوالہ سابقہ (ص ۱۸۲ ۱۸۳)۔

۵۲ - باب : مَنْ قَادَ دَابَّةَ غَيْرِهِ فِي الْحَرْبِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب میں غازی کی سواری کو اس کی مدد کی غرض سے کھینچنے کی فضیلت بیان فرما رہے ہیں کہ چونکہ اس فعل میں غازی کی مدد ہوتی ہے، اس لئے یہ بھی باعث ثواب عمل ہے۔ (۱)
اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں یہ بتلایا ہو کہ دابہ کو کھینچ کر لے جانا، یہ اس جلب منی عنہ میں داخل نہیں، جس کا ذکر ابو داؤد کی روایت ”لا جلب ولا جنب“ (۲) میں آیا ہے، چنانچہ شیخ الحدیث محمد زکریا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وَلَوْ أَنَّ تَقُولُ : إِنَّهُ أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ النَّهْيَ عَنِ الْجَلْبِ لَا يَتَنَاوَلُ هَذَا“۔ (۳)

۲۷:۹ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ يُونُسَ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ : قَالَ رَجُلٌ لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَفَرَرْتُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ قَالَ : لَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَفِرَّ . إِنَّ هَوَازِنَ كَانُوا قَوْمًا رُمَاءَ . وَإِنَّا لَمَّا لَقِينَاهُمْ حَمَلْنَا عَلَيْهِمْ فَأَنْهَزْمُوا . فَأَقْبَلَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى الْغَنَائِمِ وَاسْتَقْبَلُونَا بِالسَّهَامِ . فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَفِرَّ ، فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ وَإِنَّهُ لَعَلَى بَعْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ . وَإِنَّ أَبَا سُفْيَانَ أَخِذَ بِلِجَامِهَا وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : (أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ) . [۲۷۱۹ : ۲۷۷۲ . ۲۸۷۷ . ۴۰۶۱ - ۴۰۶۳]

(۱) الأبواب والتراجم للكاندھلوي (ج ۱ ص ۱۹۶)۔

(۲) سنن أبي داود، أبواب الزكاة، باب أين تصدق الأموال، رقم (۱۵۹۱ و ۱۵۹۲)۔

(۳) الأبواب والتراجم للكاندھلوي (ج ۱ ص ۱۹۶)۔

(۴) قوله: ”البراء بن عازب رضي الله عنهما“: الحديث، أخرجه البخاري أيضاً كتاب الجهاد والسير، باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء، رقم (۲۸۷۴)، وباب من صف أصحابه عند انهزيمة، ونزل عن دابته واستنصر، رقم (۲۹۳۰)، وباب من قال: خذها وأنا ابن فلان، رقم (۳۰۴۲)، وكتاب المغازي، باب قول الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ..... إِلَى قَوْلِهِ..... غُفُورٌ رَحِيمٌ﴾، رقم (۴۳۱۵-۴۳۱۷) ومسلم، كتاب الجهاد، باب غزوة حنين، رقم (۴۶۱۵-۴۶۱۷)، والترمذي، أبواب الجهاد، باب ما جاء في الثبات عند القتال، رقم (۱۶۸۸)۔

تراجم رجال

۱۔ قتیبہ

یہ شیخ الاسلام ابورجاء قتیبہ بن سعید النخعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب إفشاء السلام من الإسلام“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ سہل بن یوسف

یہ ابو عبد الرحمن سہل بن یوسف انماطی (۲) بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

یہ ابن عون، عبید اللہ بن عمر، عوف الاعرابی، حمید الطویل، سعید بن ابی عروبہ، سلیمان التیمی، عوام بن حوشب، شعبہ اور ثقی بن سعید الطائی رحمہم اللہ تعالیٰ جیسے اساطین علم حدیث سے روایت کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں امام احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، بندار، ابو موسیٰ، ابو بکر بن ابی شیبہ، قتیبہ بن سعید، نصر بن علی جہضمی، عباس بن یزید البحرانی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ جیسے محدثین شامل ہیں۔ (۴)

عباس الدوری، امام یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہیں: ”ثقة، قد سمعت منه“۔ (۵)

امام ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لابأس به“۔ (۶)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۷)

علامہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو ”کتاب الثقات“ میں ذکر کیا ہے۔ (۸)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۸۹)۔

(۲) الأنماطی منسوب إلى النمط، هو ”ثوب من صوف يطرح على اليهودج“ (المنجد في اللغة: مادة ”نمط“)، وكان سهل يبيع الأنماط فنسب إليها تعليقات تهذيب التهذيب (ج ۴ ص ۲۵۹)۔

(۳) تهذيب الكمال (ج ۱۲ ص ۲۱۳)۔

(۴) شیوخ و تلامذہ کے لئے دیکھئے تهذيب الكمال (ج ۱۲ ص ۲۱۳)۔

(۵) تهذيب الكمال (ج ۱۲ ص ۲۱۴)۔

(۶) الحرج والتعديل (ج ۴ ص ۱۹۳)، رقم (۶۰۰۵-۸۸۵)۔

(۷) تهذيب الكمال (ج ۱۲ ص ۲۱۴)۔

(۸) حوالہ بالا۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۱)

اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ابراہیم بن ابی داؤد سے نقل کیا ہے، فرماتے ہیں: ”بصري ثقة“۔ (۲)

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وثقه“۔ (۳)

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ دیگر اصحاب صحاح نے ان سے روایات لی ہیں۔ (۴)

۱۹۴ھ کو ان کی وفات ہوئی۔ (۵) چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت منه سنة

تسعين، ولم أسمع بعد منه شيئاً، أراه كان قد مات“۔ (۶) رحمه الله رحمة واسعة۔

۲۔ شعبہ

یہ امیر المومنین فی الحدیث شعبہ بن الحجاج رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”کتاب الایمان، باب“

المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۷)

۳۔ ابی اسحاق

یہ ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ السیمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۵۔ البراء بن عازب رضی اللہ عنہما

یہ مشہور صحابی حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ ہیں، ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الایمان،

باب الصلاة من الایمان“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۸)

قال رجل للبراء بن عازب رضي الله عنه:

(۱) تہذیب التہذیب (ج ۴ ص ۲۶۰)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) الکاشف (ج ۱ ص ۴۷۱)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۱۴)۔

(۵) تعلیقات تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۱۴)۔

(۶) تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۲۱۴)۔

(۷) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

(۸) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۷۰-۳۷۶)۔

ایک آدمی نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے کہا۔

”مغازی“ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آدمی قبیلہ قیس کا کوئی فرد تھا، چنانچہ مغازی کی روایت میں یوں

آیا ہے: ”وسأله رجل من قیس“۔ (۱)

أفررتم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم حنین؟

کیا آپ لوگ غزوہ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے؟

حدیث باب میں مذکور سوال و جواب غزوہ حنین سے متعلق ہے، جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے مقابل ہوازن و رثقیف قبائل کے ۲۰ ہزار نوجوان تھے اور یہ غزوہ وادی حنین میں لڑا گیا تھا۔ اس غزوے میں اول و ہلہ میں مسلمان مخالف قبائل کی تیر اندازوں سے گھبرا کر تتر بتر ہو گئے تھے اور صرف چند صحابہ ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہ گئے تھے، اس غزوے کی کئی تفصیل ”کتاب المغازی“ میں آچکی ہے۔ (۲)

قال: لکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یفر۔

حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرار نہیں ہوئے۔

کلمہ ”لکن“ استدراک کے لئے ہے اور تقدیری عبارت یہاں اس طرح ہے ”نحن فررنا، ولکن رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یفر“ کہ ہم تو فرار ہو گئے تھے، لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرار نہیں ہوئے۔ (۳)

اور حضرت براء رضی اللہ عنہ کا مقصود اس حذف عبارت سے صحابہ کرام کے فرار ہونے کی تصریح نہ کرنا تھا۔ (۴)

انبیائے کرام علیہم السلام

کا میدان جنگ سے فرار ہونا ممکن نہیں

حضرت براء رضی اللہ عنہ نے یہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین سے راہ فرار اختیار نہیں کی تھی۔

چنانچہ نبی علیہ السلام کی پوری زندگی اس پر دلیل ہے، اسی طرح دیگر انبیاء علیہم السلام کی بھی یہی شان تھی کہ وہ میدان

(۱) الصحيح للبخاري، كتاب المغازي، باب قول الله تعالى ﴿يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُهُمْ﴾، رقم (۴۳۱۷)۔

(۲) كشف الباري، كتاب المغازي (ص ۵۳۲)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۷)۔

(۴) حوالہ بالا۔

جنگ سے کبھی فرار نہیں ہوئے، کیونکہ وہ اقدام میں بے نظیر، شجاعت میں بے مثال ہوتے ہیں، اللہ کی وعدہ نصرت پر انہیں کامل یقین ہوتا ہے اور یہ حضرات شہادت کے اور اللہ کے ساتھ ملاقات کے متمنی ہوتے ہیں۔ انبیائے کرام علیہم السلام میں سے کسی کے حق میں میدان جنگ سے راو فرار اختیار کرنا ثابت نہیں۔ اور جو شخص اس بات کا قائل ہو اسے قتل کیا جائے گا اور اس سے توبہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس کا یہ قول ایسا ہے جیسے کوئی شخص یہ کہے کہ آپ علیہ السلام کالے اور عجمی تھے جب کہ آپ علیہ السلام کا کالا اور عجمی نہ ہونا دلالت قطعہ سے ثابت ہے۔ اور یہ قول کفر ہے، چنانچہ علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وَحَكِي عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا الْإِجْمَاعَ عَلَى قَتْلِ مَنْ أَضَافَ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ نَقْصًا أَوْ عِيَاءً، وَقِيلَ: يَسْتَتَابُ فَإِنْ تَابَ وَإِلَّا قُتِلَ“۔ (۱)

”یعنی ہمارے بعض اصحاب سے یہ اجماع نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی نقص یا عیب کو منسوب کرے تو اسے قتل کیا جائے گا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا، اگر توبہ کرتا ہے تو اچھی بات ہے، ورنہ اسے قتل کیا جائے گا“۔

علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ ایسے شخص (جو حضور ﷺ کے منہزم ہونے کا قائل ہو، اس) کے قتل کئے جانے کی علت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”لأنه كافر، إن لم يتأول، ويعذر بتأويله“۔ (۲)

”یعنی اس لئے کہ وہ شخص کافر ہے، اگر وہ اپنے قول کی تاویل نہ کرے اور اگر وہ اس بات کا قائل کسی نص کو سامنے رکھتے ہوئے اس کی تاویل کرتے ہوئے ہوا ہو تو ایسی تاویل کرنے پر اس کو معذور سمجھا جائے گا اور کافر قرار نہیں دیا جائے گا“۔

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ تصور ہی کیونکر کیا جاسکتا ہے کہ آپ میدان چھوڑ جائیں گے، چنانچہ مسلم کی روایت میں حضرت براء رضی اللہ عنہ ہی کے الفاظ ہیں: ”قال البراء: كنا والله، إذا احمر البأس تنقي به، وإن الشجاع منا للذي يحاذي به“ یعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ (۳) ”حضرت براء بن عازب رضی

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۶۹)، وأيضاً انظر لتفصيل هذه المسألة نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض (ج ۱ ص ۱۶۵)،

القسم الرابع في تصريف وجوه الأحكام.....، فصل في الحجة في إيجاب قتل من سبه أو عابه صلى الله عليه وسلم۔

(۳) الصحيح لمسلم، كتاب الجهاد والسير، باب غزوة حنين، رقم (۴۶۱۶)، والجامع لأحكام القرآن (ج ۸ ص ۱۰۱)۔

اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بخدا! ہم لوگ جب جنگ کی آگ بھڑک اٹھی تو آپ ہی کے ذریعے اپنا بچاؤ کرتے تھے اور ہم میں بہادر وہی سمجھا جاتا جو آپ کے نقش قدم پر چلتا یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے۔۔

إن هوازن كانوا قوما رماة، وإنما لما لقيناهم حملنا عليهم فانهمز مواء فأقبل المسلمون على الغنائم، واستقبلونا بالسهم۔

تحقیق قبیلہ ہوازن کے لوگ بڑے تیر انداز تھے، ہمارا جب ان سے سامنا ہوا تو ہم نے ان پر حملہ کر دیا تو وہ شکست کھا کر بھاگ نکلے، پھر مسلمان غنائم کی طرف متوجہ ہو گئے، چنانچہ کفار نے تیروں کے ساتھ ہمارا استقبال کیا۔ یہاں مذکورہ بالا عبارت میں حضرت براء رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے میدان جنگ کو چھوڑ کر راہ فرار اختیار کرنے کی علت بتلائی کہ اس کی وجہ یہ ہوئی تھی کہ ہوازن کے لوگ تیر اندازی کے ماہر تھے، اس کے باوجود جب ہمارا ان سے آسنا سامنا ہوا اور خوب لڑائی ہوئی تو وہ لوگ بھاگ نکلے، مسلمان یہ سمجھے کہ فتح ہو گئی ہے، دشمن کے لوٹ کر آنے کا اب امکان نہیں، اس لئے وہ غنائم کے جمع کرنے میں مشغول ہو گئے، کفار نے موقع غنیمت جانا، دوبارہ حملہ کر دیا اور خوب تیر برسائے، جس سے مسلمانوں کے قدم اکھڑ گئے، چنانچہ وہ بھاگ نکلے اور اپنی جگہوں کو چھوڑ دیا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ تشریف لائے تو ۱۰ ہزار کا لشکر ساتھ تھا، فتح مکہ کے بعد جب حنین تشریف لے گئے تو بہت سے افراد جو فتح کے بعد مسلمان ہو گئے تھے وہ بھی غزوہ حنین میں شامل ہو گئے، ہوازن نے جب دوبارہ حملہ کیا اور تیروں کی بارش کر دی تو اس اچانک افتاد سے طلقائے فتح مکہ میں بھگدڑ مچ گئی، یہ لوگ ہزاروں کی تعداد میں تھے، اس کے نتیجے میں صحابہ میں بھی فرار کی کیفیت پیدا ہوئی، بعد میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب واپس بلایا تو حضرات صحابہ واپس آ گئے اور اللہ تعالیٰ نے فتح نصیب فرمائی۔ (۱)

فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر۔

رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو آپ فرار نہیں ہوئے۔

یہاں بھی عبارت مقتدر ہے: ”أما نحن فقد فررنا، وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم

يفر۔“ (۲)

(۱) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۵۳۲)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۵۷)۔

فلقد رأيته، وإنه لعلی بغلته البيضاء۔

تحقیق میں نے آپ علیہ السلام کو دیکھا اور آپ اپنے سفید خچر پر سوار تھے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خچر پر سواری کی حالت میں آگے بڑھنا اور پھر مشرکین کے مجمع کی طرف جانا شجاعت و بہادری کی حیرت انگیز مثال ہے۔ پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی حالت میں سواری سے اتر آئے تو شجاعت کی اور بھی اعلیٰ و ارفع مثال قائم ہوئی۔ (۱)

نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فعل سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ اللہ کے راستے میں اپنے نفس کو ہلاکت اور شدت (سختی) میں ڈالنا جائز ہے، کیونکہ غزوہ حنین کے موقع پر تمام صحابہ سوائے بارہ (۲) سب کے سب بھاگ گئے تھے اور مشرکین کی تعداد ان سے کئی گنا زیادہ تھی، لیکن اس کے باوجود یہ حضرات اپنی اپنی جگہوں اور صفوں پر جے رہے اور ضرورت کے وقت فرار کی جو رخصت ہے اس پر عمل پیرا نہیں ہوئے۔ (۳)

وإن أبا سفيان أخذ بلجامها۔

اور حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ خچر کی لگام تھامے ہوئے تھا۔

”أبو سفيان“ سے مراد ابوسفیان الحارث رضی اللہ عنہ ہیں، اور اس بات کی تصریح کتاب المغازی کی روایت

میں موجود ہے: ”وإن أبا سفيان بن الحارث أخذ بزمامها“۔ (۴)

حضرت ابوسفیان بن الحارث رضی اللہ عنہ

یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی اور چچا زاد بھائی حضرت ابوسفیان مغیرہ بن حارث بن عبدالمطلب بن

ہاشم ہاشمی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۵)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۷)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۶۹)۔

(۴) الصحيح للبخاري، كتاب المغازي باب قول الله تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ، فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ﴾، رقم

(۴۳۱۵ و ۴۳۱۷)۔

(۵) سير اعلام النبلاء (ج ۱ ص ۲۰۲) والإصابة (۴ ص ۹۰)۔

انہوں نے حضرت حلیمہ سعدیہ رضی اللہ عنہ کا دودھ پیا تھا۔ (۱)

اور بعض حضرات نے مغیرہ ان کے بھائی کا نام قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ ان کی کنیت ہی ان کا اسم گرامی ہے۔ جبکہ حضرت عبد اللہ بن مبارک اور ابراہیم بن المنذر، علامہ کلبی اور زبیر رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ مغیرہ ان ہی کا نام ہے۔ (۲)

ان کی والدہ غزیہ بنت قیس بن طریف بن عبد العزی ہیں۔ (۳)

یہ شاعر تھے، صحابہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کیا کرتے تھے، اسلام اور اہل اسلام کے شدید ترین مخالفین میں سے تھے، مسلسل بیس سال تک اپنی اس روش پر قائم رہے اور مسلمانوں کے خلاف قریش نے جتنی جنگیں لڑیں، ان سب میں قریش کے ساتھ اور مسلمانوں کے خلاف شریک ہوئے، ان کی مسلسل اسلام دشمن سرگرمیوں کی بناء پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا خون حد قرار دیا تھا۔

جب اسلام کا بول بالا ہوا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کے لئے مکہ مکرمہ کا رخ کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دل میں اسلام کی محبت ڈال دی۔ (۴)

اسلام لانے کا واقعہ

حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کا واقعہ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”طبقات“ میں ذکر کیا ہے، خود حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ ہی کی زبانی سنئے:

”چنانچہ میں اپنی اہلیہ اور بیٹے کے پاس آیا، ان سے کہا کہ نکلنے کی تیاری کرو، کیونکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تشریف لانے ہی والے ہیں تو انہوں نے کہا ہم آپ پر فدا ہوں! آپ کو چاہئے کہ دیکھیں کہ عرب و عجم کے لوگوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی ہے، درآںحالیکہ آپ ان کی دشمنی میں ایک حد کو پہنچ چکے تھے، جب کہ ان کی نصرت کے لئے آپ کو سب سے پہلے جانا چاہئے

(۱) طبقات ابن سعد (ج ۴ ص ۴۹)، والإصابة (ج ۴ ص ۹۰)۔

(۲) الإصابة (ج ۴ ص ۹۰)، وسیر أعلام النبلاء (ج ۱ ص ۲۰۳)۔

(۳) طبقات ابن سعد (ج ۴ ص ۴۹)۔

(۴) حوالہ بالا۔

تھا۔ (یعنی ان کی اہلیہ اور بیٹے نے بھی ان کی حوصلہ افزائی کی۔)

پھر میں نے اپنے بیٹے سے کہا میرے اونٹوں اور گھوڑے کو جلدی سے میرے پاس لاؤ۔ پھر ہم مکہ سے نکلے، منزل ہماری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، تو ہم چلے، جب ابواء مقام پر پہنچے تو وہاں پڑاؤ اختیار کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جمیش کا مقدمہ بھی ابواء میں پڑاؤ ڈالے ہوئے تھا، جس کی منزل مکہ مکرمہ تھی۔ پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سامنا کرنے سے گھبرایا، کیونکہ آپ نے میرے خون کی نذر مان رکھی تھی، چنانچہ میں نے اپنا حلیہ بدلا اور اپنے بیٹے جعفر کا ہاتھ پکڑ کر باہر نکلا، تقریباً ایک میل تک پیدل چلا، یہ اس صبح کی بات ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابواء میں اقامت اختیار کی تھی، چنانچہ میں آپ کے سامنے گیا تو آپ علیہ السلام نے رخ مبارک دوسری طرف پھیر لیا، میں اس طرف سے گیا تو پھر آپ نے رخ پھیر لیا، آپ علیہ السلام نے مجھ سے کئی بار اعراض کیا، تو مجھے قریب اور دور کے خیالات نے آگھیرا اور اپنے سے کہنے لگا کہ میں آپ علیہ السلام تک پہنچنے سے پہلے ہی قتل ہو جاؤں گا۔ اور میں نے ان کی نیکی، صلہ رحمی اور ان کے ساتھ میری قربت کو یاد کیا، پس آپ نے میری اس کوشش اور معذرت کو قبول کیا۔

مجھے یقین تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے اسلام قبول کرنے سے خوش ہوں گے تو میں نے اسلام قبول کر لیا اور اسی حال میں ان کے ساتھ نکل پڑا اور ان کے ساتھ فتح مکہ اور حنین میں شریک ہوا۔ غزوہ حنین میں جب ہمارا دشمن سے سامنا ہوا تو میں گھوڑے سمیت اندھا دھند لشکر میں جا گھسا اور میرے ہاتھ میں ننگی تلوار تھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم میری ہی طرف دیکھ رہے تھے، مگر آپ کو یہ بات معلوم نہ تھی کہ ان کے لئے میں اپنی جان قربان کرنا چاہتا ہوں۔ تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے آپ علیہ السلام سے کہا: ”یا رسول اللہ، هذا أخوک، وابن عمک ابوسفیان ابن الحارث، فارض عنه“ کہ ”یا رسول اللہ! یہ آپ کے بھائی اور آپ کے چچا کے بیٹے ابوسفیان بن حارث ہیں، ان سے راضی ہو جائیے۔“ آپ علیہ السلام نے فرمایا: ”میں نے انہیں معاف کر دیا، اللہ تعالیٰ بھی ان کی وہ عداوتیں جو انہوں نے مجھ سے روارکھی معاف کرے۔“ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: ”میرے بھائی۔“ بخدا! میں نے رکاب

میں ان کے پاؤں کو بوسہ دیا۔“ (۱)

یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صورتہ مشابہ تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو بہت عزیز رکھتے تھے، آپ علیہ السلام نے ان کو جنت کی خوش خبری بھی دی، چنانچہ آپ کا ارشاد ہے: ”أبو سفيان بن الحارث سيد فتيان أهل الجنة“۔ (۲) اور فرمایا: ”أبو سفيان أخي، وخير أهلي، وقد أعقبني الله من حمزة أبا سفيان بن الحارث“ کہ ”ابو سفيان میرے بھائی اور بہتر گھر والوں میں سے ہیں اور تحقیق اللہ عز وجل نے حضرت حمزہ کے بعد مجھے ابو سفيان بن حارث کو بطور بدل کے دیا۔“ چنانچہ اس کے بعد ان کو ”أسد الله“ اور ”أسد الرسول“ کے وقوع الفاظ سے پکارا جاتا تھا۔ (۳)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر انہوں نے ایک انتہائی پراثر اور دردناک مرثیہ بھی کہا تھا۔ (۴)

یہ حج کو گئے اور وہاں حلاق نے ان کا سر مونڈھا، ان کے سر میں ایک مسہ تھا، جس کو حلاق نے کاٹ ڈالا اور اس

(۱) طبقات ابن سعد (ج ۴ ص ۵۰)۔

(۲) الإصابة (ج ۴ ص ۹۰)، والمستدرک للحاکم (ج ۳ ص ۲۵۵)، وسیر أعلام النبلاء (ج ۱ ص ۲۰۵)۔

(۳) الاستیعاب بہامش الإصابة (ج ۴ ص ۸۴)، وطبقات ابن سعد (ج ۴ ص ۵۲)۔

(۴) قال ابن إسحاق: ولأبي سفيان يرثي النبي، ﷺ :

أَرْقُتْ قَبَاتَ لَيْلِي لَا يَزُولُ	وَلَيْلُ أُخْيِ الْمُصِيبَةِ فِيهِ طُؤُلُ
وَأَسْعَدَنِي الْبُكَاءُ وَذَاكَ فِيمَا	أَصِيبَ الْمُسْلِمُونَ بِهِ قَلِيلُ
فَقَدْ عَظُمْتَ مُصِيبَتُنَا وَجَلْتَ	عَثِيَّةٌ قِيلَ قَدْ قُبِضَ الرَّسُولُ
فَقَدْنَا الْوَحْيَ وَالتَّنْزِيلَ فِيمَا	يَرْوَحُ بِهِ وَيَغْلُو جَبْرَيْلُ
وَذَاكَ أَحَقُّ مَا سَأَلْتَ عَلَيْهِ	نُفُوسُ الْخَلْقِ أَوْ كَادَتْ تَسِيلُ
نَبِيٍّ كَأَن يَجْلُو الشُّكَّ عَنَّا	بِمَا يُوحَى إِلَيْهِ وَمَا يَقُولُ
وَيَهْدِينَا فَلَا تَخْشَى ضَلَالًا	عَلَيْنَا، وَالرَّسُولُ لَنَا دَلِيلُ
فَلَمْ تَرِ مِثْلَهُ فِي النَّاسِ حَيًّا	وَلَيْسَ لَهُ مِنَ الْمَوْتِ عَدِيلُ
أَفَاطِمُ إِنْ جَزَعْتَ فَذَاكَ عَذْرُ	وَأِنْ لَمْ تَجْزَعِي فَهُوَ السَّبِيلُ
فَمَعْدِي بِالْعَزَاءِ فَإِنَّ فِيهِ	نُوبَاتُ اللَّهِ وَالْفَضْلُ الْجَزِيلُ
وَقَوْلِي فِي أَبِيكَ وَلَا تَمْلِي	وَهَلْ يَجْزِي بِفَضْلِ أَبِيكَ قِيلُ
فَقَبْرُ أَبِيكَ سَيِّدُ كُلِّ قَبْرِ	وَفِيهِ سَيِّدُ النَّاسِ الرَّسُولُ

سیر أعلام النبلاء (ج ۱ ص ۲۰۴)۔

کی وجہ سے آپ کی موت واقع ہوگئی، چنانچہ لوگ ان کو شہید سمجھتے تھے۔ (۱)
 ۲۰ ہجری کو مدینہ منورہ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۲) رضی اللہ عنہ وأرضاه۔

والنبي صلى الله عليه وسلم يقول:

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبدالمطلب

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے کہ ”میں نبی ہوں، اس میں کچھ جھوٹ نہیں، میں عبدالمطلب جیسے سردار کا بیٹا ہوں۔“

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ بالا قول ”أنا النبي لا كذب“ میں نبوت محمدی کا اثبات ہے، مطلب یہ ہے کہ میں اپنے قول میں کاذب نہیں ہو کہ مجھے شکست ہو، کیونکہ شکست اسی کو ہو سکتی ہے جس کو اللہ کی مدد و نصرت پر یقین نہ ہو اور موت کا خوف لاحق ہو۔ (۳)

اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ پر یقین کامل نبی اور رسول ہی کو ہوتا ہے اور جسے اس درجے کا یقین حاصل ہو اسے شکست نہیں ہو سکتی۔

ترجمة الباب سے حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت اس جملے میں ہے: ”وإن أبا سفيان بن الحارث أخذ بلجامها“۔ (۴)

۵۳ - باب : الرّكاب والغرز للدّابة .

ترجمة الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بتلایا ہے کہ رکاب اور غرز کو اگر جانوروں کے لئے استعمال کیا جائے تو

(۱) حوالہ بالا، والمستدرک (ج ۳ ص ۲۵۵)۔

(۲) سیر أعلام النبلاء (ج ۱ ص ۲۰۵)، وطبقات ابن سعد (ج ۴ ص ۵۳)۔

(۳) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۶۹)۔

(۴) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۵۶)۔ حدیث باب کی مزید تشریح کے لئے دیکھیے کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۵۳۵)۔

اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔

چنانچہ علامہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو یہ مروی ہے: ”اقطعوا الركب، وثبوا على الخيل وثبا“۔ (۱) کہ ”رکاب کو کاٹ ڈالو اور گھوڑے پر اچھل کر سوار ہو“۔ اس سے تو معلوم یہ ہوتا ہے کہ جانور پر سواری کے لئے رکاب استعمال کرنا ممنوع ہے۔ تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ موجودہ ترجمۃ الباب کے ذریعے یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رکاب کے استعمال کو سرے سے ممنوع قرار نہیں دیتے تھے، بلکہ ان کا مقصود اس ممانعت سے لوگوں کو گھوڑے پر خود سے بغیر کسی سہارے کے سوار ہونے کی تمرین اور مشق کی ترغیب دینا ہے، کیونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکاب کا استعمال کیا ہے اور جانور پر سوار ہونے کے لئے اس سے مدد لی ہے۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کیسے اس سے منع فرما سکتے ہیں؟! (۲)

رکاب اور غرز کے معنی

”رکاب“ زین کے اس ٹکے ہوئے حصے کو کہتے ہیں جس میں سوار اپنا پیر ڈالتا ہے۔ اور غرز کے معنی بھی رکاب ہی کے ہیں۔ (۳) اس اعتبار سے یہ دونوں مترادف ہیں۔ پھر بعض حضرات نے دونوں میں فرق یہ بیان کیا ہے کہ ”رکاب“ تو لوہے یا لکڑی کا ہوتا ہے اور ”غرز“ صرف چمڑے ہی کا ہوتا ہے۔

اور بعض حضرات کے نزدیک ”غرز“ اونٹ کے لئے اور ”رکاب“ فرس کے لئے ہوتا ہے۔ (۴)

۲۷۱۰ : حَدَّثَنِي عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ : عَنْ أَبِي أَسَامَةَ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَدْخَلَ رِجْلَهُ فِي الْغَرَزِ ، وَأَسْتَوَتْ بِهِ نَافِقَتُهُ قَائِمَةً ، أَهْلًا مِنْ عِنْدِ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ . [ر : ۱۴۴۳]

(۱) کذا عزاه ابن بطل رحمه الله إلى عمر رضي الله عنه، إلا إنني لم أجده في المصادر التي بين يدي۔

(۲) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۷۰)۔

(۳) المعجم الوسيط (ج ۱ ص ۳۶۸) مادة ”ركب“۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۶۹) وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۸)۔

(۵) قوله: ”عن ابن عمر رضي الله عنهما“: الحديث مر تخريجه في كتاب الوضوء، باب غسل الرجلين في التعلين، ولا يمسح على التعلين۔

تراجم رجال

یہ بعینہ وہی سند ہے جو ابھی ”باب سہام الفرس“ میں گذری ہے۔

تنبیہ

اور حدیث باب کی مکمل تشریح کتاب الحج میں آچکی ہے۔ (۱)

ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث کے اس جملے میں ہے: ”إذا أدخل رجله في الغرز“ اور چونکہ رکاب غرز ہی کے معنی کو شامل ہے تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”غرز“ کے ساتھ ”رکاب“ کو بھی ملحق کر دیا ہے یا اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ دونوں مترادف ہیں۔ (۲)

۵۴ - باب : رُكُوبِ الْفَرَسِ الْعُرِّيِّ .

ترجمة الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمے سے یہ ہے کہ اگر گھوڑے پر زین نہ ہو، اس کی پیٹھ ننگی ہو اور زین کے بغیر ہی آدمی اس پر سوار ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، یہ ضروری نہیں کہ زین کے ساتھ ہی سوار ہوا جائے، بلکہ ننگی پیٹھ پر سواری تو گھڑسوار کی مہارت پر دلالت کرتی ہے۔

لفظ ”عري“ کی تحقیق

”عري“ عین مہملہ کے ضمہ اور راء کے سکون کے ساتھ ہے، اس کے معنی ننگی پیٹھ اور بلا زین کے ہیں، چنانچہ ”فرس عري“ کے معنی ننگی پیٹھ اور بلا زین گھوڑے کے ہوئے۔

(۱) انظر كتاب الحج، باب قول الله تعالى: ﴿يَأْنُوكُ رَجَالًا.....﴾

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۵۸)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۶۹)۔

اور ”عری“ کا لفظ جانوروں کے ساتھ ہی خاص ہے، چنانچہ آدمی کو ”عری“ نہیں کہا جاتا، بلکہ ”عریان“ کہا جاتا ہے۔ (۱)

اس کلمے کے ضبط میں دوسرا احتمال ابن التین رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بیان کیا کہ حدیث میں یہ لفظ راء کے کسرہ اور یاء کی تشدید کے ساتھ ہے یعنی ”عُری“۔

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ولیس فی کتب اللغة ما یساعدہ“۔ (۲) ”لیکن لغت کی کتابیں ان کے قول کی موافقت نہیں کرتیں۔“

۲۷۱۱ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :
أَسْتَقْبَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى فَرَسٍ عُرِيٍّ ، مَا عَلَيْهِ سَرْجٌ ، فِي عُنُقِهِ سَيْفٌ . [ر : ۲۴۸۴]

تراجم رجال

۲۔ عمرو بن عون

یہ عمرو بن عون بن اوس سلمی واسطی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۲۔ حماد

یہ حماد بن زید بن درہم ازدی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا.....﴾ کے تحت آچکے ہیں۔ (۵)

۳۔ ثابت

یہ مشہور تابعی حضرت ابو محمد ثابت بن اسلم بنانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب القراءة

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۸)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۷۰)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۰)۔

(۳) قوله: ”عن أنس رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الهبة، باب من استعار من الناس من الفرس۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، باب ماجاء في القبلة،۔

(۵) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۱۹)۔

وللمعرض علی المحدث“ کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۱)

۴۔ انس

یہ مشہور صحابی رسول حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب من الایمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

قال: استقبلهم النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی فرس عری، ما علیہ سرج، وفی عنقه سیف۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے سامنے ایک ننگی پیٹھ کے گھوڑے پر سوار ہو گئے، اس پر زین نہ تھی اور آپ کی گردن میں تلوار جمائل تھی۔

تنبیہ

حدیث باب ما قبل میں کئی مرتبہ گزر چکی ہے اور وہیں اس سے متعلقہبحاث بھی ذکر کر دی گئی ہیں، اس لئے ہم حرید تشریحات نہیں کریں گے، البتہ بعض فوائد کا ذکر فائدے سے خالی نہ ہوگا۔

حدیث باب سے مستنبط فوائد

۱۔ حدیث سے ایک فائدہ یہ مستنبط ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حد درجے کے متواضع تھے اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ماہر گھڑ سوار تھے، کیونکہ گھوڑے کی ننگی پیٹھ پر سواری وہی شخص کر سکتا ہے جو ہمیشہ گھڑ سواری کرتا ہو اور اس میں مہارت رکھتا ہو۔ (۳)

۲۔ دوسرا فائدہ یہ مستنبط ہوا کہ فارس کے لئے یہ مناسب اور ضروری ہے کہ گھڑ سواری کی مشق اور تمرین کرتا رہے، تاکہ کوئی اچانک مصیبت آئے تو اس کا سامنا کرنے کے لئے پہلے سے تیار ہو۔ (۴)

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۱۸۳)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۰)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۵۸)۔

(۴) حوالہ بالا، وشرح ابن بطال (ج ۵ ص ۷۰)۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت واضح ہے اور وہ حدیث کے اس جملے میں ہے: ”استقبلهم النبی

صلی اللہ علیہ وسلم علی فرس عری“۔ (۱)

۵۵ - باب : الْفَرَسِ الْقَطُوفِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ آہستہ چلنے والے گھوڑے پر سواری جائز اور

مشروع ہے۔

کلمہ ”قطوف“ کی تحقیق

”قطوف“ باب ضرب ونصر سے ہے، اس کے معنی آہستہ چلنے والا کے ہیں، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”قطفت

الدابة یقطف قطافاً: إذا أبطأت“۔ (۲)

۲۷۱۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ : حَدَّثَنَا سَعِيدٌ . عَنْ قَتَادَةَ ،

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرَعُوا مَرَّةً ، فَرَكِبَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا لِأَبِي

طَلْحَةَ كَانَ يَقْطِفُ ، أَوْ كَانَ فِيهِ قِطَافٌ ، فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ : (وَجَدْنَا فَرَسَكُمْ هَذَا بَحْرًا) . فَكَانَ

بَعْدَ ذَلِكَ لَا يُجَارَى . [ر : ۲۴۸۴]

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۸)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۰) ، والمعجم الوسيط (ج ۲ ص ۷۴۶) ، مادة ”قطف“۔

(۳) قوله: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الهبة، باب من استعار من الناس الفرس۔

تراجم رجال

۱۔ عبدالاعلیٰ بن حماد

یہ عبدالاعلیٰ بن حماد بن نصر بایلی ذہلی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۲۔ یزید بن زریع

یہ ابو معاویہ یزید بن زریع تمیمی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ سعید

یہ سعید بن ابی عروبہ ابوالنصر یثکری بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ قتادہ

یہ قتادہ بن دعامہ بن قتادہ سدوسی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۵۔ انس

یہ مشہور صحابی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب الایمان، باب

من الایمان أن يحب کے تحت آچکے ہیں۔ (۴)

اور حدیث باب کی تشریحات ماقبل میں کئی جگہ آچکی ہیں۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت اس جملے میں ہے: ”کان یقطف، أو کان فیہ قطاف“۔ (۵)

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العسل، باب الجنب یخرج ویمشی فی الأسواق وغیرہ۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوصو، باب غسل المني ومرضہ۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العسل، باب: إذا جامع ثم عاد، و من دار علی۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۰۳)۔

(۵) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۵۹)۔

اور کلمہ ”أو“ یہاں شک کے لئے ہے کہ راوی کو شک ہو رہا ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ”یقطف“ فرمایا ہے یا ”قطاف“۔ (۱)

فائدہ

علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

کہ حدیث سے یہ بات مستنبط ہوئی کہ سلطان اگر کمتر جانور پر سواری کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، تاکہ اس کو مشق کر دئے، سدھائے اور اس کی تادیب کرے اور یہ تو اضع کے قبیل سے ہے۔ (۲)

۵۶ - باب : السَّبْقُ بَيْنَ الْخَيْلِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب سے مقصود امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ہے کہ اگر جہاد کی تیاری کے لئے گھوڑ دوڑ کا مقابلہ کیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اس فعل کی مشروعیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت و منصوص ہے۔ (۳)

کلمہ ”سبق“ کی وضاحت

”سبق“ سین مہملہ کے فتح اور باء کے سکون کے ساتھ سَبَقٌ یَسْبِقُ سے مصدر ہے، جس کے معنی مقابلے کے ہیں۔ اور یہی معنی یہاں مراد ہے۔

(۱) حوالہ بالا وفتح الباری (ج ۶ ص ۷۰)۔

(۲) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۷۱)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۵۹)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۷۱)۔

اور اگر یہ کلمہ باء کے فتح کے ساتھ ہو، یعنی ”سبق“ تو اس کے معنی اس شرط کے ہے جو آگے بڑھنے پر رکھی جاتی ہے۔ (۱)

۲۷۱۳ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَجْرَى النَّبِيُّ ﷺ مَا ضَمَرَ مِنَ الْخَيْلِ مِنَ الْحَفَیَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ ، وَأَجْرَى مَا لَمْ يَضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ : وَكُنْتُ فِيمَنْ أَجْرَى .
 قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثَنِي عُيَيْدُ اللَّهِ قَالَ سُفْيَانُ : بَيْنَ الْحَفَیَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ خَمْسَةُ أَمْيَالٍ أَوْ سِتَّةٌ ، وَبَيْنَ ثَنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ مِيلٌ . [ر : ۴۱۰]

تراجم رجال

۱۔ قبیسہ

یہ ابوعامر قبیسہ بن عقبہ بن محمد کوئی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب علامة المنافق“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۲۔ سفیان

یہ مشہور امام حدیث حضرت سفیان بن سعید ثوری کوئی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی ”کتاب الإیمان“ کے مذکورہ باب کے تحت آچکے ہیں۔ (۴)

۳۔ عبید اللہ

یہ عبید اللہ بن عمر العمری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

(۱) حوالہ بالا ومختار الصحاح مادة ”سبق“۔

(۲) قوله: ”عن ابن عمر رضي الله عنهما“: الحديث، مرتخرجه في كتاب الصلاة، باب هل يقال: مسجد بني فلان؟

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۷۵)۔

(۴) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۷۸)۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب التبرز في البيوت۔

۴۔ نافع

یہ ابو عبد اللہ نافع مولیٰ ابن عمر العدوی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۵۔ ابن عمر

یہ مشہور صحابی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب الإیمان، وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بنی الإسلام علی خمس“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۲)

تنبیہ

حدیث باب کی بعض تشریحات ”کتاب الصلاة“ کے تحت آچکی ہیں۔ (۳) اور بعض فوائد کا ذکر انشاء اللہ کچھ صفحات کے بعد ہم ذکر کریں گے۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت حدیث کے ان دو جملوں میں ہے: ”أجرى النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما ضمّر.....“ اور: ”وأجرى ما لم یضمّر“ کیونکہ ”أجرى“ مسابقت کے معنی کو شامل ہے۔ (۴)
قال عبد اللہ: حدثنا سفیان قال: حدثني عبید اللہ۔

عبد اللہ سے مراد کون ہیں؟

یہاں عبد اللہ سے مراد ابن الولید عدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور بعض نسخوں میں جو یہاں ”ابو عبد اللہ“ آیا ہے وہ سہو

اور غلط ہے۔ (۵)

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب من أجاب السائل بأكثر مما سألہ۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۳)۔

(۳) انظر کتاب الصلاة، باب هل یقال: مسجد بنی فلان؟ رقم (۴۲۰)۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۵۹)۔

(۵) شرح الکرمانی (ج ۱ ص ۱۴۷)۔

چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”فعبد الله هو: ابن الوليد العدني، كذا روينا في جامع سفيان الثوري من روايته

عنه“۔ (۱)

”یعنی یہاں عبد اللہ سے ابن الولید عدنی مراد ہیں، اسی طرح ہمیں روایت کی گئی ہے ”جامع

سفيان“ میں سفيان سے عبد اللہ کی روایت میں۔“

پھر دوسری بات یہ ہے کہ ”عبد اللہ“ کی بجائے اگر ”ابو عبد اللہ“ کہا جائے تو یہ ممکن ہی نہیں، کیونکہ امام بخاری

رحمۃ اللہ علیہ کا سماع حضرت سفيان ثوري رحمۃ اللہ علیہ سے ناممکن ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ امام بخاری کی ولادت ۱۹۴ھ کی

ہے اور سفيان ثوري ان سے بہت پہلے ۱۶۱ھ کو وفات پا گئے تھے۔

تعلیق مذکور کا مقصد

مذکورہ بالا تعلیق کا مقصد یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ سفيان ثوري رحمۃ اللہ علیہ

نے اس روایت میں اپنے شیخ عبید اللہ سے ”تحدیث“ کی تصریح کی ہے، بخلاف پہلی روایت کے کہ وہ عنعنہ کے ساتھ

مروی ہے، چنانچہ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”وأراد البخاري بهذا تصريح الثوري عن شيخه بالتحديث بخلاف الرواية الأولى،

فإنها بالعننة“۔ (۲)

تعلیق مذکور کی تخریج

اس تعلیق کو امام سفيان ثوري رحمۃ اللہ علیہ کی ”جامع“ میں موصولاً نقل کیا گیا ہے، جیسا کہ ابھی حافظ صاحب

رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں گذرا۔ (۳)

(۱) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۲)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۹)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۲)۔

قال سفیان: بین الحفیاء إلى ثنية الوداع خمسة أميال.....

حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول سابقہ سند کے ساتھ موصول ہے، یعنی ”سفیان عن عبید اللہ عن

نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ“۔ (۱)

۵۷ - باب : اِضْمَارِ الْخَيْلِ لِلْسَّبْقِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے تو یہ فرمایا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ سنت تو یہ ہے کہ مقابلہ میں وہ گھوڑے مقدم کئے جائیں جن کو ذبا کیا گیا ہے، لیکن اگر ان گھوڑوں کا مقابلہ کروایا جائے جن کا اضمار نہیں کیا گیا تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں:

”إشارة إلى أن السنة في المسابقة أن يتقدم إضمار الخيل، وإن كانت التي لا

تضمّر لا تمتنع المسابقة عليها“۔ (۲)

جب کہ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کا مقصد یوں بیان فرمایا ہے:

”أي هذا باب في بيان إضمار الخيل لأجل السبق، هل هو شرط أم لا؟“۔ (۳)

”یعنی یہ باب مقابلہ کی غرض سے گھوڑے کے اضمار کے بیان میں ہے (مقابلے میں شریک)

گھوڑے کا اضمار کرنا شرط ہے یا نہیں“۔

اور اس کا جواب حدیث باب میں مذکور ہے کہ مقابلے کے گھوڑوں کے لئے اضمار شرط نہیں، اس کے بغیر بھی

مقابلے کروائے جاسکتے ہیں۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۹)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۱)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۹)۔

(۴) المتواري (ص ۱۵۵)۔

اضمار کا مطلب و معنی

اضمار خواہ باب افعال سے ہو یا تفعیل سے، اس کے معنی گھوڑے کو دبلا بنانے اور چھریا بنانے کے ہیں، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”أَضْمَرَ الْفَرَسَ وَضْمَرَهُ“۔ (۱)

اضمار کا طریقہ

اضمار میں ہوتا یہ ہے کہ جانور کو پہلے خوب کھلا پلا کر موٹا کرتے ہیں، اس کے بعد اس کو بند کمرے میں رکھتے ہیں اور اس کے اوپر کپڑا ڈال دیا جاتا ہے، اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کو پسینہ خوب آتا ہے اور آہستہ آہستہ اس کا پانی اور گھاس کم کر دیا جاتا ہے، چنانچہ جب خوب پسینہ آتا ہے تو اس کے جسم کا فالتو گوشت ختم ہو جاتا ہے اور وہ نہایت چاق و چوبند، مضبوط اور پھرتیلا ہو جاتا ہے اور اس اضمار کی مدت اہل عرب کے ہاں چالیس دن ہوتی ہے۔ (۲)

بظاہر یہ فعل تعذیب نظر آتا ہے، لیکن اس کو مسابقت میں استعمال کرنے کے لئے اور جہاد کے لئے تیار کرنے کے لئے ایسا کرنا جائز ہے۔ (۳)

۲۷۱۴ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ ، وَكَانَ أَمْدُهَا مِنَ النَّيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ ، وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ سَابِقَ بَهَا .

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : أَمْدًا : غَايَةً . «فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمْدُ» / الحديد ۱۶ / . [ر : ۴۱۰]

تراجم رجال

۱۔ احمد بن یونس

یہ احمد بن عبد اللہ بن یونس تمیمی ریوے رحمۃ اللہ علیہ ہیں، دادا کی نسبت سے مشہور ہیں، ان کے حالات ”کتاب

(۱) مصباح اللغات (ص ۴۹۹) مادة ”ضممر“ والمعجم الوسيط (ج ۱ ص ۵۴۳) مادة ”ضممر“۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۷۱)، المعجم الوسيط (ج ۱ ص ۵۴۳)، مادة ”ضممر“۔

(۳) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۷۱)، وشرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۴۷)۔

(۴) قوله: ”عن عبد الله رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الصلاة، باب هل يقال: مسجد بني فلان؟

الإيمان، باب من قال: إن الإيمان.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ لیث

یہ امام ابوالحارث لیث بن سعد بن عبدالرحمن فہمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۲)

۳۔ نافع

یہ ابو عبد اللہ نافع مولیٰ ابن عمر رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ عبد اللہ

یہ مشہور صحابی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإيمان، باب الإيمان، وقول السبي صلى الله عليه وسلم: بني الإسلام على خمس“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۴)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت نہیں ہے، کیونکہ ترجمہ تو انہوں نے اضمار الخیل کا قائم کیا ہے اور حدیث جو ذکر کی اس میں خیول مضمرة کا ذکر نہیں ہے، بلکہ خیول غیر مضمرة کا ذکر ہے۔ (۵)

تو اس اعتراض کے شراح نے مختلف جوابات دیئے ہیں:-

۱۔ علامہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ نے یہ جواب دیا ہے کہ امام بخاری نے ترجمہ تو اضمار کا قائم کیا ہے اور روایت یہ ذکر کی ”سابق بين الخيل التي لم تضمر“ تاکہ مکمل حدیث کی طرف اشارہ ہو جائے۔ کیونکہ پوری حدیث یوں ہے: ”أن

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۵۹)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۴)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب من أجاب المسائل بأكثر مما سألہ۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۳۷)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۹)، وشرح ابن بطل (ج ۵ ص ۷۱)۔

الرسول صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي ضمرت، وبين الخيل التي لم تضمر“۔ (۱)
چونکہ حدیث میں دونوں قسم کے مقابلوں کا ذکر ہے، اس لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حصہ ذکر فرمادیا

کیونکہ اس سے باقی حصے کی طرف بھی اشارہ ہو جاتا ہے۔ (۲)

۲۔ علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ جواب ارشاد فرمایا ہے کہ خیول مضمرۃ کا مقابلہ تو عادیۃ معروف ہی ہے، رہے خیول غیر مضمرۃ تو ان میں یہ احتمال و اعتقاد ہو سکتا ہے کہ ان کا مقابلہ جائز نہ ہو، کیونکہ ان کے دوڑانے میں مشقت اور خطرہ ہے، چنانچہ حدیث سے اس کا جواز واضح ہو گیا کہ اس میں بھی کوئی جرح و مضائقہ نہیں ہے۔ (۳)

قال أبو عبد الله: أمدأ غاية: ﴿فطال عليهم الأمد﴾۔

”ابو عبد اللہ“ سے مراد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں اور یہ عبارت صرف ”مستملی“ کے نسخے ہی میں موجود ہے۔ (۴)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں حدیث کے لفظ ”الأمد“ کی تفسیر فرمائی ہے کہ ”أمد“ کے معنی غایت اور انتہاء کے ہیں۔

اور انہوں نے جو تفسیر یہاں ذکر فرمائی ہے وہ ابو عبیدہ کی کتاب ”الحجاز“ میں ذکر کردہ تفسیر ہے۔ (۵)

گھوڑ دوڑ کے مقابلے کی

شرعی حیثیت اور اس کی مختلف صورتیں

حدیث باب میں اس بات کی صراحت ہے کہ گھوڑ دوڑ کا مقابلہ جائز ہے، پھر اس میں تفصیل یوں ہے کہ یہ مقابلے یا تو عوض کے ساتھ ہوں گے یعنی اس میں کوئی انعام وغیرہ بھی ہوگا یا بلا عوض، چنانچہ فقہائے امت کا اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر یہ مقابلے بلا عوض و انعام کے ہوں تو جائز ہیں۔ عوض کے ساتھ مقابلے کی تفصیل آگے آرہی

(۱) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۷۱)۔

(۲) شرح الکرماني (ج ۱۲ ص ۱۴۷)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۰)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۰)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۷۲)۔

(۵) حوالہ بالا۔

ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ مقابلہ کن امور اور جانوروں میں جائز ہے؟

چنانچہ امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ کا مذہب تو یہ ہے کہ یہ مقابلے صرف ”خف، حافر و نصل“ میں ہو سکتے ہیں (۱) ”خف“ سے مراد اونٹ اور ہاتھی ”حافر“ سے مراد گھوڑا، گدھا اور فخر اور ”نصل“ سے مراد تیر اندازی ہے، یعنی مقابلے ان تین چیزوں میں منحصر ہیں، دیگر کسی بھی چیز میں مقابلے جائز نہیں۔ (۲)

جب کہ بعض علماء نے اس مقابلے کو صرف گھوڑوں کے ساتھ خاص کیا ہے، یعنی مقابلہ صرف گھوڑوں کا ہی جائز ہے اور کسی چیز کا مقابلہ جائز نہیں۔ (۳)

اور امام عطاء رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ تمام چیزوں میں مقابلے جائز ہیں۔ (۴)

حضرت سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ سے پتھر پھینکنے کی بابت پوچھا گیا تو فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ (۵)

اور اگر مسابقہ عوض کے ساتھ ہے، جسے ”مراہنہ“ بھی کہا جاتا ہے تو اس کی مختلف صورتیں ہیں، جو مندرجہ ذیل ہیں:-

۱۔ جو عوض ہو وہ انعام کے طور پر ہو اور مقابلہ کرنے والوں کے علاوہ اور کسی کی طرف سے ہو، جیسے سلطان یا اور کوئی بھی دوسرا شخص، یہ صورت بالاجماع جائز ہے، چاہے انعام صرف جیتنے والے کے لئے ہو یا تمام شرکائے مقابلہ کے لئے، یا بعض کے لئے ہو۔ (۶)

چنانچہ علامہ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”إنه صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل على حُلل أتنه من اليمن، فأعطى السابق

(۱) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۲)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۰)، واستدلوا في ذلك بما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”لا سبق إلا في نصل أو خف أو حافر“ رواه الترمذي، رقم (۱۷۰۰)، وأبو داود، (رقم

(۲۵۷۴)، والنسائي، رقم (۳۶۱۵) وأيضاً انظر: الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، كتاب السير، باب السبق، رقم (۴۶۷۱)۔

(۲) المرقاة (ج ۷ ص ۳۱۹)۔

(۳) حوالہ بالا

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) المرقاة لعلي القاري (ج ۷ ص ۳۲۰)۔

(۶) تكملة فتح الملهم (ج ۳ ص ۳۸۹)۔

ثلاث حُلَل، وأعطى الثاني حلتين، والثالث حلة، والرابع ديناراً، والخامس درهماً، والسادس فضة، وقال: "بارك الله فيك، وفي كلكم، وفي السابق والفسكل"۔ (۱)

”یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ کپڑے کے جوڑوں پر جویمین سے آپ کے لئے آئے تھے، گھوڑ دوڑ کا مقابلہ کروایا، چنانچہ اول آنے والے کو تین جوڑے، دوم کو دو جوڑے، سوم کو ایک جوڑا، چہارم کو ایک دینار، پنجم کو ایک درہم، ششم کو چاندی بطور انعام عطا فرمائی اور ارشاد فرمایا: اللہ تم کو اور سب میں برکت دے، اول آنے والے گھوڑے میں بھی اور آخر میں رہنے والے گھوڑے میں بھی۔“

البتہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“ میں یہ نقل کیا ہے کہ مقابلہ صرف سلطان کی طرف سے ہو اور کسی کی طرف سے یہ مقابلہ کروائے جائیں تو جائز نہیں (۲)، لیکن مالکیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ہر متبرع شخص یہ مقابلہ کروا سکتا ہے۔ (۳)

۲۔ اگر مال صرف ایک ہی جانب سے ہو، مثلاً فریقین یوں کہیں کہ اگر تم مجھ سے آگے نکل گئے تو تمہیں اتنا مال بطور انعام دوں گا اور اگر میں تم سے آگے نکل گیا تو میرے لئے کچھ بھی نہیں ہوگا أو بالعکس۔

یہ صورت بھی اوروں کے نزدیک جائز ہے، البتہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اس صورت کو بھی قمار شمار کرتے ہوئے ناجائز قرار دیا ہے۔ (۴)

لیکن مالکیہ کی کتب میں اس صورت کو بھی جائز کہا گیا ہے۔ (۵) چنانچہ صحیح بات یہی ہے کہ ائمہ اربعہ اس دوسری صورت کے جواز پر بھی متفق ہیں۔ (۶)

۳۔ اگر مال دونوں جانب سے ہو، مثلاً فریقین یوں کہیں: ”إن سبقتني فلك علي كذا، وإن سبقتك فلي عليك كذا“ کہ اگر تم مجھ سے آگے نکل گئے تو تمہارے مجھ پر اتنے ہوں گے اور اگر میں تم سے

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۵۹)۔

(۲) المغني لابن قدامة (ج ۹ ص ۳۶۹)۔

(۳) تكملة فتح الملهم (ج ۳ ص ۳۹۰)، وأوجز المسالك (ج ۸ ص ۳۹۰)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۱)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۷۳)۔

(۵) رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع (ج ۵ ص ۲۸۵)، ومسائل شتى (ج ۵ ص ۵۳)۔

(۶) تكملة فتح الملهم (ج ۳ ص ۳۹۰)۔

آگے نکل گیا تو تم پر میرے اتنے ہوں گے۔ یہ صورت بالا جماع حرام ہے، کیونکہ یہ وہی قرار ہے، جس سے شریعت میں منع کیا گیا ہے۔ (۱)

۴۔ فریقین مقابلے میں کسی تیسرے آدمی کو داخل کریں، یہی تیسرا آدمی ”محلل“ کہلاتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ یہ دو جو اصل فریقین ہیں وہ مال کی ایک مقدار نکالیں اور تیسرا کچھ بھی مال نہ دے اور وہ دونوں اس تیسرے آدمی سے کہیں کہ اگر تم ہم دونوں سے آگے نکل گئے تو ہم دونوں کا سارا مال تمہارا اور اگر ہم دونوں تم سے سبقت کر جائیں تو تم پر ہمارے لئے کچھ بھی لازم نہیں ہوگا۔

اب اگر وہ تیسرا شخص ان دونوں سے جو اصل فریق ہیں آگے نکل گیا تو پورے مال کا مستحق وہی ہوگا اور وہ دونوں اس محلل سے سبقت کر گئے تو دو صورتیں ہیں:-

اگر وہ دونوں ایک ساتھ اس محلل سے آگے نکلے ہیں تو کسی کو دوسرے سے کچھ بھی نہیں ملے گا۔ اور اگر یہ دونوں اس محلل سے یکے بعد دیگرے آگے نکل جائیں تو ان دونوں میں سے جو اپنے ساتھی پر سبقت کر گیا ہے وہ اُس کے مال کا مستحق ہوگا اور یہ دوسرا پہلے کے مال کا مستحق نہ ہوگا۔ (۲)

اس چوتھی صورت کا حکم حنفیہ کے نزدیک وہ ہے جو کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے:

”إدخال الثالث إنما يكون حيلة للجواز، إذا كان الثالث يتوهم منه أن يكون سابقا ومسبوقا، فأما إذا كان يتيقن أنه يسبقهما لامحالة، أو يتيقن أنه يصير مسبوقا فلا يجوز“۔ (۳)

”یعنی فریقین کا اپنے ساتھ تیسرے آدمی کو ملانا جواز کے لئے حیلہ اس صورت میں بن سکتا ہے جب کہ تیسرے کے بارے میں یہ گمان ہو کہ وہ سب سے آگے نکل جائے گا یا پیچھے رہ جائے گا، ہاں! اگر اس تیسرے کے بارے میں یہ یقین ہو کہ وہ ان دونوں سے لازمی طور پر آگے نکل جائے گا، یا یہ اس کے بارے میں یہ یقین ہو کہ یہ ان دونوں سے پیچھے رہ جائے گا تو جائز نہیں۔“

(۱) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۱)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۱)، وتكملة فتح الملهم (ج ۳ ص ۳۹۰)۔

(۳) الفتاوى الهيدية (ج ۵ ص ۳۲۴)۔

جواز کی یہ صورت اس شرط کے ساتھ کہ تیسرے آدمی کے بارے میں یہ گمان ہو کہ وہ ان دونوں سے آگے نکل جائے گا، یا پیچھے رہ جائے گا امام ابو حنیفہ، احمد، شافعی، اوزاعی، اسحاق، سعید بن مسیب اور زہری رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے۔ (۱)

جب کہ امام مالک (۲) اور جابر بن زید (۳) رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول یہ ہے کہ محلل کے ساتھ بھی یہ صورت جائز نہیں۔ (۴)

جمہور کا متدل اس چوتھی صورت کے جواز پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ہے جس کو امام ابو داؤد (۵) اور امام احمد (۶) نے نقل کیا ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں:

قال: من أدخل فرسا بين فرسين، يعني هو لا يأمن أن يسبق فليس بقمار، ومن

أدخل فرسا بين فرسين، وقد أمن أن يسبق فهو قمار۔ (۷)

کہ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کوئی شخص دو گھوڑوں کے درمیان اپنا گھوڑا شامل کرے، یعنی جس کے بارے میں یقین نہیں ہے کہ وہ آگے نکل جائے گا تو یہ قمار نہیں ہے اور اگر کوئی شخص دو گھوڑوں کے درمیان اپنا ایسا گھوڑا شامل کرے، جس کے بارے میں یقین ہے کہ وہ آگے نکل جائے گا تو یہ قمار ہے۔“

چنانچہ مذکورہ بالا حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر محلل کے آگے نکلنے کا گمان نہ ہو تو یہ صورت جواز اور قمار کی نہیں۔

البتہ اگر محلل کے سبقت کرنے کا یقین ہو تو یہ یقیناً قمار ہے اور جمہور اس کے جواز کے قائل بھی نہیں۔ واللہ اعلم

(۱) المغنی لابن قدامة (ج ۹ ص ۳۷۲)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۱)، والمدونة الكبرى (ج ص)۔

(۳) المغنی لابن قدامة (ج ۹ ص ۳۷۲)۔

(۴) تکملة فتح الملهم (ج ۳ ص ۳۹۰)۔

(۵) سنن أبي داود، أبواب الجهاد، باب في المحلل، رقم (۲۵۷۹)۔

(۶) مسند الإمام أحمد (ج ۲ ص ۵۰۵)۔

(۷) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۱)، ومشکوٰۃ المصابيح (ج ۲ ص ۱۱۳۸)، رقم (۳۸۷۵)۔

۵۸ - باب : غَايَةُ السَّبْقِ لِلْخَيْلِ الْمُضْمَرَةِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا اس ترجمہ سے مقصود یہ بتلانا ہے کہ خیل مضمرہ کی غایت اور انتہاء دوڑ اور مقابلے کے لئے زیادہ ہوگی اور غیر مضمرہ کے درمیان جب مقابلہ کروایا جائے گا تو ان کے لئے جو غایت مقرر ہوگی وہ کم ہوگی۔ (۱)
اور اس کی وجہ ظاہر ہے، کیونکہ مضمرہ زیادہ دیر تک دوڑنے پر قادر ہوتے ہیں، بخلاف غیر مضمرہ کے کہ وہ جلد تھک جاتے ہیں، اس لئے اگر ان کو ان کی طاقت سے زیادہ دوڑایا گیا تو اس میں ان کے ضرر اور ہلاکت کا قوی اندیشہ ہے۔
چنانچہ حدیث باب میں یہ آیا ہے کہ خیل مضمرہ کی غایت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوران مسابقہ تقریباً چھ میل رکھی تھی، جب کہ غیر مضمرہ کی غایت تقریباً ایک میل رکھی۔ اس میں حکمت وہی ہے جو ہم نے ابھی ذکر کی۔ (۲)

۲۷۱۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ ، عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ^(۳) قَالَ : سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي قَدْ أَضْمِرَتْ ، فَأَرْسَلَهَا مِنَ الْحَفِيَاءِ ، وَكَانَ أَمْدُهَا ثِنْتَةَ الْوَدَاعِ - فَقُلْتُ لِمُوسَى : فَكَمْ كَانَ بَيْنَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : سِتَّةُ أَمْيَالٍ أَوْ سَبْعَةٌ - وَسَأَلَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ ، فَأَرْسَلَهَا مِنْ ثِنْتَةِ الْوَدَاعِ ، وَكَانَ أَمْدُهَا مَسْجِدَ بَنِي زُرَيْقٍ - قُلْتُ : فَكَمْ بَيْنَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : مِيلٌ أَوْ نَحْوُهُ - وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ مِمَّنْ سَأَلَ فِيهَا . [ر : ۴۱۰]

تراجم رجال

۱- عبد اللہ بن محمد

یہ ابو جعفر عبد اللہ بن محمد مسندی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے مختصر حالات ”کتاب الایمان، باب أمور

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۱)۔

(۲) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۶۰)، و شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۷۲)۔

(۳) قولہ: ”عن ابن عمر رضي الله عنهما“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الصلاة، باب هل يقال: مسجد بني فلان؟

الإيمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ معاویہ

یہ ابو عمر و معاویہ بن عمرو الازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ ابواسحاق

یہ ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن الحارث الفزازی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ موسیٰ بن عقبہ

یہ موسیٰ بن عقبہ بن ابی عیاش اسدی مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۵۔ نافع

یہ ابو عبد اللہ نافع مولیٰ ابن عمر رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

۶۔ ابن عمر

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإيمان، باب

الإيمان، وقول النبي صلى الله عليه وسلم: بني الإسلام على خمس“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۶)

تنبیہ

حدیث باب کی تشریح گذشتہ ابواب کے تحت آچکی ہے۔

فائدہ

حدیث باب سے یہ فائدہ مستنبط ہوا کہ جب گھوڑوں کے درمیان مقابلہ کروایا جائے تو مقابلے کی انتہاء و غایت

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۷)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الأذان، باب إقبال الإمام على الناس عند تسوية الصفوف۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجمعة، باب القائلة بعد الجمعة۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب إسباغ الوضوء۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب من أجاب السائل بأكثر مما سألہ۔

(۶) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۳۶)۔

معلوم ہو۔ نیز یہ کہ گھوڑے رفتار اور قوت وغیرہ میں مساوی ہوں اور یہ کہ خیول مضمرہ کے ساتھ غیر مضمرہ کا مقابلہ نہ کروایا جائے۔ اس پر علمائے امت کا اجماع ہے۔ (۱)

۵۹ - باب : نَاقَةُ النَّبِيِّ ﷺ

ترجمة الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی قصواء کا ذکر کرنا چاہتے ہیں۔ (۲)

قَالَ ابْنُ عُمَرَ : أَرَدَفَ النَّبِيُّ ﷺ أُسَامَةَ عَلَى الْقَصْوَاءِ .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ بن زید بن حارثہ کو قصواء اونٹنی پر اپنے پیچھے سوار کیا۔

وَقَالَ الْمُسَوِّرُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَا خَلَّاتِ الْقَصْوَاءُ) . [ر : ۲۵۸۱]

اور حضرت مسور رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قصواء خود نہیں بیٹھی۔

مذکورہ بالا دونوں تعلیقات کی تخریج

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی تعلیق کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے موصولا کتاب المغازی میں نقل کیا ہے۔ (۳)

جب کہ حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ کی تعلیق کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ

(۱) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۷۲)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۱)۔

(۳) انظر الصحيح للبخاري، كتاب المغازي، باب حجة الوداع، رقم (۴۴۰۰)۔

نے بھی موصولاً ذکر کیا ہے۔ (۱)

مذکورہ بالا تعلیقات کے ذکر کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں باب کے تحت دو تعلیقات ذکر کی ہیں، ایک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی دوسری حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ کی، اور دونوں میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ناقۃ ”قصواء“ کا ذکر آیا ہے، مقصد یہ ہے کہ آپ کی ایک ناقۃ تھی، جس کا نام ”قصواء“ تھا۔

باب سے مناسبت

نیز ان تعلیقات کی مناسبت بھی ترجمۃ الباب کے ساتھ واضح ہے کہ باب ”ناقۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ کا قائم کیا گیا ہے اور دونوں تعلیقات میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناقۃ ”قصواء“ کا ذکر ہے۔

۲۷۱۶/۲۷۱۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ ، عَنْ حُمَيْدٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : كَانَتْ نَاقَةُ النَّبِيِّ ﷺ يُقَالُ لَهَا الْعُضْبَاءُ .^(۲)

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن محمد

یہ ابو جعفر عبد اللہ بن محمد مسندی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب أمور الإیمان“

کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

(۱) انظر الصحيح للبخاري، كتاب الشروط، باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب، رقم (۲۷۳۱، ۲۷۳۲)، وأبو داود

في سننه، أبواب الجهاد، باب في صلح العدو، رقم (۲۷۶۵، ۲۷۶۶)، وأبواب السنة، باب في الخلفاء، رقم (۴۶۵۵)۔

(۲) قوله: ”أنسار رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً، كتاب الجهاد، باب ناقۃ النبي صلى الله عليه وسلم، رقم

(۲۸۷۲)، وكتاب الرقاق، باب التواضع، رقم (۶۵۰۱)، وأبو داود في سننه، أبواب الأدب، باب في كراهية الرفعة في الأمور،

رقم (۴۸۰۲ و ۴۸۰۳) والنسائي في سننه، كتاب الخيل والسبق والرمي، باب السبق، رقم (۳۶۱۸)۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۶۵۷)۔

۲۔ معاویہ

یہ ابو عمرو معاویہ بن عمرو الازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۳۔ ابواسحاق

یہ ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن الحارث فزاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

حمید

یہ ابو عبیدہ بن ابی حمید الطویل رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب خوف المؤمن

من أن يحبط عمله وهو لا يشعر“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۵۔ انس

یہ مشہور صحابی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان

أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۴)

(۲۷۱۷) : حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ ، عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ نَاقَةٌ تُسَمَّى الْعُضْبَاءَ ، لَا تُسَبِّقُ . قَالَ حُمَيْدٌ : أَوْ لَا تَكَادُ تُسَبِّقُ ، فَجَاءَ أَعْرَابِيٌّ عَلَى قَعُودٍ فَسَبَقَهَا ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ حَتَّى عَرَفَهُ ، فَقَالَ : (حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْتَفِعَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ) . طَوَّلَهُ مُوسَى . عَنْ حَمَادٍ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ أَنَسٍ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . [۶۱۳۶]

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الأذان، باب إقبال الإمام على الناس عند تسوية الصفوف۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الجمعة، باب القائلة بعد الجمعة۔

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۵۷۱)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۳) قوله: ”عن أنس رضي الله عنه“ الحديث، مترجيحه آنفا في الحديث السابق۔

تراجم رجال

۱۔ مالک بن اسماعیل

یہ ابو غسان مالک بن اسماعیل بن زیاد النہدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۲۔ زہیر

یہ زہیر بن معاویہ بن حدیج جعفی کوئی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مفصل حالات ”کتاب الإیمان، باب الصلاة من الإیمان“ کے تحت گذر چکے ہیں اور سند کے باقی رجال گذشتہ سند میں آچکے ہیں۔ (۲)

قال: كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة تسمى العضباء لا تسبق-

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اونٹنی تھی، جسے ”عضباء“ کہا جاتا تھا، اس کے ساتھ مقابلہ میں کوئی اونٹنی آگے نہیں بڑھتی تھی۔

یعنی ”عضباء“ نامی جو اونٹنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی وہ ہمیشہ دوڑ کے مقابلوں میں آگے ہی رہتی، دوسری اونٹنیاں اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی تھیں۔

قال حميد: أولا تكاد تسبق-

حمید راوی کہتے ہیں کہ یا یہ کہا کہ کوئی اس سے آگے نہیں جاسکتی تھی۔

کلمہ ”و“ شک کے لئے ہے، یعنی حمید الطویل کو شک ہوا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ”لا تسبق“ فرمایا

تھایا ”لا تکاد تسبق“ اور دوسری روایات میں بغیر شک کے ”لا تسبق“ ہی ہے۔ (۳)

فجاء أعرابي على قعود، فسبقها-

تو ایک اعرابی ایک نوجوان اونٹ پر سوار ہو کر آیا، چنانچہ اس کا اونٹ عضباء سے سبقت لے گیا۔

یعنی اس اعرابی کے اونٹ کے ساتھ جو ”عضباء“ کا مقابلہ ہوا تو اعرابی کا اونٹ جیت گیا اور عضباء سے آگے نکل گیا۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب الماء الذى يغسل به شعر الإنسان-

(۲) كشف الباري (ج ۲ ص ۳۶۷)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۴)۔

اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے تلاش بسیار و تتبع کے باوجود اس اعرابی کا نام معلوم نہ ہو سکا، لکھتے ہیں: ”ولم أقف علی اسم هذا الأعرابي بعد التتبع الشديد“۔ (۱)

”قعود“ کے معنی

قعود -- بالفتح علی القاف -- اس جوان اونٹ کو کہتے ہیں جس پر سواری کی جاسکتی ہو، یعنی وہ سوار کو اپنے پر قابو دیتا ہو، اس کی کم از کم مدت دو سال ہے اور جب چھ سال کی عمر کو پہنچ جائے تو وہ ”جمل“ کہلاتا ہے اور ”قعود“ مذکر اونٹ ہی کو کہا جاتا ہے اور مؤنث کو ”قلوص“ کہتے ہیں۔ (۲)

جب کہ ابو عبید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اونٹوں میں ”قعود“ اس کو کہتے ہیں جو اپنے چرواہے کی ہر حاجت میں کام آتا ہو۔ (۳)

فشق ذلك على المسلمين، حتى عزفه۔

تو وہ مسلمانوں پر شاق گذرا، جس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہچان گئے۔

یعنی اعرابی کا اونٹ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی سے سبقت لے گیا تو یہ سبقت لے جانا مسلمانوں پر بہت شاق گذرا کہ آپ کی اونٹنی کیونکر پیچھے رہ گئی اور ان کی اس چیز کو آپ نے بھی محسوس کیا کہ میری اونٹنی کا مقابلے میں پیچھے رہ جانا ان مسلمانوں پر بہت گراں ہوا ہے (۴) اور آپ نے یہ ان مسلمانوں کے چہروں کے آثار سے معلوم کیا، چنانچہ کتاب الرقاق کی روایت میں الفاظ یوں ہیں: ”فلما رأى مافي وجوههم“۔ (۵)

فقال: حق على الله أن لا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضعه۔

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ پر یہ حق ہے کہ دنیا کی جو چیز بلند ہو، اس کو پست کر دے۔

مطلب یہ ہے کہ دنیا کی ہر چیز میں کمال کے بعد زوال ہے، وہ اللہ ہی کی ذات اقدس ہے جس کو زوال نہیں،

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) مختار الصحاح، مادة ”قعود“۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۸۰)۔

(۵) صحيح البخاري، كتاب الرقاق، باب التواضع (۶۵۰۱)۔

ورنہ عادیۃ اللہ تمام اشیاء میں یہی ہے کہ ان کو کامل ہونے کے بعد زوال ہونا ہے، کوئی بھی چیز ہمیشہ کامل و مکمل نہیں رہتی، بالآخر کمزور اور نقصان پذیر ہو جاتی ہے، اس کی واضح مثال حضرت انسان ہے کہ ابتداء چھوٹا سا ہوتا ہے، آہستہ آہستہ بڑھتا جاتا ہے، جوانی میں اپنے کمال کو پہنچتا ہے، پھر جب بڑھاپے کی طرف اس کا سفر شروع ہوتا ہے تو کمال میں نقصان آتا جاتا ہے، بالآخر ایک دن وہ جسم جس پر وہ نازاں و فرحان رہتا تھا فناء ہو جاتا ہے۔ ﴿کل من علیہا فان، ویبقی وجہ ربک ذو الجلال والإکرام﴾۔ (۱)

قصواء اور عضباء ایک

اونٹنی کے دو نام ہیں یا یہ علیحدہ علیحدہ ہیں؟

اس میں اختلاف ہے کہ یہ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹیوں کے نام بیان کئے گئے ہیں، یہ علیحدہ علیحدہ تھیں یا ایک ہی ناقہ کے مختلف نام ہیں۔

چنانچہ علامہ حربی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا کہنا یہ ہے کہ یہ ایک ہی ناقہ کے مختلف نام ہیں، نیز فرماتے ہیں کہ قصواء، عضباء اور جدعاء کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کو موسوم کیا جاتا ہے۔ (۲)

جب کہ بعض دیگر حضرات کا کہنا ہے کہ یہ الگ الگ اونٹیوں کے نام ہیں، عضباء الگ ہے اور قصواء الگ۔ (۳)

سبب اختلاف

در اصل یہاں اختلاف کا سبب یہ ہے کہ سیرت کی کتب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹیوں میں سے ایک کا نام ”عضباء“ دوسری کا ”جدعاء“ تیسری کا ”صلماء“ اور چوتھی کا ”مخضرہ“ آیا ہے (۴) اور یہ سب کی سب کان کی صفات ہیں، چنانچہ ”عضباء“ اس اونٹنی کو کہا جاتا ہے جس کے کان پھٹے ہوئے ہوں، ”جدعاء“ کے معنی کن کٹی کے ہیں، جبکہ ”صلماء“ کے معنی ہیں وہ اونٹنی جس کے دونوں کان کٹے ہوئے ہوں اور ”ناقہ مخضرہ“ کے معنی اس اونٹنی کے ہیں جس کے کان کا کنارہ کٹا ہوا ہو۔

(۱) الرحمن ۲۶، ۲۷۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۴)، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۸۱)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۴)۔

(۴) زاد المعاد فی ہدی خیر العباد (ج ۱ ص ۱۳۴)، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۸۱)۔

اب یہاں دو احتمال ہیں:-

- ۱۔ ان میں سے ہر صفت الگ الگ اونٹنی کی صفت ہے، یعنی ایک اونٹنی ایسی تھی جس کے کان پھٹے ہوئے تھے، اس لئے اسے ”عضباء“ کہا گیا، دوسری کے کان کٹے ہوئے تھے اس لئے اسے ”جدعاء“ کہا گیا، تیسری کے دونوں کان ہوئے تھے لہذا اسے ”صلماء“ سے موسوم کیا گیا اور چوتھی کے کان کا کنارہ کٹا ہوا تھا، لہذا اسے ”مخضرمہ“ کہا گیا۔ (۱)
- ۲۔ یہ سب صفات ایک ہی اونٹنی کی ہوں، اب جس کو جیسا اچھا لگا اور خیال آیا اسی نام سے اس اونٹنی کو موسوم کر دیا۔ یہی رائے علامہ حربی رحمۃ اللہ علیہ کی ہے۔ (۲)

علامہ حربی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے، فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ایک کام کے لئے بھیجا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی ”قصواء“ پر سوار ہوئے ”أنہ ركب (أي علي) ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم القصواء“ یہی روایت حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے، اس میں بجائے ”قصواء“ کے ”عضباء“ مروی ہے، جب کہ بعض دیگر حضرات نے اسی روایت میں ”جدعاء“ کی صفت ذکر کی ہے، لہذا یہ اس بات کی تصریح ہے کہ یہ تینوں صفات ایک ہی اونٹنی کی ہیں، کیونکہ قصہ ایک ہی ہے۔ چنانچہ علامہ قسطلانی فرماتے ہیں: ”فهذا يصرح أن الثلاثة صفة ناقه واحدة؛ لأن القصة واحدة“۔ (۳)

اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے بھی یہی معلوم ہوتی ہے کہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ یہ سب کی سب صفات ایک ہی ناقہ کی ہے، کیونکہ ترجمۃ الباب میں انہوں نے ناقہ کو لفظ مفرد کے ساتھ ذکر کیا ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أفرد الناقة في الترجمة إشارة إلى أن العضباء والقصواء واحد“۔ (۴)

تنبیہ

قصواء اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کے کان کٹے ہوئے ہوں، لیکن یہ بات ملحوظ رہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مذکورہ اونٹنی کن کئی نہیں تھی، بلکہ اس کا یہ نام ہے۔ (۵)

(۱) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۸۱)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۳)۔

(۵) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۴۸)۔

طوله موسى عن حماد عن ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم:

نسخوں کا اختلاف

یہ تعلیق ”مستملی“ کے نسخے میں عبد اللہ بن محمد مسندی رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کے بعد آئی ہے، یعنی باب کی پہلی حدیث جو مسندی سے مروی ہے، جب کہ ابو ذر کی روایت کے علاوہ دیگر نسخوں میں عبد اللہ بن محمد مسندی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت زہیر بن معاویہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کے بعد ہے۔ (۱)

رانج نسخہ کونسا ہے؟

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب یہ تعلیق مستملی کے نسخے میں عبد اللہ بن محمد مسندی کی روایت کے بعد مذکور ہے اور دیگر نسخوں میں سوائے ابو ذر کے زہیر کی روایت کے بعد مذکور ہے تو رانج نسخہ کونسا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں رانج مستملی کا نسخہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ موسیٰ بن اسماعیل کا طریق ابو داؤد میں موجود ہے اس کا سیاق زہیر بن معاویہ عن حمید سے طویل نہیں، ہاں ابواسحاق فزاری کے طریق سے بہر حال طویل ہے۔ (۲)

مذکورہ تعلیق کی تخریج

موسیٰ بن اسماعیل تہذیبی کی اس تعلیق کو موصولاً امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سنن میں ”أبواب الأدب“ میں ذکر کیا ہے۔ (۳)

مذکورہ تعلیق کے ذکر کرنے کا مقصد

معلوم یہ ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اولاً تو ابواسحاق فزاری کی روایت پر اعتماد کرتے ہوئے اسے نقل کر دیا، کیونکہ اس میں حمید الطویل نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سماع کی تصریح کی ہے، پھر موسیٰ بن اسماعیل کی

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۳)، وإرشاد الساری (ج ۵ ص ۸۰)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) الحدیث أخرجه أبو داود، أبواب الأدب، باب في كراهية الرفعة في الأمور، رقم (۴۸۰۲)۔

تعلیق کو ذکر کرتے ہوئے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہی حدیث ثابت البنانی کے طریق سے مطولا بھی مروی ہے، پھر ان کو جب حمید ہی کے طریق سے یہ روایت مطولاً مل گئی تو اسے بھی ذکر کر دیا۔ (۱) واللہ اعلم

ترجمۃ الباب کے ساتھ احادیث باب کی مناسبت

ترجمۃ الباب کے ساتھ احادیث باب کی مناسبت بایں طور ہے کہ باب ”ناقة النبي صلى الله عليه وسلم“ کا قائم کیا گیا ہے، جو عضباء وغیرہ کو بھی شامل ہے، جس کا ذکر باب کے تحت نقل کی گئیں احادیث میں ہے۔ (۲)

باب الغزو علی الحمیر

اختلاف نسخ

یہ باب ہمارے پاکستانی نسخوں میں نہیں ہے۔ (۳) صرف مستملی ہی نے اس باب کو، وہ بھی بغیر حدیث کے اپنے نسخے میں ذکر کیا ہے۔ (۴)

جب کہ نسخی نے اپنی روایت میں اس باب کو اگلے باب کے ساتھ ملا کر یوں ذکر کیا ہے: ”باب الغزو علی الحمیر، و باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم“۔ اور شراح بخاری میں سے بھی کسی نے اس کی طرف توجہ نہیں دی، بہر حال یہ باب دونوں صورتوں میں اشکال سے خالی نہیں۔ (۵)

البتہ مستملی کے نسخے کے اعتبار سے بات یوں بن سکتی ہے کہ ترجمہ تو امام صاحب نے قائم کر دیا اور کسی مناسب حدیث کو اس کے تحت لانے کے لئے بیاض چھوڑ دی، شاید ان کا ارادہ یہی تھا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث جو ”باب اسم الفرس والحمار“ کے تحت گذری، اس کو ترجمے کے تحت داخل کرتے یعنی: ”کت ردف النبي صلى

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۳)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۶۲)۔

(۳) انظر الصحيح للبخاري (ج ۱ ص ۴۰۲)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۴) وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۶۲)۔

(۵) حوالہ بالا۔

اللہ علیہ وسلم علی حمار یقال لہ: عفیر“۔ (۱)

چنانچہ اس حدیث میں یہ احتمال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گدھے پر سواری حالت حضر میں کی ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ حالت سفر میں اس پر سواری کی ہو اس طرح ان حضرات کے ہاں جو مطلق اور عام کے درمیان فرق نہیں کرتے، ترجمہ کا مقصود حلال ہو جائے گا۔ (۲)

اور اگر نفی کے نسخے کو دیکھا جائے تو اس میں بھی صرف بغلہ کا ذکر ہے، گدھے کا سرے سے کوئی ذکر ہی نہیں، اس لئے یہ صورت بھی اشکال سے خالی نہیں۔

اب اس اشکال ثانی کا ایک جواب تو یہی دیا جاسکتا ہے کہ امام صاحب نے باب تو حمیر اور بغلہ کا ذکر کیا اور بغلہ کی حدیث ذکر کرنے کے بعد حمیر کے لئے جگہ چھوڑ دی۔ یا یہ کہا جائے کہ گدھے کا حکم خچر سے لیا جائے گا۔ (۳)

۶۰ - باب : بَغْلَةُ النَّبِيِّ ﷺ الْبَيْضَاءُ .

قَالَ أَنَسٌ [ر : ٤٠٨٢] . وَقَالَ أَبُو حُمَيْدٍ : أَهْدَى مَلِكُ أَيْلَةَ لِلنَّبِيِّ ﷺ بَغْلَةً بَيْضَاءَ [ر : ١٤١١]

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید خچر کا ذکر کرنا چاہتے ہیں۔ (۴)
قاله أنس۔

مذکورہ تعلیق کی تخریج

اس عبارت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس مشہور حدیث کی طرف اشارہ

(۱) انظر الصحيح للبخاري، كتاب الجهاد، باب اسم الفرس والحمار، رقم (٢٨٥٦)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۴)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۴)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۲)۔

فرمایا ہے، جو غزوہ حنین سے متعلق ہے، اس تعلیق کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی موصولاً نقل کیا ہے۔ (۱)

وقال أبو حميد: أهدى ملك أيلة للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء۔
اور حضرت ابو حمید الساعدي رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایلہ کے بادشاہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک سفید
نچر ہدیہ میں دیا تھا۔

مذکورہ تعلیق کی تخریج

اس تعلیق کو امام بخاری کے علاوہ امام مسلم و ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہم نے بھی موصولاً نقل کیا ہے۔ (۲)

مذکورہ تعلیقات کا مقصد

ان تعلیقات کا مقصد بالکل واضح ہے، کہ باب جو قائم کیا اس میں بغلۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر
ہے اور اسی امر کا اثبات ان دونوں تعلیقات میں بھی ہے۔

۲۷۱۸ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَقَ
قَالَ : سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ الْحَارِثِ قَالَ : مَا تَرَكَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا بَغْلَتَهُ الْبَيْضَاءَ ، وَسِلَاحَهُ ، وَأَرْضًا
تَرَكَهَا صَدَقَةً . [ر : ۲۵۸۸]

(۱) انظر الصحيح للبخاري، كتاب المغازي، باب غزوة الطائف، رقم (۴۳۳۷)، والصحيح لمسلم، كتاب الزكاة، باب إعطاء

المؤلفة قلوبهم على الإسلام، وتصبر من قوي إيمانه، رقم (۲۴۴۱)۔

(۲) الصحيح للبخاري، كتاب الزكاة، باب خرص التمر، رقم (۱۴۸۱)، وكتاب الجزية والموادعة، باب إذا وادع الإمام ملك

القرية، رقم (۳۱۶۱) ومسلم، كتاب الفضائل، باب معجزات النبي صلى الله عليه وسلم، رقم (۵۹۴۸) وأبو داود، أبواب

الخراج، باب إحياء الموات، رقم (۳۰۷۹)۔

(۳) قوله: "عمرو بن الحارث رضي الله عنه": الحديث، مر تخریجه في كتاب الوصايا، باب الوصايا۔

تراجم رجال

۱۔ عمرو بن علی

یہ ابو حفص عمرو بن علی بن بحر باہلی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۲۔ تکبی

یہ امام تکبی بن سعید القطان رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۳۔ سفیان

یہ مشہور امام حدیث ابو عبد اللہ سفیان بن سعید ثوری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب علامة المنافق“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

۴۔ ابواسحاق

یہ ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ سیمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب الصلاة من الإیمان“ کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۴)

۵۔ عمرو بن الحارث

یہ ام المؤمنین حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کے بھائی حضرت عمرو بن الحارث رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۵)

تنبیہ

حضرت عمرو بن الحارث رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی مکمل تشریح ”کتاب الوصایا“ میں گزر چکی ہے۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب الرجل یؤضی، صاحبہ۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۸)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۷۰)۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الزکاة، باب الزکاة علی الزوج والأیتام فی الحجر۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث کے اس جملے میں ہے: ”ما ترک النبی صلی اللہ علیہ

وسلم إلا بغلته البیضاء.....“۔

۲۷۱۹ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ . عَنْ سُفْيَانَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَقَ . عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ لَهُ رَجُلٌ : يَا أَبَا عُمَارَةَ وَلَيْتُمْ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ قَالَ : لَا وَاللَّهِ مَا وَلَّى النَّبِيُّ ﷺ . وَلَكِنْ وَلَّى سَرْعَانُ النَّاسِ ، فَلَقِيَهُمْ هَوَازِنُ بِالنَّبْلِ ، وَالنَّبِيُّ ﷺ عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ . وَأَبُو سُفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ أَخَذُ بِلِجَامِهَا . وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : (أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ) . [ر : ۲۷۰۹]

تراجم رجال

۱۔ محمد بن المثنی

یہ ابوموسیٰ محمد بن المثنی بن عبید عنزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”کتاب الایمان، باب حلاوة الایمان“ کے تحت گذر چکے ہیں اور سند کے دیگر رجال یعنی یحییٰ بن سعید، سفیان اور ابواسحاق کے تذکرے کا حوالہ گذشتہ سند میں ابھی گذر چکا ہے۔ (۲)

۵۔ البراء

یہ مشہور صحابی حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب الصلاة من الایمان“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۳)

ایک سوال اور اس کا جواب

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جس خچر پر غزوہ حنین کے موقع پر سوار تھے، کیا یہ

(۱) قوله: ”عن البراء رضي الله عنه“: الحديث مرّ تجرّجہ فی باب من قاد دابة غيره في الحرب۔

(۲) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۵)۔

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۳۷۵)۔

وہی خچر ہے جو ایلہ کے بادشاہ نے آپ کو ہدیہ میں پیش کیا تھا یا کوئی اور؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس خچر پر حنین میں سوار تھے یہ وہ خچر نہیں جو ملک ایلہ نے پیش کیا تھا۔ کیونکہ ملک ایلہ نے جو خچر بطور ہدیہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کیا تھا وہ غزوہ تبوک کے موقع پر تھا جب کہ حنین کا واقعہ اس سے بہت پہلے کا ہے۔ (۱)

اور جس خچر پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین میں سوار تھے، وہ آپ کو فروہ بن نفاثہ - بضم النون، بعدھا فاء خفيفة، ثم مثلثة - (۲) نے ہدیہ میں پیش کیا تھا۔ چنانچہ مسلم شریف کی روایت ہے کہ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بغلة له بيضاء، أهداها له فروة بن نفثة الجذامي۔“ (۳) یعنی ”اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سفید خچر پر سوار تھے، جو آپ کو فروہ بن نفاثہ جذامی نے ہدیہ دیا تھا۔“

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

غزوہ حنین میں بغلہ بیضاء پر سوار تھے یا شہباء پر؟

اب یہاں دوسرا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین کے دن جس خچر پر سوار تھے اس کا رنگ کیا تھا؟ کیونکہ بخاری شریف کی روایات میں بیضاء کا ذکر ہے اور مسلم شریف کی اکثر روایات میں بھی بغلہ بیضاء (۴) کا ذکر ہے، البتہ ایک روایت جو حضرت سلمۃ بن الاکوع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں ”البغلۃ الشہباء“ مروی ہے۔ (۵)

اسی طرح علامہ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے ”طبقات“ میں ایک جگہ تو یہ ذکر کیا کہ نبی علیہ السلام اپنے سفید خچر

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۵)۔

(۲) شرح النووی علی مسلم (ج ۲ ص ۹۹)۔

(۳) انظر الصحيح لمسلم (ج ۲ ص ۱۰۰)، کتاب الجہاد والسير، باب غزوة حنین، رقم (۴۶۱۲)۔

(۴) انظر الصحيح لمسلم، کتاب الجہاد والسير، باب غزوة حنین، رقم (۴۶۱۲)، وأیضا انظر شرح معاني الآثار

للطحاوي (۱۷۷/۲)۔

(۵) صحيح مسلم، کتاب الجہاد والسير، باب غزوة حنین، رقم (۴۶۱۹)۔

دلہل پر سوار ہوئے ”ورکب بغلته البیضاء ذلذل“ (۱) جب کہ اسی باب میں کچھ صفحات کے بعد یہ لکھا کہ آپ علیہ السلام اپنی بغلۃ شہباء پر سوار تھے ”وہو علی بغلۃ لہ شہباء“۔ (۲)

اس تعارض کے تین جوابات ہو سکتے ہیں:-

۱۔ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ آپ علیہ السلام پہلے ایک خچر پر سوار ہوئے، اس سے اتر کر

پھر دوسرے پر سوار ہوئے۔ (۳)

۲۔ جب کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صحیح روایت مسلم کی ہے، یعنی حضرت عباس بن عبدالمطلب

رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث جو ابھی گزری۔ (۴)

غالباً حافظ صاحب کی نظر اس روایت پر نہیں گئی جو ہم نے ابھی حضرت سلمۃ بن الاکوع رضی اللہ عنہ کے حوالے

سے بیان کی، کیونکہ وہ بھی مسلم ہی کی روایت ہے، اس لئے مسلم ہی کی ایک روایت کو رائج اور صحیح، دوسری کو مرجوح قرار

دینا سمجھ میں نہیں آتا جب کہ اس کا شاہد اور متابع بھی موجود ہو، کیونکہ ابن سعد کی وہ روایت جس میں ”علی بغلۃ لہ

شہباء“ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں وہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ کے جواب کا مدار اس بات پر ہے کہ یہاں دو خچر مراد لئے جائیں ایک بیضاء، دوسری

شہباء اور مطلب یہ ہو کہ آپ علیہ السلام غزوہ حنین میں دو خچروں پر باری باری سوار ہوئے۔

۳۔ یہ جواب بھی دیا جاسکتا ہے کہ شہباء اور بیضاء سے مراد ایک ہی خچر ہو، کیونکہ لغت کے اعتبار سے ان الفاظ

میں کوئی خاص فرق نہیں، اس لئے کہ بیاض تو ظاہر ہے کہ سفیدی کو کہتے ہیں، لیکن شہب کے معنی بھی یہ ہیں کہ بیاض کے

ساتھ تھوڑی سی سیاہی بھی ہو، امام محمد رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”الشہبة فی الألوان: البیاض الغالب علی

السود“۔ (۵) اس لئے ممکن ہے کہ اکثر رواۃ نے غالب اکثریت کا اعتبار کر کے بیضاء کہہ دیا ہو اور حضرت سلمۃ بن

الاکوع رضی اللہ عنہ نے خچر کی ہلکی سی سیاہی کو مد نظر رکھتے ہوئے اسے شہباء سے تعبیر کر دیا ہو۔

(۱) طبقات ابن سعد (ج ۱ ص ۱۵۰)۔

(۲) حوالہ بالا (ص ۱۵۵)۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۵۷)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۵)۔

(۵) مختار الصحاح مادة ”شہب“۔

بہر حال یہاں رائج جواب علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ والا معلوم ہوتا ہے۔

تنبیہ

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی مذکورہ حدیث کی تشریح ماقبل میں ”باب من قاد دابة غیرہ فی الحرب“ کے تحت گذر چکی ہے۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث کے اس جملے میں ہے: ”والنبي صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء“۔ (۱)

۶۱ - باب : جِهَادِ النِّسَاءِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس ترجمۃ الباب کے دو مقصد بیان کئے ہیں:

۱۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس ترجمہ میں یہ بیان کیا ہے کہ عورتوں کا جہاد کیا ہے؟ اور ان کے جہاد کی نوعیت بتائی کہ ان کا جہاد حج کرنا ہے۔

۲۔ عورتوں کے جہاد میں شرکت کے جواز کو بیان کرنا مقصود ہے کہ عورتیں جہاد میں شریک ہو سکتی ہیں۔ پہلی صورت میں تو مطلب واضح ہے، دوسری صورت کی وضاحت یوں ہے کہ جب سائلہ یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جہاد میں شرکت کی اجازت طلب فرمائی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نکیر نہیں کی تو آپ علیہ السلام کا نکیر نہ کرنا اس بات کی تقریر ہوئی کہ عورتیں جہاد میں شریک ہو سکتی ہیں اور ان کی شرکت فی الجہاد جائز ہے۔ مگر یہ واضح رہے کہ یہ اجازت مشروط ہے، اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو بالکل جائز نہیں اور اگر فتنے و فساد کا اندیشہ نہ ہو تو عورتیں جہاد میں شریک ہو سکتی ہیں۔ (۲)

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۶۳)۔

(۲) لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۳۴)۔

۲۷۲۱/۲۷۲۰ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ إِسْحَقَ ، عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : ^(۱) أَسْتَأْذَنُ النَّبِيَّ ﷺ فِي الْجِهَادِ ، فَقَالَ : (جِهَادُكُنَّ الْحَجُّ) .
وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ مُعَاوِيَةَ : بِهَذَا .

تراجم رجال

۱۔ محمد بن کثیر

یہ ابو عبد اللہ محمد بن کثیر عبدی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب العلم، باب الغضب فی الموعظة والتعليم.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۲۔ سفیان

یہ مشہور امام حدیث سفیان بن سعید ثوری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب ایمان، باب علامة المنافع“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

۳۔ معاویہ بن اسحاق

یہ ابوالا زہر معاویہ بن اسحاق بن طلحہ بن عبید اللہ القرشی التیمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

یہ اپنے والد اسحاق، عمران، موسیٰ (یہ دونوں ان کے چچا ہیں) اپنی پھوپھی عائشہ، ام الدرداء، عروہ بن الزبیر، سعید بن جبیر، ابو بردہ بن ابوموسیٰ اور ابراہیم تیمی رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

اور ان سے ان کے دو عم زاد اسحاق، طلحہ، ان کے بھتیجے صالح بن موسیٰ، ان کے آزاد کردہ غلام یزید بن عطاء، الاعمش، اسرائیل، سفیان ثوری، شریک، شعبہ، حسن بن عمرو فقیہی اور ابو عوانہ رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ روایت

(۱) قوله: ”عن عائشة رضي الله عنها“: الحديث، مر تخریجه فی کتاب الحج، باب فضل الحج المبرور۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۵۳۶)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۸)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۲۸ ص ۱۶۰)۔

حدیث کرتے ہیں۔ (۱)

امام احمد اور امام نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۲)

امام ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وكان ثقة“۔ (۳)

امام عجل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان ثقة“۔ (۴)

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔ (۵)

امام ابو حاتم اور یعقوب بن سفیان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لابأس به“۔ (۶)

امام یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو ثقة“۔ (۷)

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کو ثقة قرار دیا ہے۔ (۸)

آپ نے معاویہ بن اسحاق کے بارے میں ائمہ جرح و تعدیل کے اقوال ملاحظہ کیے کہ ان کو سب حضرات نے ثقة اور معتمد قرار دیا ہے، لیکن امام ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے ان سب کی رائے سے ہٹ کر انہیں ضعیف کہا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں: ”شیخ واہ“۔ (۹)

مگر ان سب اقوال توثیق کے بعد امام ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ ان کا فرد ہے۔

پھر معاویہ بن اسحاق صرف بخاری ہی کے راوی نہیں، بلکہ ان سے امام نسائی اور ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہما نے بھی روایت لی ہے اور یہ بھی ایک قسم کی توثیق و تعدیل ہے۔

(۱) شیوخ و علماء کے لئے دیکھئے، تہذیب الکمال (ج ۲۸ ص ۱۶۰-۱۶۱)۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۲۸ ص ۱۶۱)۔

(۳) طبقاتہ (ج ۶ ص ۳۳۹)۔

(۴) تعلیقات تہذیب الکمال (ج ۲۸ ص ۱۶۱)، و تہذیب التہذیب (ج ۱۰ ص ۲۰۲)۔

(۵) الثقات لابن حبان (ج ۷ ص ۴۶۷)۔

(۶) تہذیب الکمال و تعلیقاتہ (ج ۲۸ ص ۱۶۱)، و تہذیب التہذیب (ج ۱۰ ص ۲۰۲)۔

(۷) تاریخ الدارمی (ص ۱۷۱)، رقم (۶۱۳)۔

(۸) الکاشف (ج ۲ ص ۲۷۴)۔

(۹) تہذیب الکمال (ج ۲۸ ص ۱۶۱)۔

دوسری بات یہ ہے کہ امام بخاری نے بھی ان سے باب کی صرف یہی روایت لی ہے اور اس کی متابعت حبیب بن ابی عمرہ کے ذریعے ذکر کی ہے۔ اس لئے امام بخاری پر سرے سے کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ (۱)

یہی وجہ ہے کہ علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں ان کا ترجمہ ”میزان الاعتدال“ میں ذکر کیا وہیں ”صح“ کی علامت بھی لگائی ہے۔ (۲) اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے بارے میں معتد قول توثیق کا ہے۔ (۳)

۴۔ عائشہ بنت طلحہ

یہ ام عمران عائشہ بنت طلحہ التیمیہ رحمہا اللہ ہیں۔ (۴)

۵۔ عائشہ

یہ ام المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۵)

قالت: استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد، فقال: جهاد كنَّ الحج۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاد میں شریک ہونے کے لئے اجازت طلب کی تو آپ نے فرمایا: تم عورتوں کا جہاد حج ہے۔

عورتوں کے لئے جہاد واجب نہیں

باب کی حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ جہاد عورتوں پر واجب نہیں اور نہ وہ آیت کریمہ ﴿انفروا خفافا وثقالا﴾ کے عموم کے تحت داخل ہیں۔ اس پر علمائے امت کا اجماع ہے۔ (۶)

(۱) هدي الساري (ص ۴۴۴)۔

(۲) ميزان الاعتدال (ج ۴ ص ۱۳۴)۔

(۳) حاشية سبط ابن العمري على الكاشف (ج ۲ ص ۲۷۵)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحج، باب فضل الحج المبرور۔

(۵) كشف الباري (ج ۱ ص ۲۹۱)۔

(۶) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۷۵)۔

عورتوں کے لئے حج، جہاد سے افضل کیوں ہے؟

نیز حدیث باب میں اس بات پر بھی دلالت ہے کہ عورتیں جہاد کو ذریعہ عبادت بنا سکتی ہیں اور اس میں شریک ہو سکتی ہیں جیسا کہ جہاد کی شرکت کے سوال پر نکیر نہ کرنے سے معلوم ہوا، لیکن افضل عورتوں کے لئے حج بیت اللہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عورتیں اہل قتال میں سے نہیں، نہ ہی ان کو جہاد پر قدرت حاصل ہے، نیز عورت کے لئے اس سے افضل چیز بھی اور کوئی نہیں کہ وہ ستر میں رہے اور مردوں کے ساتھ اختلاط و اجتماع سے پرہیز کرے، یہی ان کے حق میں افضل ہے۔

چنانچہ جب بات یہی ہے کہ عورت کے لئے افضل عام حالات میں بھی ستر اور مردوں کے ساتھ اختلاط سے بچنا ہے تو جہاد کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے، کیونکہ وہاں پردے اور ستر عورت کا اہتمام کیا جاسکتا، نہ ہی نامحرم مردوں کے ساتھ اختلاط سے بچا جاسکتا ہے، برخلاف حج کہ دوران حج عورتوں کے لئے مردوں سے احتراز اور اجتناب کرنا ممکن اور آسان ہوتا ہے۔ اسی لئے ان کے حق میں حج، جہاد سے افضل ہے۔ (۱)

وقال عبد الله بن الوليد: حدثنا سفيان عن معاوية بهذا۔

اس تعلیق کو امام سفيان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کی ”جامع“ میں موصول نقل کیا گیا۔ (۲)

(۲۷۲۱) : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بِهَذَا . وَعَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ ،

عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ . عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ^(۳) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : سَأَلَهُ نِسَاؤُهُ عَنِ الْجِهَادِ ،

فَقَالَ : (نَعَمْ الْجِهَادُ الْحَجُّ) . [ر : ۱۴۴۸]

حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن معاوية بهذا۔

یہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک اور سند ہے، جس میں امام بخاری کے شیخ قبیصہ ہیں۔ (۴)

(۱) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۷۵-۷۶)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۴) وفتح الباري (ج ۶ ص ۷۶)۔

(۳) قوله: ”عن عائشة رضي الله عنها“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الحج، باب فضل الحج المبرور۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۴)۔

تراجم رجال

۱۔ قبیصہ

یہ ابو عامر قبیصہ بن محمد سوائی کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب علامۃ المنافق“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ سفیان

یہ مشہور امام حدیث حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات بھی ”کتاب الایمان“ ہی کے مذکورہ باب کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۳۔ معاویہ

یہ معاویہ بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات گذشتہ حدیث میں گزر چکے۔

۴۔ حبیب بن ابی عمرہ

یہ حبیب بن ابی عمرہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۵۔ عائشہ بنت طلحہ

سابقہ سند دیکھئے۔ (۴)

۶۔ عائشہ

سابقہ سند دیکھئے۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۵)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۸)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحج، باب فضل الحج المبرور۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۹۱)۔

مذکورہ تعلیق کی تخریج

حبیب بن ابی عمرہ کی یہ تعلیق قبضہ کے طریق کے ساتھ موصول ہے۔ (۱)

اور حبیب بن ابی عمرہ کی اس تعلیق کو ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”المستخرج“ میں اور اسماعیلی رحمۃ اللہ علیہ نے

موصولاً نقل کیا ہے۔ (۲)

ترجمۃ الباب کے ساتھ باب کی احادیث کی مناسبت

ترجمۃ الباب کے ساتھ احادیث باب کی مناسبت بایں معنی ہے کہ نبی علیہ السلام نے حج کو عورتوں کا جہاد

قرار دیا ہے۔ (۳)

۶۲ - باب : غَزْوِ الْمَرْأَةِ فِي الْبَحْرِ

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمے سے اس اختلاف کی طرف اشارہ کرنا ہے، جو جمہور اور امام مالک

رحمۃ اللہ علیہ کے درمیان ہے۔ (۴)

چنانچہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ عورتوں کے سمندری غزوے میں شرکت کو ناپسند فرماتے اور ممنوع قرار دیتے

تھے، جب کہ جمہور کے نزدیک عورتیں جس طرح زمینی جنگ میں حصہ لے سکتی ہیں، اسی طرح سمندری جنگ میں بھی

شریک ہو سکتی ہیں۔ (۵)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۴)۔

(۲) تغلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۴۱)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۴)۔

(۴) تعلیقات لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۳۵)۔

(۵) حوالہ بالا، والتمہید (ج ۱ ص ۲۳۳)۔

۲۷۲۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا معاويةُ بْنُ عَمْرٍو : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى ابْنَةِ مِلْحَانَ فَأَتَكَأَ عِنْدَهَا ، ثُمَّ ضَحِكَ . فَقَالَتْ : لِمَ تَضَحُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ : (نَاسٌ مِنْ أُمَّي يَرْكَبُونَ الْبَحْرَ الْأَخْضَرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، مِثْلُهُمْ مِثْلُ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسْرِ) . فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ . قَالَ : (اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا مِنْهُمْ) . ثُمَّ عَادَ فَضَحِكَ . فَقَالَتْ لَهُ مِثْلَ . أَوْ مِمَّ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ لَهَا مِثْلَ ذَلِكَ . فَقَالَتْ : أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ . قَالَ : (أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ ، وَلَسْتَ مِنَ الْآخِرِينَ) . قَالَ : قَالَ أَنَسٌ : فَتَزَوَّجَتْ عِبَادَةَ ابْنِ الصَّامِتِ ، فَرَكِبَتْ الْبَحْرَ مَعَ بِنْتِ قَرْظَةَ . فَلَمَّا قَفَلَتْ . رَكِبَتْ دَابَّتَهَا ، فَوَقَصَتْ بِهَا ، فَسَقَطَتْ عَنْهَا فَمَاتَتْ . [ر : ۲۶۳۶]

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن محمد

یہ ابو جعفر عبد اللہ بن محمد مسندی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب أمور الایمان“

کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۲۔ معاویہ بن عمرو

یہ ابو عمرو معاویہ بن عمرو الازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۳۔ ابواسحاق

یہ ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن الحارث فزاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

(۱) قوله: ”أنس رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في أوائل كتاب الجهاد، باب الدعاء بالجهاد.....

(۲) كشف الباري (ج ۱ ص ۶۵۷)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الأذان، باب إقبال الإمام على الناس عند تسوية الصفوف۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجمعة، باب القائلة بعد الجمعة۔

۴۔ عبد اللہ بن عبد الرحمن الانصاری

یہ ابوطوالہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن معمر بن حزم رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۵۔ انس

یہ مشہور صحابی، خادم نبی، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۲)

قال: قال أنس: فتزوجت عبادة بن الصامت، فركبت البحر مع بنت قرظة۔
ابوطوالہ فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا نے پھر حضرت عباده بن الصامت رضی اللہ عنہ سے نکاح کیا، پھر وہ بنت قرظہ کے ہمراہ سمندر میں سوار ہوئیں۔

تنبیہ

حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا کے حالات کتاب الجہاد کے اوائل اور ان کے شوہر عباده بن صامت رضی اللہ عنہ کے حالات ”کتاب الإیمان، باب بلا ترجمۃ“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

بنت قرظہ

یہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کی اہلیہ محترمہ فاختہ بنت قرظہ رضی اللہ عنہا ہیں، بعض حضرات نے ان کا نام کنود بتایا ہے۔ (۴)

ان کے والد قرظہ بن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف ہیں۔ جیسا کہ خلیفہ بن خیاط نے اپنی تاریخ میں اس کی تصریح کی ہے۔

جب کہ بعض حضرات کو یہ وہم ہوا کہ انہوں نے حضرت فاختہ کو حضرت قرظہ بن کعب الانصاری رضی اللہ عنہما کی

صاحبزادی قرار دیا ہے۔ (۵)

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الہبۃ، باب من استسقی۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۸)۔

(۴) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۶۵)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۷۶)۔

(۵) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۶۵)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۷۷)۔

اور بلاذری نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے کہ قرظہ بن عہد عمر و حالت کفر میں مرا، جب کہ ان کی بیٹی (فاختہ) کی رویت ثابت ہے، نیز ان کے بھائی مسلم بن قرظہ رضی اللہ عنہ کی بھی، جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے لڑتے ہوئے جنگ جمل میں شہید ہوئے۔ (۱)

یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ اسلام کی پہلی بحری جنگ میں شریک تھیں۔ کما فی حدیث الباب۔

تنبیہ

حدیث باب کی جملہ تشریحات کتاب الجہاد کے اوائل میں ”باب الدعاء بالجہاد والشہادۃ.....“ کے تحت آچکی ہیں، البتہ یہاں حدیث باب کی سند سے متعلقہ دو ابحاث ہم ذکر کریں گے۔

بحث اول

اس حدیث کی سند میں ہے: ”حدثنا أبو إسحاق هو الفزاري عن عبد الله بن عبد الرحمن

الأنصاري“ تمام روایات کے سند اسی طرح ہے کہ ابواسحاق اور عبد اللہ کے درمیان اور کوئی راوی نہیں ہے۔ (۲)

جب کہ ابوسعود رحمۃ اللہ علیہ نے ”اطراف“ میں یہ دعویٰ کیا ہے کہ ان دونوں کے درمیان ایک راوی ”زائدہ بن قدامہ“ ساقط ہو گئے ہیں، حافظ جمال الدین مزی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کے اس قول کو برقرار رکھا اور ابوسعود رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی تائید کے لئے یہ فرمایا کہ مسیب بن واضح رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو ”عن أبي إسحاق الفزاري، عن زائدة، عن قدامة“ کے طریق سے نقل کیا ہے۔ (۳)

لیکن علامہ ابوسعود اور حافظ مزی رحمہما اللہ تعالیٰ کا یہ دعویٰ بعض وجوہات کی بنا پر درست نہیں:-

۱۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حافظ مزی کا ابوسعود رحمہما اللہ کے قول کو برقرار رکھنا اور اس کی تائید

مسیب بن واضح کی روایت سے کرنا درست نہیں، بخاری کی روایت ہی صحیح ہے۔ (۴) اس کی وجہ یہ ہے مسیب بن واضح

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) فتح الباری (ج ۷ ص ۷۷)۔

(۳) تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف (ج ۱۳ ص ۷۳)۔

(۴) النکت الطراف (ج ۱۳ ص ۷۳)۔

ضعیف ہے اور ایک ضعیف راوی کی روایت کی بناء پر صحیح بخاری کی روایت کو غلط قرار نہیں دیا جاسکتا۔ (۱)

۲۔ نیز یہی روایت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مسند“ میں ”معاویہ بن عمرو عن أبي إسحاق“ کے طریق سے نقل کی ہے، اس میں بھی ان دونوں کے درمیان کوئی واسطہ نہیں، زائدہ کا نہ ہی کسی اور کا۔ (۲)

۳۔ ابوعلی جیانی رحمۃ اللہ علیہ ابو مسعود رحمۃ اللہ علیہ پر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”تبع طرق هذا الحديث عن أبي إسحاق الفزاري فلم أجد فيها زائدة“۔ یعنی ”ابو اسحاق سے مروی اس حدیث کے تمام طرق کا تتبع میں نے کیا تو ان میں کسی میں بھی زائدہ کو موجود نہ پایا“۔ (۳)

۴۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو اسحاق فزاری کی کتاب ”السير“ میں اس حدیث کو دیکھا تو اس میں بھی زائدہ نہیں تھے۔ (۴)

۵۔ نیز یہی روایت حافظ ابو نعیم نے ”المستخرج“ میں اس سند کے ساتھ نقل کی ہے: ”حدثنا ابن المقرئ، ثنا أبو عروبة، ثنا المسيب بن واضح، عن أبي إسحاق، عن أبي طولة، عن أنس رضي الله عنه“ اس میں بھی زائدہ نہیں ہیں۔ (۵)

اس پوری تفصیل کا حاصل یہ ہوا کہ ابو مسعود کا یہ دعویٰ کہ صحیح بخاری کی روایت میں ابو اسحاق اور عبد اللہ الانصاری کے درمیان ایک راوی زائدہ بن قدامہ ساقط ہو گئے ہیں، درست نہیں۔ اور صحیح بخاری کی روایت ہی درست ہے۔

ابو مسعود کو یہ وہم کیوں ہوا؟

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے بقول ابو مسعود مشقی رحمۃ اللہ علیہ کو یہ وہم اس لئے ہوا کہ معاویہ بن عمرو نے جس طرح یہ حدیث ابو اسحاق سے لی، اسی طرح زائدہ عن ابی طوالہ کے طریق سے بھی حاصل کی ہے۔

چنانچہ ابو مسعود مشقی رحمۃ اللہ علیہ یہ سمجھے کہ یہ روایت معاویہ کے ہاں ”عن أبي إسحاق عن زائدة“ کے

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۷)۔

(۲) مسند الإمام أحمد (ج ۳ ص ۲۶۵)۔

(۳) النکت الطرف (ج ۱۳ ص ۷۳)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) حوالہ بالا۔

طریق سے ہے۔ حالانکہ بات یہ نہیں، بلکہ معاویہ کے پاس یہ روایت ابواسحاق اور زائدہ دونوں سے ہے، چنانچہ معاویہ بن عمرو اس روایت کو بیان کرتے ہوئے کبھی تو دونوں کو ذکر کر دیتے ہیں اور کبھی علیحدہ علیحدہ ہر ایک سے الگ روایت بیان کرتے ہیں۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مسند“ میں معاویہ بن عمرو کی اس حدیث کی تخریج کی اور وہاں زائدہ کی روایت پر ابواسحاق کی روایت کو معطوف کیا ہے، چنانچہ معاویہ بن عمرو کی اس روایت کو پہلے ”ثنا معاویہ بن عمرو ثنا زائدہ ثنا عبد اللہ بن عبد الرحمن بن معمر الأنصاری“ کی سند کے ساتھ بیان کیا (۱)، پھر اس کے بعد یہی روایت ”ثنا معاویہ بن عمرو ثنا أبو إسحاق عن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن معمر“ کے سند سے ذکر کی۔ (۲)

اور اسماعیلی نے اس حدیث کو ”أبي خيثمة عن معاوية بن عمرو عن زائدة“ کے طریق کے ساتھ نقل کیا اور صرف زائدہ کو ذکر کیا ہے۔

نیز ابو عوانہ نے بھی اس روایت کو اپنی ”صحیح“ میں ”عن جعفر الصائغ عن معاوية“ کے طریق سے نقل کیا ہے۔

بہر حال اس پوری تفصیل سے آپ پر یہ بات واضح ہو گئی ہوگی کہ صحیح بخاری کی روایت میں جو آیا ہے، وہی درست ہے۔ (۳) واللہ اعلم

بحث ثانی

حدیث باب کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے تین افراد روایت کرتے ہیں:- اسحاق بن ابی طلحہ، محمد بن یحییٰ بن حبان اور ابو طوالة عبد اللہ بن عبد الرحمن الانصاری۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ حدیث مسند انس رضی اللہ عنہ میں سے ہے، یا مسند ام حرام رضی اللہ عنہا میں سے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس روایت کو جب ابواسحاق نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا تو اس کے الفاظ یہ

(۱) مسند أحمد (ج ۳ ص ۲۶۴)۔

(۲) مسند أحمد (ج ۳ ص ۲۶۵)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۷)۔

ہیں ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدخل علی أم حرام“ (۱) اور ابوطوالہ کی روایت کے الفاظ یوں ہیں: ”دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ابنة ملحان“۔ (۲)

ان دونوں یعنی ابواسحاق اور ابوطوالہ کے کلام سے ظاہر یہی ہے کہ یہ حدیث مسند انس میں سے ہے۔

جب کہ محمد بن یحییٰ نے اپنی روایت یوں بیان کی ہے: ”عن أنس عن خالته أم حرام“ (۳) ان کا کلام اس بات پر واضح دلالت کر رہا ہے کہ یہ حدیث مسند ام حرام میں سے ہے۔ یہی معتمد بات ہے۔ شاید حضرت انس رضی اللہ عنہ اس موقع پر حاضر نہیں تھے تو انہوں نے حدیث میں بیان کردہ واقعہ اپنی خالہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا سے سنا، چنانچہ یہی حدیث حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا سے عمیر بن الاسود نے بھی روایت کی ہے، جس میں واضح طور پر یہ مذکور ہے کہ یہ حدیث مسند ام حرام میں سے ہے، عمیر بن اسود فرماتے ہیں: ”فحدثتنا أم حرام أنها سمعت النبي صلی اللہ علیہ وسلم يقول: أول جيش من أمتي.....“۔ (۴)

اس بحث ثانی کا خلاصہ اب یہ ہوا کہ اس حدیث کا ابتدائی حصہ مسند انس میں سے ہے اور خواب کا جو واقعہ ہے وہ مسند ام حرام میں سے ہے، چونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اس موقع پر موجود نہیں تھے، اس لئے انہوں نے مذکورہ بالا واقعہ اپنی خالہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا سے لیا۔

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت واضح ہے، وہ اس طرح کہ غزو المرأة فی البحر کا باب قائم کیا گیا ہے اور حدیث میں بھی حضرت ام حرام اور فاخہ بنت قریظہ کے غزوۃ البحر میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم کی امارت میں شرکت کا ذکر ہے۔ (۵)

(۱) الحدیث أخرجه البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء، رقم (۲۷۸۸، ۲۷۸۹)۔

(۲) صحيح البخاري كتاب الجهاد والسير، باب غزو المرأة في البحر، رقم (۲۸۷۷، ۲۸۷۸)۔

(۳) صحيح البخاري كتاب الجهاد والسير، باب فضل من يصرع في سبيل الله، رقم (۲۷۹۹، ۲۸۰۰)۔

(۴) صحيح البخاري كتاب الجهاد والسير، باب ما قيل في قتال الروم، رقم (۲۹۲۴)، وانظر لهذا البحث كله فتح الباري

(ج ۶ ص ۷۷)، والنكت الظراف على الأطراف (ج ۱ ص ۲۶۲) و(ج ۱۳ ص ۷۳)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۴)۔

۶۳ - باب : حَمَلَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فِي الْغَزْوِ دُونَ بَعْضِ نِسَائِهِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں یہ بتلایا ہے کہ اگر آدمی اپنی بیویوں میں سے بعض کو اپنے ساتھ جہاد میں خدمت وغیرہ کی غرض سے لے جائے اور بقیہ کو نہ لے جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ (۱)
لیکن علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں ایک قید کا اضافہ کرنا ضروری ہے، وہ یہ کہ ان بیویوں کے درمیان قرعہ اندازی بھی کرے، جیسا کہ باب کی حدیث میں ذکر ہے۔ (۲)

۲۷۲۳ : حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ النُّمَيْرِيُّ : حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ : سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ قَالَ : سَمِعْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ . وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ . وَعَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ ، وَعُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ . عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ : كُلُّ حَدَّثَنِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ ، قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُخْرَجَ أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ ، فَأَيُّهُنَّ يُخْرَجُ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ ، فَأَقْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا . فَخَرَجَ فِيهَا سَهْمِي ، فَخَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ . [ر : ۲۴۵۳] .

تراجم رجال

۱۔ حجاج بن منہال

یہ ابو محمد حجاج بن منہال انماطی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب ماجاء أن الأعمال بالنية والحسبة.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۵)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) قوله: ”عن حديث عائشة رضي الله عنها“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الهبة، باب هبة المرأة لغير زوجها.....

(۴) كشف الباري (ج ۲ ص ۷۴۴)۔

۲۔ عبد اللہ بن عمر

یہ عبد اللہ بن عمر نمیری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۳۔ یونس

یہ یونس بن یزید بن ابی الجہاد اہلی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی پانچویں حدیث کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۲)

۴۔ الزہری

یہ امام محمد بن مسلم ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۵۔ عروہ بن الزبیر

یہ جلیل القدر تابعی حضرت عروہ بن زبیر رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے بھی مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے تحت آچکے ہیں۔ (۴)

۶۔ سعید بن المسیب

یہ مشہور تابعی حضرت سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من قال: إن الأعمال هو العمل“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۵)

۷۔ علقمہ بن وقاص

یہ علقمہ بن وقاص بن محسن لیشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب ما جاء أن

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الشهادات، باب إذا عدل رجل رجلاً.....

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۶۳)، نیز دیکھیے، کشف الباری (ج ۳ ص ۲۸۲)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۹۱)۔

(۵) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۵۹)۔

الأعمال بالنية أو الحسبة“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۱)

۸۔ عبید اللہ بن عبد اللہ

یہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے کچھ حالات ”بدء الوحي“ کی پانچویں حدیث کے تحت اور مفصل حالات ”کتاب العلم، باب متى يصح سماع الصغير؟“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۹۔ عائشہ

یہ حضرت ام المؤمنین عائشہ بن ابی بکر الصديق رضی اللہ عنہا ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

تنبيه

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں باب کے تحت جو حدیث ذکر کی ہے، وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مشہور حدیث ”حدیث الإفک“ ہے، اس حدیث کی مکمل تشریح ”کتاب المغازی“ میں آچکی ہے۔ (۴)

ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث باب کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت ظاہر ہے اور اس میں تصریح ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہمراہ لے گئے تھے، وہ قرعہ اندازی کے بعد لے گئے تھے۔ (۵)

۶۴۔ باب : غَزَوِ النِّسَاءِ وَقِتَالِهِنَّ مَعَ الرِّجَالِ .

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۷۴۱)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۶۶)، و (ج ۳ ص ۳۷۹)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۹۱)۔

(۴) کشف الباری، کتاب المغازی، باب حدیث الإفک (ص ۳۳۲)۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۸)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس بات کا احتمال ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی غرض ترجمۃ الباب سے یہ بیان کرنی ہو کہ عورتیں اگرچہ غزوے کے لیے نکلیں، لیکن وہ قتال نہیں کریں گی، چنانچہ تقدیر عبارت یوں ہوگی ”وقتالهن مع الرجال، أي هل هو سائغ، أو إذا خرجن مع الرجال في الغزو يقتصرن على ما ذكر من مداواة الجرحى ونحو ذلك؟“ یعنی اور عورتوں کا مردوں کے ساتھ قتال کرنا کیا یہ شائع ہے، یا اگر عورتیں مردوں کے ساتھ غزوے کے لیے نکلیں تو زخمیوں کی مرہم پٹی یا اسی طرح کسی خدمت پر ہی اقتضار کریں گی؟ (۱)

۲۷۲۴ : حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ أَنهَزَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ : وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ وَأُمَّ سَلَمَةَ ، وَإِنَّهُمَا لَمُشَمَّرَتَانِ ، أَرَى خَدَمَ سُوقِهِمَا : تَنْقُرَانِ الْقِرْبَ . وَقَالَ غَيْرُهُ : تَنْقُلَانِ الْقِرْبَ عَلَى مُتُونِهِمَا ، ثُمَّ تَفْرِغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ، ثُمَّ تَرْجِعَانِ فَتَمْلَأَانِهَا ، ثُمَّ تَجْبِئَانِ فَتَفْرِغَانِهَا فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ . [۲۷۴۶ ، ۳۶۰۰ ، ۳۸۳۷]

تراجم رجال

۱۔ ابو معمر

یہ ابو معمر عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج مرقی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ عبد الوارث

یہ عبد الوارث بن سعید بن ذکوان تیمی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان دونوں حضرات کے حالات ”کتاب

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۸)۔

(۲) قولہ: ”عن أنس رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضاً كتاب الجهاد والسير، باب المعجن ومن يترس بترس صاحبه، رقم (۲۹۰۲)، وكتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه، رقم (۳۸۱۱)، وكتاب المغازي، باب إذا همت طائفتان منكم أن تفشلا رقم (۴۰۶۴)، ومسلم، كتاب الجهاد، باب غزوة النساء مع الرجال، رقم (۴۶۸۳)۔

العلم، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: اللہم علمہ الكتاب "کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ عبد العزیز

یہ عبد العزیز بن صہیب بنانی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات "کتاب الإیمان، باب حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من الإیمان" کے تحت آچکے ہیں۔ (۲)

۳۔ انس

یہ مشہور صحابی، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات "کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه" کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۳)

قال: لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ احد کے دن جب لوگ شکست کھا کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منتشر ہو گئے۔

یہاں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے جنگ احد میں جو مسلمانوں کو ہزیمت سے دوچار ہونا پڑا تھا، اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے، کتاب المغازی کی روایت میں مزید تفصیل مذکور ہے، جس کو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں بغرض اختصار حذف کر دیا ہے۔ (۴)

قال: ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم، وإنهما لمشمرتان۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اور میں نے حضرت عائشہ اور ام سلیم رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ اپنے پانچے اٹھائے ہوئے تھیں۔

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا یہ مشہور انصاری صحابیہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۵۶-۳۶۱)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۴) تفصیل کے لئے دیکھئے، کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۲۳۰)۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب الحياء في العلم۔

”مشمتران“ باب تفعیل سے اسم فاعل، تشنیہ مؤنث کا صیغہ ہے، کہا جاتا ہے: ”شجر الثوب عن ساقیہ“

یعنی ”اس نے کپڑے کو پنڈلیوں سے اوپر اٹھایا“۔ (۱)

أرى خَدمَ سوقَهما۔

میں ان کی پنڈلیوں کی پازیب کو دیکھ رہا تھا۔

”خَدم“۔ بفتح الخاء المعجمة والدال المهملة۔ خَدَمَہ کی جمع ہے اور اس کے معنی خلخال یعنی

پازیب کے ہیں۔ (۲)

اور ”سوق“ جمع ہے ساق کی۔ جس کے معنی پنڈلی کے ہیں۔ (۳)

ایک سوال اور اس کا جواب

یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تو حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لئے نامحرم تھیں تو حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لئے ام المومنین رضی اللہ عنہا کی پنڈلیوں کی طرف دیکھنا جائز کیسے ہو گیا؟

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سوال کے دو جوابات ارشاد فرمائے ہیں:-

۱۔ یہ نہی عن النظر إلی الاجنبیات سے پہلے کا واقعہ ہے، کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ غزوہ احد کا قصہ بیان فرما رہے ہیں اور اس وقت تک اجنبیات کی طرف دیکھنے کی نہی وممانعت نازل نہیں ہوئی تھی۔

۲۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ تو حدیث میں نہیں فرمایا کہ میں نے ان کی پنڈلی کی طرف جان بوجھ کر دیکھا تھا، چنانچہ ان کی یہ بات اس پر محمول ہے کہ یہ نظر جو پڑی وہ اچانک اور غیر اختیاری طور پر پڑی۔ (۴)

تنقزان القرب

وہ مشکیزوں کو چھلکاتی ہوئی لے جاتی تھیں۔

مطلب یہ ہے کہ مشکیزے پانی سے اتنے لبریز ہوتے کہ ان سے پانی چھلکتا تھا۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۲۶)، ومصباح اللغات مادة ”شجر“۔

(۲) جامع الأصول (ج ۸ ص ۲۴۰)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۷۸)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۶)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۶)۔

(۴) شرح النووي علی مسلم (ج ۲ ص ۱۱۶)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۷)۔

اور جو ترجمہ ہم نے نقل کیا، یہ حضرت انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ (۱)

”تنقزان“ کے معنی اور ضبط

”تنقزان“ تثنیہ مؤنث غائبہ کا صیغہ ہے اور اس کلمے کو شراح نے دو طرح سے ضبط کیا ہے:-

۱۔ یہ تاء کے فتح کے ساتھ ہو تو اس کا باب ”نصر“ ہوگا اس کے معنی کو دہانے اور اچھلنے کے ہوں گے۔ (۲)
لیکن اس صورت میں ”القرب“ کا نصب مشکل ہے، کیونکہ ”النقر“ فعل لازم ہے اور وہ ”القرب“ میں نصب کا عمل نہیں کر سکتا۔

اس اشکال کا جواب صاحب ”تلویح“ نے یہ دیا ہے کہ ”القرب“ منصوب علی نزع الخافض ہے، یعنی تنقزان

بالقرب۔ (۳)

۲۔ یہ تاء کے ضم کے ساتھ ہو تو اس کا باب ”افعال“ ہوگا اور اس صورت میں ”القرب“ کا نصب صحیح اور درست ہے، مطلب یہ ہوگا کہ وہ شدت سیر کی وجہ سے مشکیزوں کو ہلاتی تھیں۔ (۴)

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعض اصول میں ضمہ تاء کی صراحت ہے۔ (۵)

البتہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعض شیوخ ”القرب“ کو مرفوع پڑھا کرتے تھے، بایں طور پر کہ

”القرب علی متونہما“ جملہ حالیہ اسمیہ بلاوا ہو۔ (۶)

جب کہ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ درست لفظ ”تنقزان“ ہے اور ”زفر“ کہتے

ہیں بھاری مشکیزوں کے اٹھانے کو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگلے باب کی روایت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”زفر“ کا

(۱) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۴)۔

(۲) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۶۶)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۷۸)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۶۶)، وقد جاء هذا اللفظ بضم التاء فی رواية باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه، من كتاب مناقب

الأنصار، رقم (۳۸۸)، وباب (إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا.....)، من كتاب المغازی، رقم (۴۰۶۴)۔

(۶) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۸)، وعمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۶۷)، والنهاية (ج ۵ ص ۱۰۶)۔

لفظ نقل کیا ہے۔ (۱)

البتہ یہ بات طے ہے کہ یہ کلمہ خواہ فتح تاء کے ساتھ یا ضمہ کے، یہ سرعت سیر سے کنایہ ہے۔ (۲)

وقال غیرہ: تنقلان القرب علی متونہما۔

اور ابو معمر کے علاوہ کسی دوسرے نے یہ کہا ہے کہ وہ دونوں اپنی پشت پر رکھ کر مشکیزوں کو منتقل کرتی تھیں۔

مذکورہ تعلیق کا مطلب و مقصد

ابو ذر، کشمینی اور حموی کے نسخوں میں اسی طرح ہے، اس حدیث کو بعینہ اسی سند اور متن کے ساتھ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب المغازی میں غزوہ احد (۳) کے تحت ذکر کیا ہے۔ اس میں رواۃ نے کوئی اختلاف نہیں کیا، بلکہ سبھی نے ”تنقزان“ نقل کیا ہے۔ (۴)

اور ”غیرہ“ میں ضمیر مجرور ابو معمر کی طرف راجع ہے اور غیر سے مراد جعفر بن مہران ہیں۔ (۵)

اب مذکورہ بالا عبارت کا مطلب یہ ہوا کہ عبدالوارث سے حدیث باب کو روایت کرنے والے سبھی حضرات نے ”تنقزان“ ہی کہا ہے، البتہ جعفر بن مہران نے اپنی روایت میں ”تنقلان“ نقل کیا ہے، اور یہ بات تو کسی پر مخفی نہ ہوگی کہ ”تنقزان“ کی صورت میں جواشکالات پیش آرہے تھے وہ ”تنقلان“ کی صورت میں نہیں آتے کیونکہ یہ فعل متعدی ہے اور معنی بھی اس کے واضح ہیں۔ (۶)

مذکورہ تعلیق کی تخریج

مذکورہ تعلیق کو امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”صحیح“ (۷) میں عبد اللہ بن عبد الرحمن الدارمی کے واسطے سے،

(۶) أعلام الحديث للخطابي (ج ۲ ص ۱۳۸۵)۔

(۱) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۸)۔

(۲) تعلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۴۲)۔

(۳) الصحيح للبخاري (ج ص) کتاب المغازی، باب ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ﴾، رقم (۴۰۶۴)۔

(۴) تغلة التعلیق (ج ۳ ص ۴۴۲)۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) صحيح مسلم، کتاب الجہاد والسير، باب غزوة النساء مع الرجال، رقم (۴۶۸۳)۔

ابویعلیٰ موصلی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مسند“ میں اور اسماعیلی رحمۃ اللہ علیہ نے جعفر بن مہران کے واسطے سے بعینہ حدیث باب کی سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (۱)

ثم تفر غانہ فی أفواء القوم، ثم ترجعان، فتملاّ نہا، ثم یجیئان فتفر غانہ فی أفواء القوم.....

پھر وہ دونوں پانی کو قوم کے منہ میں انڈیلتیں، پھر لوٹ جاتیں اور مشکیزوں کو بھر کر لاتیں، پھر آتیں، پس پانی کو قوم کے منہ میں انڈیلتیں۔

”تفر غانہ“ باب افعال سے ہے، اس کے معنی گرانے اور انڈیلنے کے ہیں اور ضمیر منصوب ماء کی طرف راجع ہے جو قرب کے لفظ سے مفہوم ہو رہا ہے، اب مطلب یہ ہوا کہ وہ دونوں اس پانی کو جو مشکیزوں میں تھا لوگوں کے منہ میں گراتی اور انڈیلتی تھیں۔ (۲)

اور ”ابوذر“ کے نسخے میں ”تفر غانہا“ ہے، اس صورت میں ضمیر منصوب ”القرب“ کی طرف راجع ہوگی۔ (۳)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کا انطباق

علامہ ابن المنیر اسکندرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کے الفاظ پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ تو قائم کیا ہے ”غزو النساء، وقتالهن مع الرجال“ کا اور باب کے درمیان جو حدیث ذکر کی اس میں سرے سے غزوے یا قتال کا ذکر ہی نہیں ہے، اس لئے ترجمہ اور حدیث کے تحت مناسبت موجود نہیں ہے، چنانچہ فرماتے ہیں: ”بَوَّبَ عَلَى غَزْوِهِنَّ وَقِتَالِهِنَّ، وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُنَّ قَاتِلْنَ“۔ (۴)

پھر انہوں نے خود ہی اعتراض مذکورہ بالا کا جواب دیتے ہوئے دو مناسبتیں ذکر فرمائی ہیں:-

۱۔ یہ کہا جائے کہ عورتیں مجاہدین اور غازیوں کی جو اعانت و مدد وغیرہ کرتی تھیں وہی ان کا غزوہ و جہاد تھا۔ (۵)

(۱) تَغْلِيْقُ التَّعْلِيْقِ (ج ۳ ص ۴۴۲)، وَفَتْحُ الْبَارِي (ج ۶ ص ۷۸)۔

(۲) عَمْدَةُ الْقَارِي (ج ۱۴ ص ۱۶۷)، وَشَرْحُ الْقِسْطِ لَانَبِي (ج ۵ ص ۸۴)۔

(۳) إِرْشَادُ السَّارِي (ج ۵ ص ۸۴)۔

(۴) الْمُتَوَارِي (ص ۱۵۶)، وَعَمْدَةُ الْقَارِي (ج ۱۴ ص ۱۶۶)، وَفَتْحُ الْبَارِي (ج ۶ ص ۷۸)۔

(۵) حوالہ بالا۔

اس جواب کی تائید مختلف احادیث سے ہوتی ہے، چنانچہ ابوداؤد شریف کی روایت ہے، حشر بن زیاد اپنی دادی ام زیاد رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں:-

”أنها خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة خيبر سادس ست نسوة، فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم، فبعث إلينا، فجننا، فرأينا فيه الغضب، فقال: مع مَنْ خرجت، وبأذن مَنْ خرجت؟ فقلنا: يا رسول الله، خرجنا نغزل الشعر، ونعين به في سبيل الله، ومعنا دواء للجرحى، ونناول السهام، ونسقي السويق.....“ (۱)

”یعنی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ خیبر میں نکلیں وہ چھ خواتین میں سے چھٹی خاتون تھیں، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک بات پہنچی تو انہوں نے ہمیں بلانے کے لیے آدمی بھیجا تو ہم حاضر خدمت ہوئیں، ہم نے ان کے چہرے پر غصہ دیکھا، فرمایا تم عورتیں کس کے ساتھ اور کس کی اجازت سے نکلی ہو؟ ہم نے کہا یا رسول اللہ! ہم اس لیے نکلی ہیں کہ سوت کاتیں گی اور اس کے ذریعے اللہ کے راستے میں مدد دیں گی اور ہمارے پاس زخمیوں کے لیے دوا ہے اور ہم تیر پکڑائیں گی اور ستوپلائیں گی۔“

اس حدیث میں یہ آیا ہے کہ ہم تیر اندازوں کو تیر پکڑائیں گی اور یہ بات طے ہے کہ غازی کو کچھ دینے والے کو اس کے مثل اجر و ثواب ملے گا۔ (۲)

نیز اس جواب کی تائید حضرت ربیع بن معوذ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے بھی ہوتی ہے، جو اگلے باب کے بعد والے باب میں آرہی ہے کہ: ”كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم نسقي، ونداوي الجرحى.....“ (۳)

اسی طرح مسلم شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: ”وقد كان يغزو بهن، فنداوين الجرحى.....“ (۴) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوات میں عورتوں کو بھی ساتھ لے جاتے تھے، جو زخمیوں کی دیکھ بھال اور مرہم پٹی وغیرہ کرتی تھیں۔ (۵)

(۱) سنن أبي داود، أبواب الجهاد، باب في المرأة والعبد يحذيان من الغنيمه، رقم (۲۷۲۹)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۶)۔

(۳) صحيح البخاري، كتاب الجهاد، باب مداواة النساء الجرحى في الغزو، رقم (۲۸۸۲)۔

(۴) صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب النساء الغازيات يرضغن لهن، رقم (۴۶۸۴)۔

(۵) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۸)۔

۲۔ یا یہ کہا جائے کہ یہ صحابیات رضی اللہ عنہن جب زخموں کی دیکھ بھال کا فریضہ انجام دیتیں اور انہیں پانی وغیرہ پلاتیں تو بعض اوقات ان امور کی ادائیگی کے دوران اپنی حفاظت اور بچاؤ کی بھی ضرورت پڑ جاتی تھی اور یہی احتمال غالب ہے، اسی لئے ان کی طرف بھی قتال کی نسبت کر دی گئی۔ (۱)

اس احتمال کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے، جس کو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے، چنانچہ صحیح مسلم

کی روایت ہے:

”أن أم سليم اتخذت يوم حنين خنجرًا، فكان معها، فرآها أبو طلحة، فقال:

يا رسول الله، هذه أم سليم معها خنجر۔ فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما

هذا الخنجر؟ قالت: اتخذته إن دنا مني أحد من المشركين بقرئ به بطنه۔“ (۲)

”کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا غزوہ حنین کے موقع پر ایک خنجر سنبھالے ہوئے تھیں، جو ان

کے پاس ہی تھا، حضرت ابو طلحہ (ام سلیم کے شوہر) رضی اللہ عنہ نے ان کو دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! یہ ام سلیم ہیں، جن کے پاس خنجر ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا سے فرمایا: یہ خنجر تم نے کیوں لیا ہوا ہے؟ تو انہوں نے کہا

کہ اگر کوئی مشرک میرے قریب آیا تو اس خنجر کے ذریعے میں اس کا پیٹ چاک کر دوں گی۔“

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں لڑی گئی مشہور جنگ، جنگ یرموک میں عورتوں نے لڑائی

لڑی ہے، جب رومیوں نے مسلمانوں پر شدید حملہ کیا اور وہ مسلم لشکر میں گھس آئے تو رومی عورتوں کو تلوار سے مارنے

لگے، اس موقع پر قریش کی عورتوں نے رومیوں کا بڑی پامردی سے سامنا کیا اور آخر کار انہیں مار بھگایا۔ (۳)

۶۵۔ باب : حَمَلُ النِّسَاءِ الْقُرْبَ إِلَى النَّاسِ فِي الْعَزْوِ .

(۱) حوالہ بالا۔ المتواری (ص ۱۵۶)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۶۶)۔

(۲) صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسير، باب عزوة النساء مع الرجال، رقم (۴۶۸۰)۔

(۳) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۸۴)، وشرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۷۷)۔

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمہ الباب سے اس امر کا جواز و مشروعیت بتلانا ہے کہ عورتیں غزوے میں لوگوں کو پانی پلا سکتی ہیں۔ اس میں حرج کی کوئی بات نہیں ہے۔ (۱)

۲۷۲۵ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ : عَنِ ابْنِ شِهَابٍ : قَالَ ثَعْلَبَةُ ابْنُ أَبِي مَالِكٍ : (۲) إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَسَمَ مُرُوطًا بَيْنَ نِسَاءٍ مِنْ نِسَاءِ الْمَدِينَةِ ، فَبَقِيَ مِرْطٌ جَيِّدٌ ، فَقَالَ لَهُ بَعْضُ مَنْ عِنْدَهُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَعْطِ هَذَا ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي عِنْدَكَ ، يُرِيدُونَ أُمَّ كُلثُومَ بِنْتَ عَلِيٍّ ، فَقَالَ عُمَرُ : أُمَّ سَلِيطٍ أَحَقُّ . وَأُمَّ سَلِيطٍ مِنْ نِسَاءِ الْأَنْصَارِ ، مِمَّنْ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . قَالَ عُمَرُ : فَإِنَّهَا كَانَتْ تَزْفِرُ لَنَا الْقُرْبَ يَوْمَ أُحُدٍ . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : تَزْفِرُ نَحِيضٌ . [۳۸۴۳]

تراجم رجال

۱۔ عبدان

یہ عبد اللہ بن عثمان بن جبلة رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ عبد اللہ

یہ عبد اللہ بن مبارک بن واضح حنفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے حالات ”بدء الوحي“ کی پانچویں حدیث کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

۳۔ یونس

یہ ابو یزید یونس بن یزید بن ابی النجاد اہلی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی پانچویں

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۹)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۷۹)۔

(۲) قوله: ”ثعلبة“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا كتاب المغازي، باب ذكر أم سليط، رقم (۴۰۷۱)، والحديث من إفرادہ،

عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۰)۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۳۶۱-۳۶۲)۔

حدیث (۱) اور مفصل حالات ”کتاب العلم، باب من یرد اللہ بہ خیرا.....“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۲)

۴۔ ابن شہاب

یہ ابو بکر محمد بن مسلم ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے بھی حالات ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث

میں آچکے ہیں۔ (۳)

۵۔ ثعلبہ بن ابی مالک

یہ ابوتحیی یا ابو مالک ثعلبہ بن ابی مالک عبد اللہ بن سام القرظی المدنی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

یہ بنو قریظہ کی مسجد کے امام تھے اور آخر عمر تک اس منصب پر فائز رہے اور انصار کے حلیف تھے۔ (۵)

ان کے والد عبد اللہ بن سام ابو مالک اصلا یمنی ہیں، قبیلہ ”کنذہ“ سے ان کا تعلق تھا اور مذہب یا یہودی تھے، یمن سے ترک وطن کر کے مدینہ منورہ آئے اور بنو قریظہ کے ایک شخص ابن سعید کی بیٹی سے نکاح کیا اور ابو مالک بنو قریظہ کے حلیف بنے، اسی لئے ان کو قرظی کہا جاتا ہے۔ (۶)

اور ان کے والد عبد اللہ بن سام غالباً غزوہ بنی قریظہ میں حالت کفر میں مارے گئے۔ (۷)

حضرت ثعلبہ رضی اللہ عنہ صحابی ہیں یا نہیں؟

حضرت ثعلبہ رضی اللہ عنہ کے صحابی ہونے میں محدثین کا اختلاف ہے، چنانچہ ابن سعد، امام ابو حاتم، ابن حبان،

عجلی اور دیگر بعض حضرات نے ان کو تابعی قرار دیا ہے، ابن ابی حاتم فرماتے ہیں: ”سألت أبي عن ثعلبة بن أبي

مالك؟ فقال: هو من التابعين“۔ (۸)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۶۳)۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۸۲)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۴ ص ۳۹۷)، طبقات ابن سعد (ج ۵ ص ۷۹)۔

(۵) حوالہ بالا، البحر والتدریل (ج ۲ ص ۳۹۰)، رقم (۱۸۷۵)۔

(۶) طبقات ابن سعد (ج ۵ ص ۷۹)۔

(۷) فتح الباری (ج ۶ ص ۷۹)، والإصابة (ج ۱ ص ۲۰۱)۔

(۸) تہذیب التہذیب (ج ۲ ص ۲۵)، وحاشیہ سبط ابن العجمی (ج ۱ ص ۲۸۴)، وطبقات ابن سعد (ج ۵ ص ۷۹)، وتعلیقات

معجم الصحابة (ج ۳ ص ۹۲۴)۔

جب کہ امام ترمذی بن معین، حافظ جمال الدین مزی، امام بخاری، ابن عبدالبر، ابن قانع، ذہبی اور مصعب بن عبد اللہ زبیری رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ یہ صحابی ہیں۔ (۱)

آپ نے فریقین کے اقوال ملاحظہ کیے، لیکن راجح یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صحابی ہیں۔

علامہ ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ کے بقول حضرت ثعلبہ قرظی رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اسلام قبول کر چکے تھے۔ (۲)

خود حضرت ثعلبہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے، سہاک بن حرب رحمۃ اللہ علیہ حضرت ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”كنت غلاما على عهد النبي صلى الله عليه وسلم“۔ (۳)

اس لئے راجح یہی ہے کہ یہ صحابی تھے اور انہوں نے حالت اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور ابن ماجہ میں ابن کی مرفوع روایت بھی موجود ہے۔ (۴)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ ان کے صحابی ہونے کو ترجیح دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”وحدیثہ عن عمر فی صحیح البخاری، ومن یقتل أبوه بقریظۃ، ویكون هو بضدد

من یقتل لولا الإنبات لا یمتنع أن یصح سماعه؛ فلهذا الاحتمال ذکرته هنا“۔ (۵)

”یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری میں ان کی حدیث موجود ہے اور جن کے والد بنو قریظہ

میں قتل ہوئے ہوں اور وہ خود بھی قتل ہونے کے قریب ہوں اگر انبات کا معاملہ نہیں ہوتا۔ تو ان کے

سماع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحیح ہونا ممتنع نہیں، اسی لئے حضرت ثعلبہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ میں

نے (قسم اول) میں نقل کیا ہے۔“

(۱) تہذیب الکمال (ج ۴ ص ۳۹۷)، والاستیعاب (ج ۱ ص ۱۳۲)، وتاریخ البخاری الکبیر (ج ۱ ص ۱۷۴)، ومعجم الصحابة

(ج ۳ ص ۹۲۴)، والکاشف للذہبی (ج ۱ ص ۲۸۴)۔

(۲) الاستیعاب (ج ۱ ص ۱۳۲)۔

(۳) حاشیۃ سبط ابن العجمی علی الکاشف (ج ۱ ص ۲۸۴)۔

(۴) أخرج ابن ماجة لثعلبة بن أبي مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم، كان يخطب قائما خطبتين، يفصل بينهما بجلوس،

وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما كذلك۔ سنن ابن ماجه: كتاب الرهن، باب الشرب من الأودية، رقم (۲۴۸۱)۔

(۵) الإصابة (ج ۱ ص ۲۰۱)۔

اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”الإصابة“ کے قسم اول میں ان صحابہ کا ترجمہ و تذکرہ لکھا ہے جن کی روایت و صحبت ثابت ہو، خواہ ثبوت کسی بھی طریقہ سے ہو۔ (۱)

اور مصعب بن عبد اللہ زبیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سنة سن عطية وقصته كقصته“ (۲) یعنی حضرت ثعلبہ حضرت عطیہ رضی اللہ عنہ کے ہم عمر ہیں اور حضرت ثعلبہ کا قصہ بھی حضرت عطیہ رضی اللہ عنہ کے قصے کی طرح ہے۔ (۳) یہ واضح رہے کہ حضرت عطیہ رضی اللہ عنہ کی صحبت میں کوئی اختلاف نہیں ہے، وہ بالاتفاق صحابی ہیں تو حضرت ثعلبہ رضی اللہ عنہ بھی صحابی شمار ہوں گے۔

حضرت ثعلبہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت جابر اور حارثہ بن نعمان رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے صاحبزادے ابوما لک، منظور، زہری، مسور بن رفاعہ، محمد بن عقبہ اور صفوان بن سلیم وغیرہ شامل ہیں۔ (۴)

یہ صحیح بخاری، ابوداؤد اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔ (۵) اور ان کی صحاح ستہ میں صرف ایک ہی مرفوع حدیث ہے۔ (۶) رضی اللہ عنہ وأرضاه۔

۶۔ عمر بن الخطاب

یہ خلیفہ ثانی، امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب العدوی رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“

(۱) الإصابة (ج ۱ ص ۴)۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۴ ص ۳۹۷)۔

(۳) وقصة عطية رواها الأئمة الأربعة، وهي: ”عن عطية القرظي قال: كنت فيمن حكم عليهم سعد بن معاذ، فشكوا في، أمن الذرية أنا أو من المقاتلة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”انظروا، فإن كان أنبت الشعر فاقتلوه، وإلا فلا تقتلوه“۔ قال: فإذا عانتني لم تنبت، فألقوني في الذرية، فلم أقتل“۔ انظر سنن أبي داود، أبواب الحدود، باب في الغلام يصيب الحد، رقم (۴۴۰۴)، و(۴۴۰۵)، والترمذي، أبواب السير، باب ما جاء في النزول على الحكم، رقم (۱۵۸۴)، والنسائي، كتاب قطع السارق، باب حد البلوغ وذكر السن، رقم (۴۹۸۴)، وابن ماجه، أبواب الحدود، باب من لا يجب عليه الحد، رقم (۲۵۴۱)۔

(۴) شيوخ وتلامذه کے لئے دیکھیے، تہذیب الکمال (ج ۴ ص ۳۹۷ و ۳۹۸)۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۴ ص ۳۹۸)۔

(۶) تعليقات معجم الصحابة (ج ۳ ص ۹۲۴)، وخلاصة الخرزجي (ص ۵۷)، حرف الثاء، من اسمه ”ثعلبة“۔

کی پہلی حدیث اور مفصل حالات ”کتاب الایمان، باب زیادة الایمان ونقصانه“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)
 إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قسم مروطاً بين نساء من نساء المدينة، فبقی
 مرط حید۔

حضرت ثعلبہ بن ابی مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ کی
 عورتوں میں چادریں تقسیم کیں، تو ایک اچھی چادر بیچ گئی۔

مروط - بضم المیم والراء - مرط کی جمع ہے، سوت یا ریشم کی چادر کو کہتے ہیں۔ (۲)
 فقال له بعض من عنده: يا أمير المؤمنين، أعط هذا ابنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم التي عندك - يريدون: أم كلثوم بنت علي -

تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے ایک آدمی نے کہا: امیر المؤمنین! یہ چادر بنت رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو دے دیجئے، جو آپ کے نکاح میں ہیں۔ ان کی مراد ام کلثوم رضی اللہ عنہا تھیں، جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی
 صاحبزادی ہیں۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لم أقف على اسمه“۔ اس قائل کا نام مجھے معلوم نہ ہو سکا۔ (۳)

ام کلثوم رضی اللہ عنہا

یہ حضرت علی اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کی سب سے چھوٹی اولاد اور صاحبزادی ہیں اور حضرات حسین
 رضی اللہ عنہما کی سگی بہن اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نواسی ہیں۔ اسی لیے حدیث میں ان کو ”بنت رسول اللہ“
 کہا گیا ہے۔ (۴)

یہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں پیدا ہوئیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۳۹)، و (ج ۲ ص ۴۷۴)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۶۸)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۹)۔

(۴) حوالہ بالا۔

میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کا رشتہ اپنے لیے طلب کیا، اس وقت یہ کم سن تھیں (۱)، ان کا نکاح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ۷۷ھ میں ہوا۔ (۲) اور ان کے لڑنے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایک صاحبزادی رقیہ اور ایک صاحبزادے زید پیدا ہوئے۔ (۳)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد ان کا نکاح عوف بن جعفر بن ابی طالب سے ہوا، عوف کے انتقال کے بعد ان کے بھائی محمد بن جعفر نے ان سے نکاح کیا، محمد کے بعد عبد اللہ بن جعفر سے ان کا نکاح ہوا۔ (۴)

حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا اور ان کے بیٹے زید بن عمر کا ایک ہی دن انتقال ہوا اور حضرت سعید بن العاص رضی اللہ عنہ، جو ان دنوں مدینہ منورہ کے امیر تھے، نے ان دونوں کی نماز جنازہ پڑھائی، یہ سانحہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے خلافت کے ابتدائی ایام میں ہوا۔ (۵)

فقال عمر: أم سليط أحق، وأم سليط من نساء الأنصار ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم۔

تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ام سلیط زیادہ حق دار ہیں۔ اور ام سلیط انصار کی ان عورتوں میں سے ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔

حضرت ام سلیط رضی اللہ عنہا

یہ حضرت ام قیس بنت عبید بن زیاد بن ثعلبہ النجاریہ الانصاریہ رضی اللہ عنہا ہیں (۶) اور یہ اپنی کنیت ہی سے معروف تھیں۔ (۷)

(۱) حوالہ بالا۔ والاصابة (ج ۴ ص ۴۹۲)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۸)۔

(۲) شیعیت کا اصل روپ (ص ۲۷۵)۔

(۳) تہذیب الأسماء واللغات (ج ۲ ص ۳۶۵)، وسیر أعلام النبلاء (ج ۳ ص ۵۰۱)۔

(۴) الإصابة (ج ۴ ص ۴۹۲)۔

(۵) حوالہ بالا۔ طبقات ابن سعد (ج ۸ ص ۴۶۵) نیز دیکھئے کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۲۴۰)۔

(۶) طبقات ابن سعد (ج ۸ ص ۴۱۹)۔

(۷) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۸)۔

ان سے پہلا نکاح ابوسلیط بن ابی حارثہ بن قیس نجاری نے کیا اور ابوسلیط سے ان کا ایک بیٹا سلیط اور ایک بیٹی فاطمہ پیدا ہوئی، اسی لئے انہیں ام سلیط کہا جاتا ہے۔ (۱)

ابوسلیط کی وفات کے بعد یہ مالک بن سنان کے نکاح میں آئیں اور ان سے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے۔ (۲)

ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت اور غزوہ احد، خیبر اور حنین میں ہمراہی کا شرف حاصل ہے۔ (۳)
قال عمر: فإنها كانت تزفر لنا القرب يوم أحد۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ام سلیط ہمارے لیے جنگ احد میں مشکیزے اٹھا کر لایا کرتی تھیں۔
یہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چادر کے معاملے میں حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے مقابلے میں حضرت ام سلیط رضی اللہ عنہا کو ترجیح دینے کی علت بتلائی ہے کہ حضرت ام سلیط رضی اللہ عنہا چونکہ غزوہ احد میں ہمارے لیے مشکیزے اٹھا کر لایا کرتی تھیں اس لئے مذکورہ چادر کی وہ زیادہ حق دار ہیں۔

قال أبو عبد الله: تزفر: تخيط۔

ابو عبد اللہ (امام بخاری) فرماتے ہیں کہ تزفر کے معنی ہیں: وہ سیتی تھیں۔

یہ جملہ صرف مستملی کی روایت میں ہے، باقی نسخ صحیح بخاری میں یہ توضیحی جملہ نہیں پایا جاتا۔ (۴)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے زفر کے معنی یہاں سینے کے جو بیان کیے ہیں، اس پر شراح بخاری نے اعتراض کیا ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ذلك لا يعرف في اللغة، وإنما الزفر: الحمل“۔ (۵) کہ ”یہ لغت میں غیر معروف ہے اور زفر تو درحقیقت اٹھانے کے معنی میں ہے“۔ اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۶۸)۔

(۲) فتح الباري (ج ۷ ص ۳۶۷)۔

(۳) فتاویٰ الباری (ج ۶ ص ۷۹)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۶۹)۔ وطبقات ابن سعد (ج ۸ ص ۴۱۹)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۷۹)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۶۹)۔

(۵) انظر فتح الباري (ج ۶ ص ۷۹)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۶۹)، وقال ابن بطال: ”قوله: ”تزفر لنا القرب“ يعني: نحمل، قال

صاحب العين والأفعال (أى الخليل النحوي): زفر الحمل زفرا: نهض به، والزفر: القربة، والروافر: الإماء بحملن القرب“۔

(ج ۵ ص ۷۹)۔

علیہ فرماتے ہیں: ”غیر معروف فی اللغة“۔ (۱) اور حضرت شیخ الحدیث صاحب نے بھی علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے ”مقدمہ لامع“ میں اس تفسیری جملے کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے اوہام میں سے قرار دیا ہے۔ (۲)

پھر حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے خود ہی اس کی توجیہ ذکر کی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ شاید امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ بالا تفسیر کی وجہ یہ ہو کہ ”تسفر“ کے معنی ان کے نزدیک یہ ہوں کہ حضرت ام سلیط رضی اللہ عنہا ان مشکیزوں کو اس حال میں کہ وہ خالی اور پھٹے ہوئے ہوں سینے کے لیے اٹھاتی تھیں، یہ اٹھانا مشکیزوں سے پانی پلانے کے لئے نہ ہو۔ (۳)

اور اس توجیہ کی صورت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ بالا تفسیری جملہ درست قرار پاتا ہے۔ اور دیگر حضرات شراح نے مذکورہ بالا اعتراض کا جواب یہ ارشاد فرمایا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے غالباً یہاں ابوصالح کا تب الیث کی اتباع کی ہے، چنانچہ ابوصالح سے ”تسفر“ کے معنی ”تسخرز“ مروی ہے اور خرز کے معنی سینے کے ہیں۔ (۴)

ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث باب کے اس جملے میں ہے: ”فانہا کانت تفر لہا الغرب یوم أحد“۔ (۵)

۶۶ - باب : مُدَاوَاةُ النِّسَاءِ الْجَرَحَى فِي الْغَزْوِ .

ترجمة الباب کا مقصد

اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں میدان جنگ

(۱) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۸۵)۔

(۲) مقدمۃ اللامع (ج ۱ ص ۲۴۳)، وأیضا انظر لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۳۶)۔

(۳) لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۳۵)۔

(۴) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۸۵)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۶۸)، فتح الباري (ج ۶ ص ۷۹)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۶۷)۔

میں عورتیں مجاہدین اسلام کی مرہم پٹی اور علاج معالجہ وغیرہ کرتی تھیں اور یہ ثابت ہے۔ (۱)
چنانچہ سابقہ باب میں تو عورتوں سے متعلق ایک خدمت یعنی مشکیزوں کو اٹھا کر لانے کا ذکر تھا اور باب ہذا میں
ان سے متعلق ایک دوسری خدمت یعنی زخموں کی مرہم پٹی وغیرہ کا ذکر ہے۔

۲۷۲۶ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ ذَكْوَانَ .
عَنِ الرَّبِيعِ بِنْتِ مُعَوِّذٍ^(۲) قَالَتْ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَسْقِي وَنُدَاوِي الْجُرْحَى . وَنُرَدُّ الْقَتْلَى إِلَى الْمَدِينَةِ .
[۲۷۲۷ ، ۵۳۵۵]

تراجم رجال

۱۔ علی بن عبد اللہ

یہ امام ابوالحسن علی بن عبد اللہ ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب الغنیم فی
العلم“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۲۔ بشر بن المفصل

یہ ابواسامیل بشر بن المفصل بن لاحق رقاشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب قول النبی
صلی اللہ علیہ وسلم: رب مبلغ أوعى من سامع“ کے تحت آچکا ہے۔ (۴)

۳۔ خالد بن ذکوان

یہ ابوالحسن خالد بن ذکوان المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۸)۔

(۲) قوله: ”عن الربيع.....“: الحديث أخرجه البخاري أيضا كتاب الجهاد، باب رد النساء الجرحى والقتلى، رقم (۲۸۸۳)، وكتاب
الطب، باب هل يداوي الرجل المرأة والمرأة الرجل؟ رقم (۵۶۷۹) ولم يخرج غيره من الأئمة الستة.

(۳) كشف الباري (ج ۳ ص ۲۹۷)۔

(۴) كشف الباري (ج ۳ ص ۲۲۲)۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصوم، باب صوم الصبيان۔

۴۔ الربیع بنت معوذ رضی اللہ عنہا

یہ انصاری صحابیہ حضرت الربیع بنت معوذ رضی اللہ عنہا ہیں۔ (۱)

قالت: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم نسقي، ونداوي الجرحى، ونرد القتلى إلى المدينة۔

حضرت ربیع بنت معوذ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (کسی غزوے میں شریک) تھے، زخمیوں کو پانی پلاتے اور زخمیوں کی مرہم پٹی کرتے اور جو لوگ شہید ہو جاتے ان کو مدینہ منورہ اٹھا کر لاتے تھے۔
حدیث باب میں یہ آیا ہے کہ عورتیں نامحرم مردوں کی مرہم پٹی اور اسی کے مثل دوسری چیزیں مثلاً مریض کی دیکھ بھال کرتی تھیں اور موتی (شہداء) کو میدان جنگ سے مدینہ منورہ منتقل کرتی تھیں۔

ایک اور اعتراض اور اس کا جواب

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ کیونکر جائز ہو گیا کہ عورتیں نامحرم مردوں کی مرہم پٹی کریں، کیونکہ اس میں تو اجنبی مردوں اور عورتوں کا اختلاط لازم آتا ہے؟ (۲)

شرح نے اس اعتراض کے دو جوابات ارشاد فرمائے ہیں:-

۱۔ یہ احتمال ہے کہ مذکورہ واقعہ نزول حجاب سے پہلے کا ہو، لہذا کوئی حرج نہیں۔ (۳)

۲۔ علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ صحابیات دوران علاج مردوں کو چھوئے بغیر ان کا علاج کرتی ہوں، وہ اس طرح کہ دواء تو صحابیات تیار کریں اور متاثرہ حصے پر اس دواء کا استعمال اور کوئی شخص یا محرم عورت کرے۔ اس صورت میں بھی لمس نہیں پایا جائے گا۔ (۴)

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) عمدة الفاري (ج ۱ ص ۱۶۸)۔

(۳) فتح الباري (ج ۱ ص ۱۳۶)۔

(۴) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۸۵)۔

حدیث باب سے مستنبط ایک فائدہ

باب کی حدیث سے معلوم یہ ہوا کہ ضرورت اور حاجت کے وقت اجنبی مرد یا اجنبی عورت ایک دوسرے کا علاج معالجہ کر سکتے ہیں۔ لیکن یہ بات ضرور ملحوظ رہے کہ دوران علاج متاثرہ حصے سے نظر یا لمس وغیرہ میں تجاوز نہ کیا جائے۔ صرف متاثرہ حصے ہی کو دیکھے یا چھوئے۔ (۱)

اس کی وجہ یہ ہے کہ علاج ضرورت ہے اور یہ قاعدہ مسلمہ ہے کہ ”الضرورات تبیح المحظورات“۔ (۲)

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت

حدیث کی مطابقت ترجمۃ الباب کے ساتھ بالکل واضح ہے اور وہ حدیث کے اس جملے میں ہے: ”وَنَدَاوِي الْجَرْحِي“ کہ ہم زخمیوں کا علاج معالجہ کرتی تھیں۔ (۳)

۶۷ - باب : رَدُّ النَّسَاءِ الْجَرْحِي وَالْقَتْلَى

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب کے تحت میدان جنگ میں عورتوں سے متعلق ایک اور خدمت یعنی میدان جنگ سے زخمیوں اور شہداء کو منتقل کرنے کو بیان فرما رہے ہیں۔ (۴)

چنانچہ حدیث باب میں ہے کہ عورتیں زخمیوں کو اٹھا اٹھا کر لاتی تھیں، نیز جو مقتولین و شہداء تھے ان کو مدینہ منورہ پہنچا رہی تھیں۔

(۱) فتح الباری (ج ۱۰ ص ۱۳۶)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۸)، و شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۷۹)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۰)۔

(۳) وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۸)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۹)۔

۲۰۷۲۷ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ . عَنْ خَالِدِ بْنِ ذَكْوَانَ ، عَنْ الرَّبِيعِ
 بِنْتِ مُعَوَّذٍ قَالَتْ : كُنَّا نَغْزُو مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَسَقَى الْقَوْمَ ، وَخَدَّمَهُمْ ، وَنَرَدُّ الْجَرْحَى وَالْقَتْلَى
 إِلَى الْمَدِينَةِ . [ر : ۲۷۲۶]

تراجم رجال

۱۔ مسدد

یہ مسدد بن مسدد بن مسریل رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کا مختصر تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان أن
 یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت آچکا ہے۔ (۲)
 اور سند کے دیگر رجال کا حوالہ گذشتہ باب کی سند میں گذر چکا ہے۔

قالت: کنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم، فنسقي القوم، ونرد الجرحى والقتلى
 إلى المدينة۔

نرد الجرحى والقتلى

کے معنی اور اس میں احتمالات

علامہ گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”نرد الجرحى والقتلى“ میں دو احتمال ہیں:-

۱۔ قتلى سے مراد حقیقی مقتولین و شہداء ہوں اور لفظ ”قتلى“ کو حقیقت پر محمول کیا جائے تو ان کو لوٹانے کی وجہ یہ
 ہوگی کہ ان کی تدفین وغیرہ میں مشغولیت چونکہ قتال میں خلل پیدا کرنے کا سبب ہے۔ اس لئے ان شہداء و مقتولین کو
 عورتیں میدان جنگ سے مدینہ منورہ منتقل کر رہی تھیں۔ (۳)

لیکن اس معنی و احتمال پر اس روایت کی وجہ سے اشکال ہوتا ہے جس کو امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور دارمی

(۱) قوله: ”عن الربيع بنت معوذ رضي الله عنها“: الحديث، مر تعريجه آنفا في الباب السابق۔

(۲) كشف الباري (ج ۲ ص ۲)۔

(۳) لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۳۶)۔

رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے نقل کیا ہے، چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں:

”لما کان یوم أحد، جاء ت عمتی بأبی لتدفنه فی مقابرنا، فنادی منادی رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ردوا القتلی إلی مضاجعہم“۔ (اللفظ للترمذی) (۱)

اس روایت سے تو معلوم یہ ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء کو مدینہ منورہ منتقل کرنے سے منع فرمایا

تھا اور انہیں ان کی جائے شہادت کی طرف لوٹانے کا حکم دیا تھا، جب کہ باب کی حدیث میں مذکورہ روایت کے برخلاف شہداء کو مدینہ منورہ منتقل کرنے کا ذکر ہے؟

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

بہتر یہی ہے کہ رد القتلی سے ان کو معرکے سے ان کی قبروں کی طرف منتقل کرنا مراد لیا جائے۔ اور اس کی تائید شرح القسطانی کی اس عبارت سے ہوتی ہے:

”قال السفاقسي: كانوا يوم أحد يجعلون الرجلين والثلاثة من الشهداء على دابة،

وتردهم النسائي إلى موضع قبورهم“۔ (۲)

کہ ”سفاقسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ غزوہ احد کے موقع پر صحابہ کرام دو یا تین شہداء کو کسی

جانور پر رکھتے اور عورتیں ان کو ان کی قبروں کی طرف منتقل کرتیں“۔ (۳)

اور رہے ”إلی المدینة“ کے الفاظ تو علامہ قسطانی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول یہ الفاظ ابوذر کے نسخے میں

نہیں ہیں۔ (۴)

(۱) الحدیث أخرجه الإمام أحمد في مسنده (ج ۳ ص ۲۹۷) وأبو داود في سننه، أبواب الجنائز، باب في الميت يحمل من أرض إلى أرض، رقم (۳۱۶۵)، والترمذی في جامعہ، أبواب الجہاد، باب (في مجاء في دفن القتيل في مقتله)، رقم (۱۷۱۷)، والنسائي في سننه، أبواب الجنائز، باب أين يدفن الشهيد؟ رقم (۲۰۰۶، ۲۰۰۷)، والدارمی في سننه (ج ۱ ص ۳۶)، المقدمة، باب ما أكرم به النبي صلى الله عليه وسلم في بركة طعامه، رقم (۴۳)، والخطيب التبريزي في مشكاة المصابيح، كتاب الجنائز، باب دفن الميت، الفصل الثاني، رقم (۱۷۰۴)۔

(۲) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۸۵)، وعزا العلامة العيني هذا القول إلى ابن التين (ج ۱ ص ۱۶۹)۔

(۳) تعليقات لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۳۶)۔

(۴) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۸۵)۔

اور اس کے جواب میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ”إلى المدينة“ کے الفاظ کا تعلق جرحی سے ہے، نہ کہ قتلی سے اور اس توجیہ کی صورت میں معنی بالکل درست ہیں، یعنی عورتیں زخمیوں کو مدینہ منورہ منتقل کر رہی تھیں، نہ کہ شہداء کو۔ (۱)

یا یہ کہا جائے گا کہ حضرت رجب بنت معوذ رضی اللہ عنہا کی حدیث مذکور فی الباب کا تعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت سے پہلے ہے، یعنی آپ علیہ السلام کے منع کرنے سے قبل یہ عورتیں شہداء کو مدینہ منورہ منتقل کر رہی تھیں، لیکن بعد میں آپ نے فرمادیا کہ شہداء کو ان کی جائے شہادت ہی میں دفن کیا جائے۔ اس طرح سنن اور بخاری کی روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ (۲)

۲۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ ”قتلی“ سے وہ زخمی مراد ہوں جو قریب الموت ہوں، رہے وہ زخمی حضرات صحابہ جن کے زخم مندمل ہونے کا مستقبل قریب میں احتمال ہو، ان کو میدان جنگ ہی میں باقی رہنے دیا گیا تھا، تا کہ وہ صحت کے بعد دوبارہ قتال میں شریک ہو سکیں۔ (۳)

لیکن اس احتمال پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ اگر ”قتلی“ سے مراد زخمی ہیں تو پھر الگ سے ”جرحی“ کے ذکر کی ضرورت ہی کیا ہے؟

اس اشکال کے جواب میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ حدیث میں ”جرحی“ سے مراد وہ افراد ہیں جو قریب الموت نہ ہوں اور ان کے لوٹانے سے مراد ان کو خیموں میں منتقل کرنا ہو۔ (۴)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت واضح ہے، جو حدیث کے اس جملے میں ہے: ”ونرد النجرحی

والقتلی إلى المدينة“۔ (۵)

(۱) تعلیقات لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۳۶)۔

(۲) حوالہ بالا (ص ۲۳۷)۔

(۳) لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۳۷)۔

(۴) تعلیقات لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۳۷)۔

(۵) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۶۹)۔

۶۸ - باب : نَزْعُ السَّهْمِ مِنَ الْبَدَنِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

علامہ ابن المنیر اسکندرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک توہم کا ازالہ کرنے کے لئے یہ باب قائم کیا ہے، چنانچہ کسی کو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ شہید کو اگر تیر لگا ہے تو اسے شہید کے جسم سے نکالنا نہیں جائے گا بلکہ تیر کو اسی حالت میں رہنے دیا جائے گا، جیسا کہ اس کو خون آلودہ جسم کے ساتھ دفن کرنے کا حکم دیا گیا ہے، تاکہ قیامت کے دن اسی حالت میں وہ دربار خداوندی میں حاضر ہو۔ تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس وہم کا ازالہ فرمایا کہ ایسی کوئی بات نہیں، جب کہ حکم بھی یہی ہے کہ جب آپ شہید کو دفن کریں تو اس کی زرہ وغیرہ اتار لیں اور ہتھیار جو اس کے بدن پر ہیں ان کو علیحدہ کریں تو تیر کو بھی نکالا جائے گا۔ (۱)

جب کہ علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ کا موقف دوسرا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں بدن انسانی سے تیر نکالنے کا جواز بیان کر رہے ہیں، اگرچہ اس کے نکالنے سے اندیشہ ہلاکت و موت ہو اور یہ اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنے کے مترادف نہیں ہے، جب کہ اس فعل سے نفع و صحت کی بھی امید ہو، اسی کے مثل زخم کو چیرنا اور اس میں شکاف ڈالنا اور لوہے وغیرہ سے داغ لگوانا ہے، یعنی وہ تمام امور جن کے ذریعے علاج کیا جاتا ہے۔

مقصد یہ ہوا کہ جس طرح زخم کا چیرنا اور جسم پر بطور علاج داغ لگوانا جائز ہے، اسی طرح جسم سے تیر نکالنا

بھی جائز ہے۔ (۲)

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ تعالیٰ نے اس دوسرے یعنی علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو ترجیح دی

ہے، کیونکہ حدیث باب اس شخص سے متعلق ہے جس کے جسم سے تیر زندہ ہونے کی حالت میں نکالا گیا، جب کہ علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ کا قول نزاع السهم بعد الموت سے متعلق ہے۔ (۳)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۱)۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۸۱)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۱)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۶۹)۔

۲۷۲۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ : عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ ، عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رُمِيَ أَبُو عَامِرٍ فِي رُكْبَتَيْهِ ، فَأَنْتَهَيْتُ إِلَيْهِ ، قَالَ : أَنْزِعْ هَذَا السَّهْمَ ، فَتَرَعْتُهُ ، فَتَزَا مِنْهُ الْمَاءُ ، فَدَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ : (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِ أَبِي عَامِرٍ) . [۴۰۶۸ ، ۶۰۲۰]

تراجم رجال

۱۔ محمد بن العلاء

یہ ابوالکریب محمد بن العلاء بن کریب ہمدانی کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ ابواسامہ

یہ ابواسامہ حماد بن اسامہ بن زید قرشی کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۳۔ برید بن عبد اللہ

یہ ابو بردہ برید بن عبد اللہ بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ الاشعری کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان تینوں حضرات کا تذکرہ

”کتاب العلم، باب فضل من علم وعلم“ کے تحت گذر چکا ہے۔ (۲)

۴۔ ابو بردہ

یہ حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ہیں، ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب ای

الإسلام أفضل؟“ کے تحت آچکا ہے۔ (۳)

(۱) قوله: ”عن أبي موسى رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا كتاب المغازي، باب غزوة أوطاس، رقم

(۴۳۲۳)، وكتاب الدعوات، باب الدعاء عند الوضوء، رقم (۶۳۸۳)، ومسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أبي

موسى وأبي عامر الأشعريين، رقم (۶۴۰۶)۔

(۲) كشف الباري (ج ۳ ص ۱۷)۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۶۹۰)۔

۵۔ ابو موسیٰ

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات بھی مذکورہ باب کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

قال: رمي أبو عامر في ركبته فانتھيتُ إليه، فقال: انزع هذا السهم، فنزعته۔
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کو ان کے گھٹنے میں تیر لگا تو میں ان کے پاس گیا، انہوں نے مجھ سے کہا اس تیر کو نکالو۔ تو میں نے اسے نکال دیا۔
حدیث باب میں ذکر کردہ واقعہ غزوہ او طاس سے متعلق ہے، یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے، یہی حدیث انہوں نے کتاب المغازی میں تفصیل کے ساتھ نقل کی ہے، وہیں اس کی تشریح بھی آچکی ہے۔ (۲)

حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ

یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جاثار صحابی، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے عم محترم رضی اللہ عنہ ہیں۔
ان کا نام عبید بن سلیم بن حضار بن حرب ہے، قبیلہ اشعر بن ادد بن زید سے ان کا تعلق ہے۔ (۳)
جب کہ علی ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا نام عبید بن وہب اور ابو نعیم اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا نام عبد اللہ بن وہب لکھا ہے، جو کہ درست نہیں۔ (۴)

ان کا شمار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کبار صحابہ میں ہے، ابن قتیبہ نے ان کا ذکر حبشہ کی طرف ہجرت کرنے والوں میں کیا ہے۔ گویا کہ یہ قدیم الاسلام صحابی تھے، نیز انہوں نے لکھا ہے کہ یہ ابتداءً نایب تھے، پھر بیٹا ہو گئے۔ (۵)
غزوہ حنین میں جب مشرکین کو شکست ہوئی تو ان میں سے بہت سے افراد بھاگ کر او طاس میں آ گئے تھے،

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) دیکھئے کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۵۴۳)۔

(۳) الاستیعاب بہامش الإصابة (ج ۴ ص ۱۳۵)، والإصابة (ج ۴ ص ۱۲۳)، وأسد الغابة (ج ۶ ص ۱۸۳)۔

(۴) الاستیعاب بہامش الإصابة (ج ۴ ص ۱۳۵)، وأسد الغابة (ج ۶ ص ۱۸۳)، ومعرفة الصحابة (ج ۴ ص ۵۱۷)۔

(۵) الإصابة (ج ۴ ص ۱۲۳)، والاستیعاب بہامش الإصابة (ج ۴ ص ۱۳۵)، وأسد الغابة (ج ۶ ص ۱۸۳)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی سرکوبی کے لئے حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کی سرکردگی میں ایک جماعت روانہ کی، اسی غزوہ اوطاس میں وہ شہید ہوئے۔ اور ان کی شہادت کا سبب وہ تیرنا تھا جو مشہور مشرک درید بن صمہ کے بیٹے سلمہ بن درید نے پھینکا تھا، جو ان کے گھٹنے پر لگا، جیسا کہ حدیث باب میں بھی مذکور ہے پھر بعد میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ان کے قاتل کا کام تمام کیا۔ (۱)

جب کہ بعض حضرات نے درید بن صمہ کو تیر پھینکنے والا قرار دیا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں، کیونکہ درید اس وقت بہت بوڑھا ہو چکا تھا کہ اس کی عمر سو سال سے متجاوز ہو چکی تھی اور بڑھاپے کی وجہ سے اس نے جنگ میں شرکت نہیں کی تھی، چنانچہ ابن الاثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وقیل : إن دريداً هو الذي قتل أبا عامر، وقتله أبو موسى، وذلك غلط؛ فإن

دريداً إنما حضر الحرب شيخاً كبيراً، ولم يباشر الحرب لكبره“۔ (۲)

فنزأمنه الماء، فدخلت على النبي ﷺ فأخبرته، فقال: اللهم اغفر لعبيد أبي عامر۔
توزخم سے پانی نکلا، چنانچہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور پورا واقعہ ان سے عرض کیا، تو آپ علیہ السلام نے دعا فرمائی اے اللہ! عبید ابو عامر کی مغفرت فرمادیجئے۔

”نزا“ باب ”نصر“ سے ہے، اس کا مصدر نزوا و نزوانا ہے اور اس کے معنی اچھلنے کے ہیں، لیکن بقول علامہ ابن اتین رحمۃ اللہ علیہ یہاں مراد ہی معنی پانی نکلنے کے ہیں۔ (۳)

ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت ظاہر ہے اور وہ اس جملے میں ہے: ”انزع هذا السهم، فنزعتہ“۔ (۴)

(۱) حوالہ بالا، و کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۵۴۲)۔

(۲) أسد الغابة (ج ۶ ص ۱۸۳)۔

تنبیہ: ابو عامر اشعری رضی اللہ عنہ نام کے ایک اور صحابی بھی ہیں، لیکن وہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے بھائی ہیں اور ان کا نام حانی یا عبد الرحمن یا عبید یا عباد بن قیس ہے۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۹)، و شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۸۱)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۶۹)۔

۶۹۔ باب : الْحِرَاسَةُ فِي الْغَزْوِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ تعالیٰ کے بقول امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب میں لشکر اسلام کی حفاظت اور اللہ کی راہ میں چوکیداری کی فضیلت بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (۱)

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ مسلمانوں کو غافل نہیں رہنا چاہئے اور اپنی حفاظت کا بہر حال انتظام کرنا چاہئے، معلوم نہیں کہ دشمن کدھر سے کب حملہ کر دے؟ اس لئے ان کو حراست اور حفاظت کا خوب اہتمام کرنا چاہئے۔

۲۷۲۹ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ : أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسَهَّرٍ : أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ رَبِيعَةَ قَالَ : سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ سَهْرًا . فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ ، قَالَ : (لَيْتَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِي صَالِحًا يَحْرُسُنِي اللَّيْلَةَ) . إِذْ سَمِعْنَا صَوْتَ سِلَاحٍ ، فَقَالَ : (مَنْ هَذَا) . فَقَالَ : أَنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ جِئْتُ لِأَحْرُسَكَ ، وَنَامَ النَّبِيُّ ﷺ . [۶۸۰۴]

تراجم رجال

۱۔ اسماعیل بن خلیل

یہ ابو عبد اللہ اسماعیل بن خلیل کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۱)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۷۰)۔

(۲) قولہ: "عن عائشة رضي الله عنها": الحديث، أخرجه البخاري أيضا كتاب التمني، باب قوله صلى الله عليه وسلم: ليت كذا وكذا، رقم (۷۲۳۱)، ومسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب فضل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، رقم (۶۲۳۲-۶۲۳۳)، والترمذي، أبواب المناقب، باب مناقب سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، رقم (۳۷۵۶)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحيض، باب مباشرة الحائض۔

۲۔ علی بن مسہر

یہ ابوالحسن علی بن مسہر القرشی الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۳۔ یحییٰ بن سعید

یہ مشہور تابعی محدث، یحییٰ بن سعید الانصاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب صوم رمضان احتساباً من الإیمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۴۔ عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ

یہ حضرت عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہما ہیں۔ (۳)

۵۔ عائشہ

یہ ام المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہما ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے تحت آچکے ہیں۔ (۴)

تقول: كان النبي صلى الله عليه وسلم سهر، فلما قدم المدينة قال: ليت رجلا من أصحابي صالحا يحرسني الليلة۔

حضرت عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ آپ بیان کرتی تھیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک رات) بیداری میں گزاری، مدینہ پہنچنے کے بعد آپ نے فرمایا: کاش میرے اصحاب میں سے کوئی صالح ایسا آتا جو رات میں ہمارا پہرہ دیتا۔

روایات کے درمیان تعارض اور اس کا حل

باب کی روایت میں یہی آیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات بیداری کی حالت میں گزاری، اس

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۲۱)، وأيضاً انظر كشف الباري (ج ۱ ص ۲۳۸)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب تقصیر الصلاة، باب صلاة التطوع علی الدواب.....

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۹۱)۔

میں بیداری کے زمانے کو نہیں بیان کیا گیا، چنانچہ ظاہری مفہوم حدیث کا تو یہی ہے کہ بیداری کا واقعہ مدینہ منورہ میں آنے سے پہلے کا اور آپ علیہ السلام کا قول ”لیت رجلا من أصحابی صالحا.....“ بعد کا ہے۔

لیکن یہی روایت امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی ”صحیح“ میں ذکر کی ہے، اس میں لیث عن یحیی بن سعید کے طریق سے یوں مروی ہے:

”سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة، فقال: ليت رجلا صالحا

من أصحابي يحرسني الليلة“۔ (۱)

چنانچہ صحیح مسلم کی روایت اس باب میں صریح ہے کہ بیداری اور قول دونوں کا زمانہ مدینہ منورہ آنے کے بعد کا ہے۔ (۲) اس لئے مسلم کی روایت بخاری کی روایت کے مقابلے میں راجح ہوگی، کیونکہ صریح غیر صریح پر راجح ہوتا ہے۔ نیز صحیح مسلم کی جو روایت ہے اس کی تائید امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کی اس روایت سے ہوتی ہے جو انہوں نے ابواسحاق الفزازی عن یحیی بن سعید کے طریق سے نقل فرمائی ہے، اس میں ہے: ”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول ما قدم المدينة يسهر من الليل“۔ (۳)

اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث باب کے متن کے متعلق یہ کہا جائے گا کہ اس میں تقدیم و تاخیر ہے، متن دراصل یوں ہے: ”سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة سهر ليلة“۔ (۴)

اس طرح تمام روایات کے درمیان تطبیق ہو جائے گی، کیونکہ حدیث ایک اور راوی بھی ایک ہی یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ (۵)

قدم مدینہ سے کیا مراد ہے؟

پھر یہاں یہ بات بھی سمجھ لیجئے کہ حدیث باب میں قدم مدینہ سے نبی علیہ السلام کی مدینہ میں پہلی تشریف

(۱) صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب فضل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، رقم (۶۲۳۱)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۷۰)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۸۲)، وإرشاد الساري (ج ۵ ص ۸۶)۔

(۳) سنن النسائي الكبرى (ج ۵ ص ۶۱)، كتاب المناقب، سعد بن مالك رضي الله عنه، رقم (۳/۸۲۱۷)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۷۰)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۸۶)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۷۰)۔

آوری جو ہجرت کے بعد ہوئی ہے، مراد نہیں ہے، کیونکہ اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں نہیں تھیں، نہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ تھے، بلکہ کسی سفر وغیرہ سے تشریف آوری مراد ہے (۱)، اس کی دلیل وہ روایت ہے، جس کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مسند“ میں ”یزید بن ہارون عن یحییٰ بن سعید“ کے طریق سے نقل کیا ہے، اس کے الفاظ ہیں:

”إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سهر ذات ليلة وهي إلى جنبه، قالت: فقلت:

ما شأنك يا رسول الله؟.....“۔ (۲)

”یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات بیدار رہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ علیہ السلام

کے پہلو میں تھیں۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں: تو میں نے کہا یا رسول اللہ! آپ کو کیا پریشانی ہے؟“

چنانچہ معلوم ہوا کہ حدیث میں قدوم مدینہ سے ہجرت کے بعد کا پہلا قدوم مراد نہیں ہے، بلکہ یہ اور کسی موقع کا واقعہ ہے۔

إذ سمعنا صوت سلاح، فقال: من هذا؟ فقال: أنا سعد بن أبي وقاص؛ جئت

لأحرسك فنام النبي صلى الله عليه وسلم۔

اسی اثناء میں ہم نے اسلحے کی آواز سنی تو نبی علیہ السلام نے استفسار فرمایا: یہ کون ہے؟ تو جواب دیا: میں سعد بن

ابی وقاص ہوں، آپ کی حفاظت کے لئے آیا ہوں۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے۔

صحیح مسلم میں لیٹ کے طریق میں یہ بھی مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاص

رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیوں آئے ہو؟ تو انہوں نے جواب میں کہا: ”وقع في نفسي خوف على رسول الله

صلى الله عليه وسلم، فجئت أحرسه، فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم“۔ (۳)

کہ ”میرے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اندیشہ پیدا ہوا تو میں ان کی حفاظت کے لئے

حاضر ہوا ہوں۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعاؤں سے نوازا۔“

(۱) فتح الباری (ج ۱ ص ۸۲)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۷۰)، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۸۶)۔

(۲) مسند الإمام أحمد بن حنبل (ج ۶ ص ۱۴۱)۔

(۳) صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب فضل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، رقم (۶۲۳۱)۔

ایک سوال اور اس کے جوابات

یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں تو اللہ عزوجل نے یہ فرمایا ہے: ﴿وَاللّٰهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ کہ ”اللہ تعالیٰ لوگوں کے شر سے آپ کی حفاظت کریں گے“۔ تو اللہ عزوجل کی خصوصی حفاظت و نگرانی میں ہونے کے باوجود حراست و حفاظت کی مزید کیا ضرورت ہے؟ (۱)

علامہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا سوال کا جواب تو یہ دیا ہے کہ حدیث میں مذکور واقعہ قرآن کریم کی مندرجہ بالا آیت کے نزول سے پہلے کا ہے۔ چنانچہ حدیث (۲) میں آیا ہے کہ جب مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی تو رات کو اپنی حفاظت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کر دی تھی۔ (۳)

علامہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث باب اور اس طرح کی دیگر احادیث جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت و نگرانی کا ذکر ہے وہ مذکورہ بالا آیت سے منسوخ ہیں۔ (۴)

جب کہ علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب کو منسوخ کہنے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ کیونکہ آیت کریمہ میں ایسی کوئی بات نہیں جو حراست و حفاظت کی نفی کرتی ہو، جیسا کہ اللہ عزوجل کا اپنے دین کا دوسرے ادیان پر غالب و ظاہر کرنا اس بات کی نفی نہیں کرتا کہ قتال کیا جائے اور اس کے لئے لشکر وغیرہ تیار کیا جائے۔ (۵)

تو اس صورت میں ”عصمتہ“ سے مراد فتن، گمراہی اور جان کے ضائع ہونے وغیرہ سے حفاظت ہے۔ (۶)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے محافظین صحابہ کرام

روایات میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کرنے والے صحابہ کرام کی تعداد تقریباً بیس تک مروی ہے،

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۰)۔

(۲) وقد روى الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة رضي الله عنها قالت: "كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرس حتى نزلت هذه الآية: ﴿وَاللّٰهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة، فقال لهم: أيها الناس، انصرفوا، فقد عصمني الله"۔ الجامع للترمذي، كتاب تفسير القرآن، باب: ومن سورة المائدة، رقم (۳۰۴۶)۔

(۳) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۸۲)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۸۲)۔

(۵) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۰)۔

(۶) فتح الباري (ج ۶ ص ۸۲)۔

جن میں سے بعض صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے نام یہ ہیں:

حضرت سعد بن معاذ، محمد بن مسلمہ، زبیر، ابوالیوب الانصاری، ذکوان بن عبد قیس، اورع السلمی، نجح بن اورع، عباد بن بشر، عباس بن عبدالمطلب اور ابو ریحانہ رضی اللہ عنہم اجمعین۔ (۱)

حدیث باب سے مستنبط فوائد

علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث سے یہ بات مستفاد ہوئی کہ سلطان کو دشمن سے حفاظت اور اپنے بچاؤ کے لئے حفاظت و چوکیداری کا انتظام کرنا چاہئے۔ چنانچہ آپ فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھئے کہ باوجودیکہ آپ کو یہ بات معلوم تھی کہ اللہ عزوجل ان کے ذریعے اپنے دین کو کامل و مکمل کریں گے اور ان کے ذریعے اللہ کا کلمہ بلند ہوگا، (اور ظاہری بات ہے کہ جب تک فریضہ رسالت کی ادائیگی کا کام مکمل نہیں ہوتا آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا) لیکن آپ علیہ السلام نے اپنی حفاظت کا اہتمام کیا، تاکہ دشمن کے اچانک کئے گئے حملے سے اور اس کی تکالیف سے بچاؤ ممکن ہو سکے۔ (۲)

نیز یہ بات بھی مستفاد ہوئی کہ لوگوں کو چاہئے کہ وہ خود بھی اپنے سلطان کی حفاظت کا اہتمام و انتظام کریں، کہیں ایسا نہ ہو کہ بے خبری میں دشمن کو کسی قسم کا نقصان پہنچانے کا موقع مل جائے۔ (۳)

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت اس جملے میں ہے: ”من یحرسنی اللیلۃ.....“۔

لیکن اس پر اعتراض یہ ہوتا ہے کہ حدیث میں تو ”الغزو فی سبیل اللہ“ کا سرے سے کوئی ذکر ہی نہیں، اس میں مذکور واقعہ تو حضر کا ہے، نہ کہ غزوے کا، جب کہ ترجمۃ غزوۃ فی سبیل اللہ کا ہے؟

اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سفر ہو یا حضر، نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم ہمیشہ اللہ کے راستے ہی میں ہوتے تھے۔ اس لئے اس اعتراض کے کوئی معنی نہیں۔ (۴)

(۱) شرح الفضلانی (ج ۵ ص ۸۶)، وحاشیۃ المسہار نفوری علی صحیح البخاری (ج ۲ ص ۱۰۷۴)۔

(۲) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۸۲)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) عمدۃ القاری (ج ۱ ص ۱۷۰)۔

۲۷۳۰ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ . عَنْ أَبِي حَصِينٍ . عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، ^(۱) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (نَعَسَ عَبْدُ الدِّينَارِ ، وَالْدَّرَّهَمُ ، وَالْقَطِيفَةُ ، وَالْخَمِصَةُ ، إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ ، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ لَمْ يَرْضَ) .

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : لَمْ يَرْفَعَهُ إِسْرَائِيلُ . وَمُحَمَّدُ بْنُ جُحَادَةَ . عَنْ أَبِي حَصِينٍ .

تراجم رجال

۱- یحییٰ بن یوسف

یہ ابو یوسف یا ابو زکریا یحییٰ بن یوسف بن ابی کریمۃ الزُّمّی الرقی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

ان کا تعلق خراسان کے ایک گاؤں ”زَم“ سے تھا، لیکن بعد میں انہوں نے بغداد میں سکونت اختیار کی۔ (۳)

یہ عبد اللہ بن ادریس، عبید اللہ بن عمرو الرقی، عیسیٰ بن یونس، ابو معشر المدنی، ابوبکر بن عیاش، خلف بن خلیفہ، ابو الاحوص اور امام و کعب رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ سے حدیث کی روایت کرتے ہیں۔

اور ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں امام بخاری، ابن ماجہ، ابو زرعد مشقی، ابو حاتم رازی، محمد بن اسحاق صنعانی، عثمان بن خرزاذ، عباس الدوری، حنبل بن اسحاق، عبد اللہ بن حماد آملی، ابوبکر بن ابی الدنیا، محمد بن غالب حمام، ابوبکر بن ابی خثیمہ اور احمد بن حسن بن عبد الجبار صوفی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ شامل ہیں۔ (۴)

ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سألت أبي عنده، فقال: كتبنا عنه بالري قديما، ثم كتبنا عنه

بيغداد، وسألت أحمد بن حنبل عنه، فأثنى عليه، قلت لأبي: ما قولك فيه؟ قال: هو عدي صدوق“۔ (۵)

(۱) قولہ: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا (ج ۱ ص ۴۰۴)، كتاب الجهاد، نفس الباب الذي نحن فيه، رقم (۲۸۸۷)، و(ج ۲ ص ۹۵۲)، كتاب الرقاق، باب ما يتقى من فتنة المال، رقم (۶۴۳۵)، وابن ماجه، أبواب الزهد، باب في المكثرين، رقم (۴۱۳۵-۴۱۳۶)۔

(۲) تهذيب الكمال (ج ۳۲ ص ۶۰)، وطبقات ابن سعد (ج ۷ ص ۳۴۸)۔

(۳) تهذيب الكمال (ج ۳۲ ص ۶۰ و ۶۱)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۷۱)۔

(۴) شيوخ وتلامذہ کے لئے دیکھئے، تهذيب الكمال (ج ۳۲ ص ۶۰ و ۶۱)۔

(۵) تهذيب الكمال (ج ۳۲ ص ۶۱)، والمخرج والتعديل (ج ۹ ص ۲۳۷)، رقم (۸۳۲۱۲۸۷)۔

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ ابن ابی حاتم فرماتے ہیں میں نے اپنے والد سے ان کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے ان سے ری اور بغداد دونوں جگہ حدیث سنی ہے، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کی تعریف کی۔ میں نے اپنے والد ابو حاتم سے ان کی بابت پوچھا تو انہوں نے کہا کہ وہ میرے نزدیک صدوق ہیں۔

امام ابوزرعرہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ہو ثقة“۔ (۱)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو ان الفاظ سے یاد کیا ہے: ”الإمام الحافظ الحجة وكان من كبار

المحدثين الرحالة“۔ (۲)

ابن قانع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وكان ثقة“۔ (۳)

اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے۔ (۴)

اصحاب اصول ستہ میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان سے

روایات لی ہیں۔ (۵)

اور صحیح بخاری میں ان سے صرف چار احادیث مروی ہیں۔ (۶)

عباسی خلیفہ ”واثق باللہ“ کے دور خلافت میں بغداد میں ۲۲۵ھ کو ان کا انتقال ہوا (۷)۔ ایک قول ۲۲۹ھ

کا بھی ہے۔ (۸) رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ

۲۔ ابوبکر

یہ ابوبکر بن عیاش الخياط المقمری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۹)

(۱) تہذیب الکمال (ج ۳۲ ص ۶۱)، وسیر اعلام النبلاء، (ج ۱۱ ص ۳۸)۔

(۲) سیر اعلام النبلاء، (ج ۱۱ ص ۳۸)۔

(۳) تہذیب التہذیب (ج ۱۱ ص ۳۰۸)۔

(۴) الثقات لابن حبان (ج ۹ ص ۲۶۲)۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۳۲ ص ۶۲)، اعلم أن العلامة العینی رحمۃ اللہ علیہ عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۷۱) عدہ من أفراد

البخاری فحسب، ولكن كما ترى أن الحمزي عدہ من رجال ابن ماجہ أيضا، وهو الصحيح۔

(۶) تہذیب التہذیب (ج ۱۱ ص ۳۰۸)۔

(۷) تہذیب الکمال (ج ۳۲ ص ۶۱)۔

(۸) توالہ بالا وسیر اعلام النبلاء، (ج ۱۱ ص ۳۹)۔

(۹) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحناثر، باب ماجاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم۔

۳۔ ابو حصین

یہ ابو حصین عثمان بن عاصم الاسدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۴۔ ابوصالح

یہ ابوصالح ذکوان السمان رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کا تذکرہ مختصراً ”کتاب الإیمان باب أمور الإیمان“ کے

تحت گذر چکا ہے۔ (۲)

۵۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا مفصل تذکرہ بھی ”کتاب الإیمان“ ہی کے

مذکورہ باب کے تحت آچکا ہے۔ (۳)

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: تعس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة،

إن أعطي رضي، وإن لم يعط لم يرض-

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ دینار کا غلام،

درہم کا غلام، جھاردار چادر کا غلام اور خمیصہ کا غلام ہلاک ہوا، کہ اگر اسے کچھ دے دیا جاتا ہے تو خوش ہوتا ہے اور اگر نہیں

دیا جاتا تو ناراض ہوتا ہے۔

قال أبو عبد الله: لم يرفعه إسرائيل ومحمد بن جحادة عن أبي حصين-

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اسرائیل (۴) اور محمد بن جحادہ (۵) نے ابو حصین کے واسطے سے یہ

روایت مرفوعاً بیان نہیں کی ہے۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم-

(۲) كشف الباري (ج ۱ ص ۶۵۸)-

(۳) حوالہ بالا (ص ۶۵۹)-

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب من ترك بعض الاختيار مخافة أن يقصر.....-

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الإجارة، باب كسب البغي-

مذکورہ بالا عبارت کا مطلب

اس عبارت میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی باب کی جو روایت ہے اس کو اسرائیل بن یونس اور محمد بن حمادہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے موقوفاً نقل کیا ہے۔
در اصل اس حدیث کو ابو حصین سے اسرائیل بن یونس، قاضی شریک، قیس بن الربیع، مہر بن حمادہ اور ابوبکر بن عیاش رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

جن میں سے اسرائیل بن یونس اور محمد بن حمادہ نے روایت کو موقوف علی ابی ہریرہ قرار دیا ہے، یعنی حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیا ہے، جب کہ ابوبکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کو مرفوع کہا ہے اور قاضی شریک اور قیس بن الربیع نے بھی ابوبکر بن عیاش کی اس بات میں ہم نوائی کی ہے کہ یہ حدیث مرفوع ہے۔ (۱)

رائج موقوف ہے یا مرفوع؟

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ تو اس حدیث کا حکم کیا ہے، یہ حدیث موقوف ہے یا مرفوع؟
حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس کا جواب دیتے ہیں:

”إسرائيل أثبت منهم، ولكن اجتماع الجماعة يقاوم ذلك، وحينئذ تتم المعارضة بين الرفع والوقف، فيكون الحكم للرفع.....“۔ (۲)

کہ ”اسرائیل ان کے مقابلہ میں اثبت ہیں، البتہ ان کے مقابلہ میں چونکہ ایک جماعت ہے اس لئے یہ جماعت ان کا مقابلہ کر سکتی ہے، ایسی صورت میں رفع اور وقف کا معارضہ ہوگا اور رفع کو ترجیح دی جائے گی۔“

وَرَأَدْنَا عَمْرُو قَالَ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (۳) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (نَعَسَ عَبْدُ الدَّيْنَارِ ، وَعَبْدُ الدَّرْهَمِ ، وَعَبْدُ الْخَمِيصَةِ ، إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ . وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطَ ، نَعَسَ وَأَنْتَكَسَ . وَإِذَا شَيْكَ فَلَا أَنْتَقَشَ ، طُوبَى لِعَبْدٍ أَخَذَ بَعِثَانَ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَشْعَثَ رَأْسَهُ . مُعَبَّرَةٌ قَدَمَاهُ ، إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي

(۱) فتح الباری (ج ۱۱ ص ۲۵۴)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) قوله: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في الحديث السابق آنفاً۔

الْحِرَاسَةِ . وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ . إِنْ أَسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنْ لَهُ . وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يَشْفَعْ .
 قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : لَمْ يَرْفَعَهُ إِسْرَائِيلُ . وَمُحَمَّدُ بْنُ جُحَادَةَ . عَنْ أَبِي حَصِينٍ .
 وَقَالَ : «تَعَسًا» كَأَنَّهُ يَقُولُ : وَتَعَسَيْهِمُ اللَّهُ . «طَوْنِي» فَعَلَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ طَيِّبٌ . وَهِيَ
 بَاءٌ حُوِّلَتْ إِلَى الْوَاوِ . وَهِيَ مِنْ بَطِيبٍ . [۶۰۷۱]

تراجم رجال

۱- عمرو

یہ عمرو بن مرزوق بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۲- عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار

یہ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار العدوی المزنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳- أبیه

”ابیہ“ سے مراد ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن دینار قرشی عدوی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان“

باب أمور الإیمان“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

۴- ابو صالح

سابقہ سند دیکھئے۔ (۴)

۵- ابو ہریرہ

سابقہ سند دیکھئے۔ (۵)

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الغسل، باب إذا التقى الختانان۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب إذا شرب الکلب فی إناء أحدکم۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۸) و (ج ۳ ص ۱۲۵)۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۸)۔

(۵) حوالہ بالا (ص ۶۵۹)۔

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: تعس عبدالدینار وعبدالدرہم وعبد الخمیصۃ۔

ان چیزوں کی غلامی کا مطلب

حدیث پاک میں یہ آیا ہے کہ دینار، درہم اور خمیصہ کا غلام ہلاک ہوا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ آدمی اگر ان چیزوں کے حصول اور طلب کے لیے ہمہ وقت کوشاں رہے، اللہ کو اور اس کے احکامات کو بھول جائے اور اس کی تمام کوششیں مال کی زیادتی ہی میں صرف ہو جائے تو گویا کہ وہ مال کا، دینار کا اور درہم کا غلام ہے اور انہی چیزوں کے حصول میں اس طرح مصروف ہے کہ گویا وہ بندہ اور یہ اشیاء اس کا رب ہیں اور دونوں کے درمیان آقا و غلام کا تعلق ہے۔ (۱)

پھر یہاں حدیث باب میں جو دینار یا درہم، خمیصہ اور قطیفہ کا ذکر آیا ہے تو ان اشیاء کی تخصیص مراد نہیں ہے، بلکہ مطلقاً مال مراد ہے۔

”الخمیصۃ“: اس چادر کو کہتے ہیں جو سیاہ ہو، مربع ہو اور اس پر مختلف قسم کی دھاریاں بنی ہوئی ہوں۔ (۲)

القطیفۃ: مخملی چادر کو کہا جاتا ہے اور اس کی جمع قطائف ہے۔ (۳)

إن أعطي رضي، وإن لم يعط سخط۔

اگر اسے دیا جائے تو راضی ہوتا ہے اور اگر نہ دیا جائے تو ناراض ہوتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر خالق حقیقی کی جانب سے ایسے شخص کو نوازا جائے، اسے خوب مال و دولت دیا جائے تو راضی و خوش رہتا ہے اور اگر اسی خالق کی طرف سے کبھی کبھار اس کے رزق وغیرہ میں تنگی پیدا ہو جائے تو اپنے خالق سے ناراض ہو جاتا ہے۔ چنانچہ ایسے شخص کے متعلق یہ کہنا کہ یہ دینار و درہم کا غلام ہے، بالکل صحیح و درست ہے، اور اس صورت میں ایسے شخص کی ہلاکت کے لیے دعا کرنا بھی ضروری ہے کیونکہ اس نے اپنے تمام اعمال کو فانی دنیا کے حصول پر موقوف کر رکھا ہے اور آخرت کی ہمیشہ رہنے والی زندگی کی نعمتوں کے حصول کی کوشش چھوڑ دی ہے اور اس کے لیے عمل کرنا ترک کر دیا ہے۔ (۴)

(۱) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۸۳)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۲)۔

(۳) حوالہ بالا (ص ۱۷۱)۔

(۴) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۸۳)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۲)۔

اگر غور کے ساتھ دیکھا جائے تو ہمارے اس زمانے میں بھی ایسے لوگوں کی کوئی کمی نہیں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے تھوڑی سی تکلیف اور مشقت پر بیخ پا ہو جاتے ہیں، تقدیر کو کوسنے لگتے ہیں، کفار سے تو شکوہ ہی بے جا ہے، ہمارے اکثر مسلمانوں کی یہی حالت ہے، جب کہ اس میں ہمارا اپنا ہی قصور ہے، اعمال ہی ایسے ہیں کہ ان کو دیکھ کر شرم آتی ہے، پھر اللہ کی نصرت اور اس کی طرف سے رزق کی فراوانی کے بھی امیدوار ہیں! فسبانی اللہ المشتکی۔

تعس وانتکس

ایسا شخص ہلاک اور برباد ہوا۔

اس جملے میں ایسے شخص کے لیے بدعا ہے جو مال و دولت کا غلام بن کر اسی کا ہو رہا اور اپنے خالق و مالک کو بھول گیا کہ ایسا شخص ہلاک ہے، برباد ہے۔

تعس کی صر فی ومعنوی تحقیق

کلمہ ”تعس“ تُعْسَا و تَعْسًا سے فعل ماضی مذکر غائب کا صیغہ ہے، اس کا اکثر استعمال باب ”سمع“ سے ہوتا ہے۔ اور باب ”فتح“ سے بھی مستعمل ہے۔ (۱)

مختلف ائمہ لغت نے اس کلمہ کے مختلف معنی بیان کیے ہیں لیکن ان سب کا مرجع و حاصل چونکہ ایک ہی ہے اس لیے ہم نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور ترجمے میں ان سب معانی کے جامع لفظ ”ہلاکت“ کو لیا ہے۔ (۲)

انتکس کی صر فی ولغوی تحقیق

اور ”انتکس“ باب ”افتعال“ سے فعل ماضی مذکر غائب کا صیغہ ہے، اس کا مجرد نکس ہے۔ اور نکس کے

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۲)۔

(۲) فقال العلامة ابن بطال رحمة الله عليه: ”التعس: ألا ينتعش، ولا يفيق من عشرته هذا قول الخليل، وقال ابن الأثير:

التعس: الشر، هذا قول المبرد، وقال غيره: التعس: البعد، وقال الرستمي: التعس أن يخر على وجهه، قال: والتعس أيضا:

الهلاك“۔ شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۸۳)۔

معنی بقول رستمی ”سر کے بل کرنے“ کے ہیں۔ مراد یہاں بھی ”ہلاکت“ ہی ہے۔ (۱)

وإذا شيك فلا انتقش۔

اور اسے جو کانٹا چبھ گیا وہ نہیں نکلا۔

پھر یہاں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور تاکید اس شخص کے لیے یہ جملہ بھی بد دعا کے طور پر ارشاد فرمایا کہ اگر اسے کوئی کانٹا چبھ گیا تو وہ اسے نوچنے (کانٹا نکالنے کا آلہ) کے ذریعہ نکالنے کی توفیق نہ ہو، تاکہ وہ دنیا نیر، دراہم کی طلب و سعی سے رک جائے۔ (۲)

اور کبھی انتقاش بطور استعارہ توبہ کے لیے بھی مستعمل ہوتا ہے، اس صورت میں مذکورہ جملے کا مطلب یہ ہوگا کہ ایسے شخص کو توبہ کی توفیق نہ ہو۔ (۳)

طوبی لعبدٍ آخذٍ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مغبراً قدماه۔

ایسے شخص کے لیے بشارت و خوش خبری ہو، جو اللہ کے راستے میں اپنے گھوڑے کی لگام تھامے ہوئے ہے، اس کے سر کے بال پراگندہ اور اس کے قدم گرد و غبار سے اٹے ہوئے ہیں۔

اس جملے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کی اور ایسے اعمال کی جو دنیا و آخرت میں فائدہ دیں ترغیب دی ہے۔ (۴)

”أشعث رأسه“ کا اعراب

”أشعث“ مجرور بالفتح ہے، کیونکہ یہ غیر منصرف ہے اور یہ لفظ عبد کی چونکہ صفت ہے اس لئے مجرور ہے۔ (۵)

جب کہ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أشعث“ کو منصوب بنا بر حال کہا ہے۔ (۶)

(۱) قال الرستمی: ”النعس: أن یخړ علی رأسه“ شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۸۳)۔

(۲) حوالہ بالا، وأعلام الحديث للخصاوی (ج ۲ ص ۱۳۸۸)، وتاج العروس (ج ۴ ص ۳۵۹)، مادة ”نقش“۔

(۳) مصباح النعات (ص ۹۰۲)، مادة ”نقش“۔

(۴) منج حارثی (ج ۶ ص ۸۳)، وشرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۸۳)۔

(۵) شرح الفسطاطی (ج ۵ ص ۸۷)۔

(۶) حوالہ بالا، وشرح الطیبی (ج ۵ ص ۲۸۸)۔

اور ”رأسه“ أشعث کا فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے۔ (۱)

لیکن ابوذکر کے نسخے میں ”أشعث“ مرفوع آیا ہے، تو علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ اور بعض نے اس کی توجیہ یوں کی ہے کہ ”أشعث“ چونکہ ”رأسه“ کی صفت ہے اس لئے مرفوع ہے اور تقدیر عبارت یوں ہے: رأسه أشعث۔ (۲)

مگر علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ کرمانی اور بعض کی اس توجیہ پر رد کیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ کرمانی اور بعض نے جو کہا ہے وہ نحاۃ کے نزدیک درست نہیں ہے اور ”رأس“ أشعث کا فاعل ہے اور وہ صفت کیونکر واقع ہو سکتا ہے، حالانکہ موصوف اپنے صفت پر متقدم نہیں ہوتا اور بعض نے جو عبارت کی تقدیر بیان کی ہے، اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ ”أشعث“ کے بعد جو ”رأسه“ ہے اسے ملغی قرار دیا جائے۔ (۳)

اور ”مغبرة قدماء“ کے اعراب میں بھی وہی تفصیل ہے جو ”أشعث رأسه“ میں ہے۔ (۴)

إن كان في الحراسة كان في الحراسة، وإن كان في الساقة كان في الساقة۔

اگر وہ پاسبانی اور پہرے میں ہو تو پاسبانی میں ہی ہو اور اگر وہ لشکر کے آخری حصے میں ہو تو لشکر کے آخری حصے میں ہی ہو۔

یہ جگہ ان مواضع میں سے ہے کہ جہاں شرط اور جزاء متحد ہیں لیکن معنی ہر ایک کا دوسرے سے مختلف ہے اور تقدیر عبارت یوں ہے:

”إن كان المهم في الحراسة كان فيها، وإن كان المهم في الساقة كان فيها“۔ (۵)

”یعنی لشکر کی پاسبانی اور پہرہ داری وقت کا تقاضا اور مهم ہو تو اسی میں ہوتا ہے اور اگر مهم اور ضروری لشکر کے آخری حصے میں موجودگی ہو تو وہیں ہوتا ہے“۔

اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ اس شخص کو جس کام کا حکم دیا جاتا ہے اسے بجالاتا

(۱) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۸۷)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۸۳)، وشرح الكرماني (ج ۱۲ ص ۱۵۶)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۲)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۸۳)۔

(۵) حوالہ بالا۔

ہے اور جہاں بھی اسے کھڑا کر دیا جائے، اپنی جگہ سے وہ نہیں ہلتا، جم کر کھڑا رہتا ہے، چنانچہ اگر مقدمۃ الجیش کی حفاظت اسے سونپی جائے تو وہیں ہوتا ہے اور اگر لشکر کے پچھلے حصے کی نگہبانی کا کہا جائے تو اس سے بھی انکار نہیں کرتا۔ (۱)

اور یہ ابھی کہا گیا ہے کہ یہاں جزاء کی تعظیم و فحامت پر دلالت ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر وہ پاسبانی اور نگہبانی میں ہو تو ایک عظیم کام میں مشغول ہے اور مراد اس سے اس کا لازم ہے یعنی ایسے شخص کو چاہئے کہ حراست و نگہبانی کے لوازم کو پورا کرے اور اپنے کام و فرض کی انجام دہی میں پوری تندہی کے ساتھ مشغول رہے۔ (۲)

اور علامہ ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ وہ شہرت سے بچتا ہے، رفعت و بلندی کا طالب نہیں ہوتا، اپنے کام سے کام رکھتا ہے، گویا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ ہے کہ اگر وہ نگہبانی میں ہو تو اسی میں مشغول رہتا اور اگر لشکر کے پچھلے حصے میں اسے متعین کر دیا جائے تو وہیں رہتا ہے، یعنی ہر حال میں خوش رہتا ہے اور جو بھی ذمہ داری اسے سونپی دی جائے اسے پورا کرتا ہے۔ (۳)

مقدمۃ الجیش اور

مؤخر الجیش کی تخصیص بالذکر کی وجہ

حدیث میں شرح کی تصریح کے مطابق حراست سے مراد مقدمۃ الجیش یعنی لشکر کے اگلے حصہ کی نگہبانی و پاسبانی ہے اور سابقہ سے لشکر کا آخری اور پچھلا حصہ مراد ہے۔ (۴)

چنانچہ یہاں لشکر کے صرف دو حصوں پر ہی اکتفاء کیا گیا ہے اور ان دونوں کو خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے تو اس تخصیص کی وجہ علامہ طیبی و علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہما وغیرہ نے یہ ذکر فرمائی ہے کہ ان دونوں حصوں کی نگہبانی میں مشقت اور تکلیف زیادہ ہے، پہلا تو اس وقت ہوتا ہے جب کہ مسلمان دار الحرب سے نکل رہے ہوں، ظاہر ہے کہ ان اوقات ہی میں لشکر کو زیادہ خطرات لاحق ہوتے ہیں۔ (۵)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۲)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۸۳)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۲)، وشرح الطيبي (ج ۹ ص ۲۸۸)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۸۳)۔

(۴) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۵۶)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۲)، وشرح الطيبي (ج ۹ ص ۲۸۸)۔

إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ، وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يَشْفَعْ لَهُ۔

اگر وہ اجازت طلب کرتا ہے (کسی سے ملاقات وغیرہ کے لیے) تو اس کو اجازت بھی نہ ملے اور اگر وہ کسی کی سفارش کرے تو اس کی سفارش بھی قبول نہ کی جائے۔

اس جملے میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ یہ شخص دنیا اور اہل دنیا کی طرف کوئی التفات و توجہ نہیں دیتا، اس نے اپنے نفس کو بالکل فنا کر دیا ہے، اس کو مال کی طلب ہے، نہ ہی لوگوں کے نزدیک شان و شوکت کا خواہاں ہے، بلکہ اس کی شان و شوکت تو اللہ ہی کے ہاں ہے، لوگ تو اس کی کسی کے بارے میں سفارش تک قبول نہیں کرتے، لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی اتنی حیثیت ہوتی ہے کہ اس کی شفاعت بھی قبول کی جاتی ہے اور اس کے بارے میں بھی سفارش قبول کی جاتی ہے۔ (۱)

وقال: تعسا، كأنه يقول: فأتعسهم الله۔

اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ (قرآن مجید میں) تعسا، ”فأتعسهم الله“ اللہ انہیں ہلاک کرے، کے معنی میں ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ بالا قول صرف مستحلی کے نسخہ میں ہی پایا جاتا ہے۔ (۲)

اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی یہ معروف عادت ہے کہ حدیث میں کوئی لفظ آیا ہو اور وہی لفظ قرآن کریم میں بھی استعمال ہوا ہو تو اس کی تفسیر توضیح فرماتے ہیں۔ (۳)

چنانچہ اسی عادت کے موافق یہاں بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن کریم کی آیت کریمہ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَهُمْ وَأُضْلًا أَعْمَالُهُمْ﴾ (۴) میں وارد لفظ ”فتعسا“ کی تفسیر فرمائی ہے کہ یہ ”فأتعسهم الله“ کے معنی میں ہے، یعنی اللہ تعالیٰ انہیں ہلاک کرے۔ یہی تفسیر دیگر مفسرین کرام سے بھی منقول ہے۔ (۵)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۲)۔

(۲) حوالہ بالا، وفتح الباري (ج ۶ ص ۸۳)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) محمد / ۸۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۲)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۸۳)۔

طوبی فعلی من کل شیء طیب، وہی یاء حولت إلی الواو، وہی من یطیب۔
طوبی فعلی کے وزن پر ہے، ہر اچھی چیز کے لئے، واو اصل میں یاء تھا پھر یاء کو واو سے بدل دیا گیا اور یہ یطیب سے مشتق ہے۔

لفظ ”طوبی“ کی صرفی و لغوی تحقیق

یہاں بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے طوبی کی صرفی و لغوی تحقیق فرمائی ہے کہ یہ فعلی کے وزن پر ہے اور یطیب سے مشتق ہے، اس صورت میں طیبسی ہونا چاہئے تھا تو اس کی وجہ امام صاحب نے یہ بتائی کہ یاء کو واو سے تبدیل کیا گیا ہے، کیونکہ یاء کا قبل مضموم ہے، جو کہ اور کا متقاضی ہے، اس لئے یاء کو واو سے تبدیل کر دیا گیا۔ (۱)
طوبی کے ایک معنی تو جنت کے ہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ جنت کے ایک درخت کا نام ہے۔ (۲) لیکن غالباً امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تفسیر میں ”من کل شیء طیب“ لاکر یہ اشارہ فرمایا کہ لفظ کے عام معنی مراد لیے جائیں تو زیادہ بہتر ہے، اس طرح جنت ہو یا اس کے ایک درخت کا نام یا اور کوئی بھی اچھی چیز اس عموم کے تحت داخل ہو جائے گی۔

یہاں بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی عادت کے موافق قرآن کریم کی آیت کریمہ ﴿الذین آمنوا وعملوا الصالحات طوبیٰ لهم وحسن مآب﴾ (۳) میں وارد لفظ ”طوبی“ کی تفسیر و توضیح فرمائی ہے۔ (۴)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث کے اس جملے میں ہے: ”طوبیٰ لعبد آخذ بعنان فرسہ فی سبیل اللہ“ اور ”إن کان فی الحراسة کان فی الحراسة“ کہ ان دونوں جملوں میں اللہ کے راستے میں نگہبانی و پاسبانی پر خوشخبری دی گئی ہے۔ (۵)

(۱) إرشاد الساری (ج ۵ ص ۸۷)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۳)۔

(۳) الترغیب ۲۹۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۳)۔

(۵) حوالہ بالا، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۷۱)۔

حراست فی سبیل اللہ کی

فضیلت کے بارے میں دیگر چند احادیث

اللہ کے راستے میں نگہبانی و پاسبانی کی فضیلت دیگر احادیث میں بھی وارد ہوئی ہے، جو امام بخاری کی شرط پر تو نہیں، البتہ صحیح ضرور ہیں، جن میں سے چند کو ذیل میں ہم نقل کرتے ہیں:-

۱۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت ہے: ”حرس لیلۃ فی سبیل اللہ تعالیٰ أفضل من ألف لیلۃ، یقام لیلہا ویصام نہارہا“۔ (۱) کہ ”اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ایک رات کی نگہبانی ان ایک ہزار راتوں سے بہتر و افضل ہے، جن کی راتوں میں نفلیں پڑھی جائیں اور ان کے دنوں میں روزہ رکھا جائے“۔

۲۔ حضرت ابوریحانہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع مروی ہے: ”حرمت النار علی عین سہرت فی سبیل اللہ“ (۲) یعنی ”جہنم کی آگ اس آنکھ پر حرام ہے جو اللہ کے راستے میں جاگی ہو“۔

۳۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے: ”عینان لا تمسہما النار: عین بکت من خشیۃ اللہ، وعین باتت تحرس فی سبیل اللہ“۔ (۳) یعنی ”جہنم کی آگ دو آنکھوں کو نہیں چھوئے گی: ایک وہ آنکھ جو اللہ کی خشیت و خوف سے روئی ہو۔ اور دوسری وہ آنکھ جس نے اللہ کے راستے میں نگہبانی و پاسبانی کا فریضہ انجام دیتے ہوئے رات گزار دی ہو“۔

۴۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ألا أنبئکم بلیلۃ أفضل من لیلۃ القدر حارس حرس فی أرض خوف لعلہ أن لا یرجع الی أہلہ“۔ (۴) ”کیا میں تمہیں ایسی رات کی بابت نہ بتاؤں جو لیلۃ القدر سے بھی افضل ہے، وہ اس نگہبانی کرنے والے (کی رات ہے) جو دہشت زدہ سرزمین پر سرحدوں کی نگہبانی کا فریضہ انجام دیتا ہے، شاید کہ وہ اپنے اہل و عیال کی طرف دوبارہ واپس نہ آئے“۔

(۱) مسند الإمام أحمد (ج ۱ ص ۶۱ و ۶۵)، الترغیب للمنزہ (ج ۲ ص ۲۵۰)۔

(۲) مسند الإمام أحمد (ج ۴ ص ۱۳۴)، والمستدرک (ج ۲ ص ۸۳)، وقال الذهبي في تلخيصه للمستدرک: ”صحیح“۔

(۳) الجامع للترمذی، أبواب فضائل الجہاد، باب ماجاء فی فضل الحرس فی سبیل اللہ، رقم (۱۶۳۹)۔

(۴) المستدرک للحاکم (ج ۲ ص ۸۰) کتاب الجہاد، باب من رابط یوما و لیلۃ، و کنز العمال (ج ۴ ص ۳۲۳)، ومن أراد الاستزادة

فلیراجع الترغیب والترہیب للمنزہ (ج ۲ ص ۲۴۸)، کتاب الجہاد، باب الترغیب فی الحراسة فی سبیل اللہ تعالیٰ۔

۷۰ - باب : فَضْلُ الْخِدْمَةِ فِي الْغَزْوِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب کے تحت غازی کی خدمت کی فضیلت بیان کرنا چاہتے ہیں، چاہے یہ خدمت کا فعل چھوٹے کا بڑے کے لیے ہو، یا بڑے کی طرف سے چھوٹے کے لیے انجام دیا جائے، یا وہ ہم رتبہ وہم عمر افراد ایک دوسرے کی خدمت کریں۔ (۱)

اور اس باب کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تین حدیثیں ذکر فرمائی ہیں، جو سب کی سب حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں، چنانچہ پہلی حدیث میں تو بڑے کی چھوٹے کی خدمت کرنا مذکور ہے، دوسری حدیث میں اس کے برعکس ہے اور تیسری حدیث میں مساوی اشخاص کی خدمت کا ذکر پایا جاتا ہے، جیسا کہ ہم آگے تشریح احادیث کے تحت انشاء اللہ بیان کریں گے۔ (۲)

۲۷۳۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرَعَرَةَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ . عَنْ ثَابِتِ بْنِ ثَابِتٍ . عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : صَحِبْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ . فَكَانَ يُعَلِّمُنِي وَذُو أُكْبُرَ مِنْ أَنَسٍ ، قَالَ جَرِيرٌ : إِنِّي رَأَيْتُ الْأَنْصَارَ يَصْنَعُونَ شَيْئًا . لَا أَجِدُ أَحَدًا مِنْهُمْ إِلَّا أَكْبَرْتُهُ .

تراجم رجال

۱۔ محمد بن عرعرة

یہ ابو عبد اللہ محمد بن عرعرة رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب خوف المؤمن من أن

يحبط عمله وهو لا يشعر“ کے تحت گزر چلے ہیں۔ (۳)

(۱) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۷۳)، سنن الباری (ج ۶ ص ۸۳)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) سنن الباری (ج ۶ ص ۱۷۳)، عمدة القاری (ج ۶ ص ۸۳)، کتاب فضائل الصحابة، باب حسن صحبة لأنصار رضي الله

عنه (۲۸۸)۔

کتاب الباری (ج ۲ ص ۲۰)۔

۲۔ شعبہ

یہ امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن الحجاج عتقی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کا مختصر تذکرہ ”کتاب الایمان“

باب المسلم من سلم المسلمون“ کے تحت آچکا ہے۔ (۱)

۳۔ یونس بن عبید

یہ ابو عبید یونس بن عبید بن دینار بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کا مختصر تذکرہ ”کتاب الایمان“ باب ﴿روان

طائفتان من المؤمنین اقتتلوا﴾ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۲)

۴۔ ثابت البنانی

یہ مشہور تابعی بزرگ ابو محمد ثابت بن بنانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے مفصل حالات ”کتاب العلم“ باب

القراءة والعرض علی المحدث“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۵۔ انس بن مالک

یہ مشہور صحابی، خادم رسول، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان“ باب من

الایمان أن يحب لأخيه“ کے تحت آچکا۔ (۴)

قال: صحبت جرير بن عبد الله، فكان يخدمني، وهو أكبر من أنس۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا تو وہ میری

خدمت کرتے تھے، حالانکہ وہ انس رضی اللہ عنہ سے بڑے تھے۔

یہ سفر کا واقعہ ہے یہی روایت صحیح مسلم میں بھی ہے، وہاں سفر کی تصریح موجود ہے۔ ”خرجت مع جرير بن

عبد الله في سفر“۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۸)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۲۰)۔

(۳) کشف الباری (ج ۳ ص ۱۸۳)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۵) الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب حسن صحبة الأنصار، رقم (۶۴۲۸)۔

اور حدیث کے جملے ”وہو اکبر من انس“ میں دو احتمالات ہیں:-

۱۔ یہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ہی کا قول ہو، اس صورت میں یہاں التفات ہے، یعنی التفات لمحكلم الى الغيبة، کیونکہ ہونا یہ چاہئے تھا کہ ”وہو اکبر مني“ کہتے، لیکن التفات کرتے ہوئے ”اکبر من انس“ فرمایا، اس صورت میں یہ جملہ حالیہ ہوگا۔ (۱)

۲۔ مسلم شریف (۲) کی روایت ”محمد بن المثنی عن ابن عرعرہ“ کے طریق میں یہ الفاظ آئے ہیں ”وکان حریر اکبر من انس“ تو شاید یہ الفاظ ثابت بنانی کے ہوں تو اس صورت میں یہ جملہ معترضہ ہوگا۔ (۳)

قال جریر: إني رأيت الأنصار يصنعون شيئاً لا أجد أحداً منهم إلا أكرمه۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے انصار کو ایک ایسا کام کرتے دیکھا کہ جب بھی ان میں سے کوئی مجھے ملتا ہے تو میں اس کی تعظیم و اکرام کرتا ہوں۔

مسلم شریف کی روایت میں ”إني قد رأيت الأنصار تصنع برسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً“ (۴) ہے، چنانچہ اب مطلب یہ ہوگا کہ میں نے انصار کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اور تعظیم کرتے ہوئے دیکھا ہے، اس لئے اب جب کبھی میں کسی انصاری صحابی سے ملتا ہوں تو اس کا اکرام کرتا ہوں۔ گویا یہ حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی جو خدمت کی تھی اس کی علت بیان کی ہے کہ چونکہ یہ حضرات انصار، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتے، ان کی حد درجہ تعظیم کرتے تھے، اس لئے ہمیں ان انصار کی خدمت و تعظیم کرنی چاہئے۔

اور حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے ”شیئاً“ کو جو مبہم رکھا اس سے مقصود مبالغہ ہے۔ (۵)

ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ پر اعتراض کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ باب کی یہ حدیث

(۱) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۷۳)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۸۴)۔

(۲) صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب حسن صحبة الأنصار، رقم (۶۴۲۸)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۴)، وارشاد الباری (ج ۵ ص ۸۷)۔

(۴) صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب حسن صحبة الأنصار، رقم (۶۴۲۸)۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۴)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۷۳)۔

ان احادیث میں سے ہے، جن کو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے غیر مناسب موقع پر ذکر کیا ہے، چاہئے تو یہ تھا کہ وہ اس حدیث کو مناقب میں ذکر کرتے، نہ کہ جہاد میں، لیکن انہوں نے اس کے عکس کیا کہ اس حدیث کو جہاد میں ذکر کر دیا۔ (۱)

علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بعینہ اسی سند کے ساتھ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ذکر کی ہے اور اس میں ”فی سفر“ کا اضافہ بھی مروی ہے۔ (۲)

تو اب معلوم ہوا کہ یہ واقعہ خدمت و اکرام سفر کا ہے اور سفر عام ہے، خواہ غزوے کا ہو یا غیر غزوے کا، تو اس طرح حدیث اپنے باب میں واقع ہوگی اور مطابقت بھی حاصل ہو جائے گی۔ (۳)

۲۷۳۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ . عَنْ سَدْرِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو . مَوْلَى الْمُطَّلِبِ بْنِ حَنْطَبٍ : أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : حَرَحْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى خَيْبَرَ أَخَذْنَاهُ . فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ رَاجِعًا وَنَدَانَاهُ أَخَذَهُ . قَالَ : (هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ) . ثُمَّ أَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ . قَالَ (اللَّهُمَّ إِنِّي أَخُوهُ مَا بَيْنَ لَاتِيهَا . كَتَحْرِيمِ إِبْرَاهِيمَ مَكَّةَ . اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِبَا وَمَدَنَا) .

[۳۱۸۷ . ۳۸۵۵ . ۳۸۵۶ . ۵۱۰۹ . ۶۰۰۲ . ۶۹۰۲ . وانظر : ۳۶۴ . ۲۰۲۳]

تراجم رجال

۱۔ عبدالعزیز بن عبداللہ

یہ ابوالقاسم عبدالعزیز بن عبداللہ القرشی الاولیٰ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۴)۔

(۲) مسلم شریف، کتاب فضائل الصحابة، باب خمس صحابة الأنصار، رقم (۶۴۲۸)۔

(۳) عمدة القاري (۱۴ ص ۱۷۳)۔

(۴) قولہ: ”أنس بن مالک رضي الله عنه“ الحديث، مر ترحمة في كتاب الصلاة، باب ما ذكر من العجزة

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب الحرص على الحديث۔

۲۔ محمد بن جعفر

یہ محمد بن جعفر بن ابی کثیر انصاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۳۔ عمرو بن ابی عمرو

یہ عمرو بن میسرہ ابی عمرو رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ انس بن مالک

سابقہ سند دیکھئے۔ (۳)

حدیث کا ترجمہ

عمرو بن ابی عمرو رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں غزوہ خیبر کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گیا، میں آپ کی خدمت کیا کرتا تھا۔ پھر جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہوئے اور احد پہاڑ دکھائی دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”یہ وہ پہاڑ ہے، جس سے ہم محبت کرتے ہیں اور وہ ہم سے محبت کرتا ہے۔“

بعد ازیں آپ علیہ السلام نے مدینہ منورہ کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا: ”اے اللہ! میں اس کے دونوں پتھر یلے میدانوں کے درمیانی خطے کو حرمت والا قرار دیتا ہوں، جس طرح ابراہیم علیہ السلام نے مکہ مکرمہ کو حرمت والا شہر قرار دیا تھا، اے اللہ! ہمارے صاع اور ہمارے مد میں برکت عطا فرمائیے۔“

باب کی یہ حدیث چونکہ ماقبل میں کئی مرتبہ گزر چکی ہے اور کتاب المغازی میں بھی اس کی کچھ تشریح آچکی ہے،

اس لیے ہم نے یہاں صرف ترجمہ حدیث پر اکتفاء کیا ہے۔ (۴)

(۱) ان کے حالات کے لیے دیکھئے، کتاب الحيض، باب ترك الحائض الصوم۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب الحرص على الحديث۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۴) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۲۵۲ و ۳۱۹)۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ اس جملے میں ہے: ”خرجت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إلى

خیبر أخدمه“۔ (۱)

اور ترجمۃ الباب کے مقصد کے تحت ہم یہ بیان کر آئے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب کے تحت تین حدیثیں ذکر کی ہیں اور ان میں سے دوسری میں چھوٹے کا بڑے کی خدمت کرنا مذکور ہے تو دیکھتے یہاں حضرت انس رضی اللہ عنہ بحیثیت خادم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ صغیر (چھوٹے) ہیں اور نبی علیہ السلام کبیر (بڑے)۔

۲۷۳۳ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو الرَّبِيعِ . عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ زَكْرِيَّا : حَدَّثَنَا عَاصِمٌ . عَنْ مُورِقِ الْعَجَلِيِّ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ . أَكْثَرَنَا ظِلًّا الَّذِي يَسْتَظِلُّ بِكَسَائِهِ ، وَأَمَّا الَّذِينَ صَامُوا فَلَمْ يَعْمَلُوا شَيْئًا ، وَأَمَّا الَّذِينَ أَفْطَرُوا فَبَعَثُوا الرُّكَّابَ وَأَمْنَهُنَا وَعَاجِلُوا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ) .

تراجم رجال

۱۔ سلیمان بن داود

یہ ابوالربیع سلیمان بن داود عتکی زہرائی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب

علامة المنافق“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۳)۔

(۲) قوله: ”عن أنس رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه مسلم، كتاب الصيام، باب أجر المفطر في السفر إذا تولى العمل، رقم

(۲۶۲۲)، والنسائي، كتاب الصيام، باب فضل الإفطار في السفر على الصوم، رقم (۲۲۸۵)۔

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۷۰)۔

۲۔ اسماعیل بن زکریا

یہ ابو زیاد اسماعیل بن زکریا الخلقانی الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۳۔ عاصم

یہ عاصم بن سلیمان الأ حول رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ مورق العجلی

یہ مورق بن شمرخ عجل رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۵۔ انس

سابقہ سند دیکھئے۔ (۴)

قال: کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔

مسلم شریف کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کسی سفر کا واقعہ ہے، چنانچہ اس میں ہے: ”کنا مع السبی

صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر؛ فمننا الصائم، ومننا المفطر، قال: فنزلنا منزلا فی یوم حار“۔ (۵) یعنی ”ہم

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، ہم میں روزے دار بھی تھے اور بغیر روزے والے بھی، فرماتے ہیں

کہ تو ہم نے ایک منزل پر سخت گرمی کے دن پڑاؤ ڈالا۔“

أکثرنا ظلا من یستظل بکسائه۔

ہم میں سائے کے لحاظ سے بہتر وہ شخص تھا جس نے اپنی چادر سے سایہ کر رکھا تھا۔

مطلب یہ ہے کہ چونکہ شدت کی گرمی تھی، اس لئے سایہ کا کوئی انتظام نہیں تھا، زیادہ سے زیادہ جو ہو سکا وہ یہ تھا

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب البیوع، باب ما ذکر فی الأسواق۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب البیوع، باب الماء الذي یغسل به شعر الإنسان۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب التہجد، باب صلاة الصبح فی السفر۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۵) صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب أجز المفطر فی السفر رقم (۲۶۲۲)۔

کہ جن صحابہ کے پاس چادر وغیرہ تھی وہ اس کے ذریعے سایہ کا انتظام کر رہے تھے، رہے وہ حضرات جن کے پاس چادر وغیرہ بھی نہیں تھی تو انہوں نے گرمی سے بچنے کے لیے ہاتھوں کا استعمال کیا، چنانچہ مسلم شریف کی روایت میں ہے: ”ومننا من تنقي الشمس بيده“۔ (۱)

وأما الذين صاموا فلم يصنعوا شيئا۔

اور جو حضرات روزے سے تھے تو انہوں نے کچھ بھی نہیں کیا۔

یعنی گرمی چونکہ بہت زیادہ تھی، معاملہ بھی نہایت اہم یعنی غزوے کا تھا، اس لئے وہ حضرات جو روزے سے تھے، برداشت نہ کر سکے، کام وغیرہ کرنے سے عاجز ہو گئے۔ (۲)

وأما الذين أفطروا فبعثوا الركب، وامتنعوا، وعالجوا۔

اور جن حضرات نے روزہ رکھا نہیں تھا تو وہ اپنے اونٹ پانی پر لے گئے اور خوب خدمت بھی کی اور دیگر کام بھی کئے۔

مطلب یہ ہے کہ روزے دار حضرات چونکہ ضعف ٹھکن کا شکار ہو گئے اور کام وغیرہ سے عاجز ہو گئے تھے۔ اس لئے اونٹوں کو پانی، گھاس وغیرہ چرنے کے لئے بے روزہ حضرات لے گئے، نیز انہوں نے روزے دار حضرات کی بھی خوب خدمت کی اور دوسرے تمام کام بھی کئے۔

فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ذهب المفطرون اليوم بالأجر۔

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج اجر و ثواب تو روزہ رکھنے والے لے گئے۔

اجر سے مراد اجر وافر ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ بالا ارشاد کا مطلب یہ نہیں کہ صائنین کے روزے کا اجر کم ہو گیا تھا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ روزہ نہ رکھنے والوں کو ان کے اعمال کا اجر بھی ملے گا اور روزے داروں کا اجر بھی، کیونکہ انہوں نے اپنے کام بھی انجام دیئے اور روزے داروں کی ذمے داریاں بھی پوری کیں۔ (۳)

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۴)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۴)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۷)۔

رسول اللہ ﷺ کے مذکورہ بالا ارشاد کا سبب

حضرت مولانا ظہور الباری رسول اکرم ﷺ کے مذکورہ بالا ارشاد کا سبب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”روزہ اگرچہ خیر محض ہے اور مخصوص و مقبول عبادت ہے، پھر بھی سفر وغیرہ میں ایسے مواقع پر جب کہ اس کی وجہ سے دوسرے اہم کام رک جانے کا خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے، جو واقعہ حدیث میں ہے اس میں بھی یہی صورت پیش آئی تھی کہ جو لوگ روزے سے تھے، وہ کوئی کام تھکن کی وجہ سے نہ کر سکے، لیکن بے روزہ داروں نے پوری تندہی سے تمام خدمات انجام دیں، اس لئے ان کا ثواب بڑھ گیا۔

اسلام میں عبادت کا نظام انسان کی فطرت کے مطابق اور نہایت معقول طریقے پر قائم ہے۔ دین نے فرائض و واجبات میں مدارج قائم کئے ہیں اور مدارج کا جو پوری طرح لحاظ رکھے گا، اللہ کے نزدیک اس کی عبادت اسی درجے مقبول ہوگی۔ حدیث میں اسی لئے کہا گیا ہے کہ روزہ نہ رکھنے والے آج اجر و ثواب لے گئے، حالانکہ انہوں نے ایک اہم عبادت چھوڑی تھی، لیکن اس سے زیادہ اہم عبادت کی خاطر! اس لیے ثواب کے بھی زیادہ مستحق ہوئے۔“ (۱)

مذکورہ بالا حدیث سے مستنبط فوائد

۱۔ امام ابو عبد اللہ بن ابی صفر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غزوے میں خدمت کا اجر روزے کے اجر و ثواب سے زیادہ ہوتا ہے کیونکہ روزے نہ رکھنے والا جہاد، طلب علم، دیگر اعمال صالحہ و فاضلہ مثلاً کمزور کی مدد و اعانت یا مسلمانوں کو جس چیز کی حاجت و ضرورت درپیش ہو، اس کے انجام دہی میں زیادہ قوی و طاقت ور ہوتا ہے۔ (۲)

۲۔ نیز یہ فائدہ بھی مستنبط ہوا کہ جہاد میں کہیں اترنا ہو، یا سفر کرنا ہو تو مجاہدین پر واجب ہے کہ ایک دوسرے

کے ساتھ تعاون کریں۔ (۳)

(۱) تفہیم البخاری (ج ۲ ص ۹۶)۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۸۴)۔

(۳) حوالہ بالا۔

۳۔ حدیث سے یہ فائدہ بھی حاصل ہوا کہ مساوی اشخاص ایک دوسرے کی خدمت کر سکتے ہیں اور یہ جائز ہے، اس میں کسی قسم کے عار کی کوئی بات نہیں۔ (۱)

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث کے اس جملے میں ہے: ”فبعثوا الركاب، وامتهنوا وعالجوا“ کیونکہ یہ تمام امور خدمت سے عبارت ہیں، چنانچہ بعث الركاب کا مطلب تو یہ ہے کہ اونٹوں کو پانی پلانے کے لئے لے گئے، جب کہ ”امتهنوا“ کے معنی ”خدموا“ کے اور ”عالجوا“ کے معنی کھانا وغیرہ پکانے اور تیار کرنے کے ہیں۔ (۲)

۷۱۔ باب : فَضْلُ مَنْ حَمَلَ مَتَاعَ صَاحِبِهِ فِي السَّفَرِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

اس باب کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سفر میں اپنے ساتھی کے سامان وغیرہ کو بطور معاونت کے اٹھانے کی فضیلت بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (۳)

۲۷۳۴ : حَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ نَاصِرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ هَمَّامٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(۴) ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (كُلُّ سَلَامِي عَلَيْهِ صَدَقَةٌ ، كُلُّ يَوْمٍ ، يُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ ، يُحَامِلُهُ عَلَيْهَا ، أَوْ يَرْفَعُ مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ ، وَكُلُّ خُطْوَةٍ يَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ ، وَدَلُّ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ) . [ر: ۲۵۶۰]

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۴)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۴)۔

(۴) قوله: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث، قد مر تخريجه في كتاب الصلح، باب فضل الإصلاح بين الناس.....

تراجم رجال

۱۔ اسحاق بن نصر

یہ اسحاق بن ابراہیم بن نصر بخاری سعدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ اکثر اپنے دادا کی طرف منسوب ہو کر اسحاق بن نصر کہلاتے ہیں۔ (۱)

۲۔ عبدالرزاق

یہ ابوبکر عبدالرزاق بن ہمام صنعانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب حسن إسلام المرء“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۳۔ معمر

یہ معمر بن راشد ازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کا مختصر تذکرہ ”بدء الوحی“ کی چھٹی حدیث کے ذیل میں آچکا ہے۔ (۳)

۴۔ ہمام

یہ ہمام بن منبہ بن کامل یمانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات بھی ”کتاب الإیمان، باب حسن إسلام المرء“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

۵۔ ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے تفصیلی حالات ”کتاب الإیمان، باب أمور الإیمان“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۵)

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الغسل، باب من اغتسل عریانا وحده فی الخلوۃ۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۲۱)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۶۵)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۲۸)۔

(۵) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

حدیث کا ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزانہ انسان کے ایک ایک جوڑ پر صدقہ واجب ہے، اگر کوئی شخص کسی کی سواری میں اعانت کرتا ہے کہ اس کو ۱۰۰ اری پر سوار کرادے یا اس کا سامان اس پر اٹھا کر رکھ دے تو یہ بھی صدقہ ہے، اچھا اور پاک کلمہ بھی صدقہ ہے، یہ قدم جو نماز کے لیے اٹھاتا ہے وہ بھی صدقہ ہے اور راستہ بتا دینا بھی صدقہ ہے۔

تنبیہ

حدیث باب کی کچھ تشریحات ”کتاب الصلح“ (۱) میں گزر چکی ہیں اور کتاب الجہاد ہی کے ”باب من أخذ بالركاب وسحوه“ کے تحت دیگر تشریحات آئیں گی۔

حدیث باب کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث باب کی مناسبت حدیث کے اس ٹکڑے میں ہے: ”يعين الرجل في دابته، يحامله عليها أو يرفع عليها متاعه صدقة“۔

البتہ اشکال یہاں پر یہ ہے کہ ترجمہ تو سفر کا ہے اور اس کے تحت جو حدیث لائی گئی ہے، اس میں تو سرے سے سفر کا ذکر ہی نہیں ہے۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث مطلق ہے اور یہ بات معلوم ہی ہے کہ جب حضر میں اور عام حالات میں کسی کا سامان اٹھانے کی یہ فضیلت ہو تو ظاہری بات ہے کہ حالت سفر میں کسی کا سامان اٹھانے کی فضیلت بطریق اولیٰ اور زیادہ ہوگی۔ اس طرح ترجمے اور حدیث میں مطابقت حاصل ہو جائے گی۔ (۲)

(۱) کتاب الصلح، باب فضل الإصلاح بين الناس، رقم (۲۷۰۷)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۵)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۸۵)۔

۷۲ - باب : فَضْلُ رِبَاطٍ يَوْمَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

اسلامی سلطنت و خلافت کی سرحدوں پر پہرہ دینا اور نگہبانی کرنا، یہ اہل اسلام کی حفاظت کا بڑا عمدہ، محفوظ اور مضبوط طریقہ ہے، چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں اس فعل کی فضیلت بیان کی ہے۔ (۱)

رباط کے معنی

الرباط - بکسر الراء وبالمؤحدة الخفيفة - کے معنی یہ ہیں کہ کفار کے شر و فساد سے مسلمانوں کی حفاظت و صیانت کی غرض سے اس جگہ اور مقام کو لازم پکڑنا جو مسلمانوں اور کفار کے درمیان ہو۔ (۲) جس کو عرف عام میں 'سرحد' کہتے ہیں۔

البتہ علامہ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ جس جگہ کی حفاظت مراہط کر رہا ہو، وہ اس کا وطن نہ ہو، یہی شرط ابن حبیب نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے بھی نقل کی ہے۔ (۳) یعنی بقول ابن حبیب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بھی ابن التین کی بیان کردہ مذکورہ شرط کے قائل ہیں۔

لیکن حافظ صاحب اور علامہ عینی رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن التین کی اس شرط کو رد کیا ہے، ان دونوں کا فرمانا یہ ہے کہ اس اطلاق میں اشکال ہے، کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کا اپنا ہی وطن ہوتا ہے اور وہ وہاں دشمن کو دفع کرنے کی نیت سے اقامت کئے ہوتا ہے۔ (۴)

چنانچہ اسی وجہ سے سلف صالحین میں سے بہت سے حضرات نے سرحدوں میں رہائش اختیار کی۔ (۵) تاکہ رباط کا اجر و ثواب حاصل ہو۔

(۱) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۷۵)۔

(۲) حوالہ بالا، وفتح الباری (ج ۶ ص ۸۵)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) حوالہ بالا، وقد ذکر العلامة العيني تعريفات أخرى للرباط، ولكن اخترنا أشهرها۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۵)۔

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا» إِلَى آخِرِ الْآيَةِ / آل عمران : ۲۰۰ /

اور اللہ عزوجل کا قول: اے ایمان والو! صبر کرو اور ثابت قدم رہو اور کمر بستہ رہو اور اللہ سے ڈرتے رہو، تاکہ تم

کامیاب ہو جاؤ۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی عادت ہے کہ وہ ترجمۃ الباب کے اثبات کے لئے بعض اوقات آیات قرآنیہ پیش کرتے ہیں، چنانچہ یہاں بھی اسی عادت کے موافق انہوں نے مذکورہ آیت بالا پیش کی ہے اور اس میں اشارہ اس بات کی طرف کیا ہے کہ رابطہ جو آیت قرآنی میں مذکور ہے اس سے یہی سرحد کی پہرے داری اور نگہبانی مراد ہے۔

چنانچہ اس آیت کی کئی تفسیریں مفسرین کرام سے منقول ہیں (۱)، لیکن مصنف علیہ الرحمۃ نے آیت کریمہ کو اس مقام میں ذکر کر کے آیت کی مشہور ترین تفسیر کو اختیار فرمایا ہے، جو حضرت حسن بصری اور قتادہ رحمہما اللہ سے مروی ہے، چنانچہ یہ دونوں حضرات مذکورہ آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: ”(اصبروا) علی طاعة الله (وصابروا) أعداء الله في الجهاد (ورابطوا) في سبيل الله“۔ (۲)

۲۷۳۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ : سَمِعَ أَبَا النَّضْرِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (رَبَاطٌ يَوْمٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَمَوْضِعٌ سَوَّطٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَالرَّوْحَةُ بِرُوحِهَا الْعَبْدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوِ الْغَدَوَةُ ، خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا) .

[ر : ۲۶۶۱]

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن منیر

یہ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن منیر المروزی الزاہد رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

(۱) راجع لثلاث الأقوال للمفسرين: الفتح (ج ۶ ص ۸۵) والعمدة (ج ۱۴ ص ۱۷۵)، وتفسير القرطبي (ج ۴ ص ۳۲۲)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۵)۔

(۳) قولہ: ”عن سهل بن سعد رضي الله عنه“: الحديث، قدم تخریجه في أوائل الجهاد، باب الغدوة والروحة.....

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب الغسل والوضوء في المخصف.....

۲۔ ابو النضر

یہ ابو النضر ہاتم بن قاسم لیش خراسانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۳۔ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار

یہ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار مزی عدوی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ ابو حازم

یہ مشہور زائد، ابو حازم سلمۃ بن دینار مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۵۔ سہل بن سعد الساعدی

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت سہل بن سعد الساعدی الانصاری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

سمع أبا النضر

اس عبارت میں حذف ہے، عبارت کی تقدیر دراصل یوں ہے: ”أنه سمع.....“ مگر لکھنے میں ”أنه“ کو اکثر

حذف کر دیا جاتا ہے۔ (۵)

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها۔

حضرت سہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ

کے راستے میں ایک دن پہرہ دینا، دنیا اور جو کچھ اس میں ہے، اس سے بہتر ہے۔

وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب وضع الماء عند الحلاء۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب إذا شرب المكلب في إباء أحدكم۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه۔

(۵) فتح الباری (ج: ۶ ص: ۸۶)۔

اور جنت میں تم میں سے کسی کے لئے ایک کوڑے جتنی جگہ دنیا و مافیہا سے بڑھ کر ہے۔

خیر من الدنیا و مافیہا سے عدول کرنے کی وجہ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی باب کی یہ حدیث کتاب الجہاد کے اوائل میں بھی گزری ہے۔ (۱)
وہاں حدیث کے الفاظ میں ”خیر من الدنیا و مافیہا“ کی بجائے ”خیر من الدنیا و مافیہا“ آیا ہے۔ تو ”فیہا“ سے
”عسہا“ کی طرف عدول کرنے کی وجہ کیا ہے؟

علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس عدول میں فائدہ یہ ہے کہ ”فیہا“ میں معنی ظرفیت اور ”علیہا“ کے
اندر استعلاء کا معنی پایا جاتا ہے اور یہ بات واضح ہے کہ استعلاء میں ظرفیت کے مقابلے میں عموم زیادہ ہے اور وہ ظرفیت
سے قوی بھی ہے چنانچہ مبالغہ میں زیادتی کے لیے ”فیہا“ سے ”علیہا“ کی طرف عدول کیا گیا۔ (۲)

جنت کی کوڑے (سوط)

برابر جگہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہونے کی وجہ

حدیث باب میں یہ مذکور ہے کہ جنت کی ایک کوڑے جتنی جگہ بھی دنیا اور جو کچھ اس میں ہے، اس سے بہتر
ہے۔ اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وصار موضع سوط فی الجنة خیر من الدنیا و مافیہا، من أجل أن الدنیا فانیة،
وکل شیء فی الجنة وإن صغر فی التمثیل لنا- ولیس فیہا صغیر- فهو أدام وأبقى من
الدنیا الفانیة المنقطعة، فكان الدائم خیراً من المنقطع“۔ (۳)

یعنی ”جنت کی ایک کوڑے جتنی جگہ دنیا و مافیہا سے اس لئے بہتر ہے کہ دنیا فانی ہے اور جنت
کی ہر چیز اگرچہ تمثیل کے طور پر ہمارے لئے چھوٹی ہو۔ جب کہ وہاں کی کوئی چیز حقیر و چھوٹی نہیں۔
دامی ہے اور ختم و منقطع ہونے والی دنیا کے مقابلے میں باقی رہنے والی ہے، چنانچہ دائمی اور باقی
رہنے والی شیء منقطع سے بہتر ہوئی۔“

(۱) اعظم الصحیح للبحاری، کتاب الجہاد والسير، باب العدة والروحة فی سبیل اللہ۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۲۶)۔

(۳) شرح بن بطال (ج ۵ ص)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۷۶)۔

اسلامی سرحدوں کی نگہبانی کی فضیلت میں دیگر چند احادیث

اسلامی سرحدوں کی نگہبانی و حفاظت (یعنی رباط) کی فضیلت میں بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں (۱) استیعاب چونکہ مقصود نہیں ہے، اس لئے چند احادیث ہم تحریر کریں گے۔

۱۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل، وأجرى عليه رزقه، وأمن الفتان“۔ (اللفظ لمسلم) (۲)

یعنی ”ایک دن و رات کا پہرہ دینا ایک مہینے کے صیام اور قیام سے بہتر ہے اور اگر (اس دوران) وہ مر گیا تو اس کے وہ اعمال جو وہ کیا کرتا تھا، اس کے لیے جاری ہو جائیں گے اور اس پر اس کا رزق جاری کر دیا جائے گا اور وہ شیطان سے محفوظ ہوگا۔“

۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے:

”رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل“۔ (۳)

”اللہ کے راستے میں ایک دن کی چوکیداری دوسرے مقامات پر گزارے گئے ایک ہزار سال سے بہتر ہیں۔“

۳۔ حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”كل الميت يختم على عمله، إلا المرباط، فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة،

ويؤمن من فتان القبر“۔ (اللفظ لأبي داود)۔ (۴)

”یعنی ہر میت کے اعمال پر مہر لگادی جاتی ہے (بند کر دیا جاتا ہے) سوائے مرباط کے، چنانچہ اس کا

(۱) راجع لتلك الأحاديث الواردة في فضل الرباط في سبيل الله: الجامع الأحكام القرآن (ج ۴ ص ۳۲۴)۔

(۲) الحديث، أخرجه مسلم في كتاب الإمارة، باب فضل الرباط في سبيل الله عز وجل، رقم (۴۹۳۸)، والترمذي في فضائل الجهاد، باب ماجاء في فضل المرباط، رقم (۱۶۶۵)، والنسائي في كتاب الجهاد، فضل الرباط، رقم (۳۱۶۹)، (۳۱۷۰)۔

(۳) الحديث أخرجه الترمذي، أبواب فضائل الجهاد، باب ماجاء في فضل المرباط، رقم (۱۶۶۷)، والنسائي في سننه الصغرى، كتاب الجهاد، فضل الرباط، رقم (۳۱۷۱)، (۳۱۷۲)، وابن ماجه، أبواب الجهاد، باب فضل الرباط في سبيل الله، رقم (۲۷۶۶)۔

(۴) الحديث، رواه أبو داود، أبواب الجهاد في فضل الرباط، رقم (۲۵۰۰)، والترمذي، أبواب فضائل الجهاد، باب ماجاء في فضل من مات مرباطاً، رقم (۱۶۲۱)۔

عمل اس کے لئے قیامت تک بڑھتا ہی رہتا ہے اور وہ قبر کے فتنے سے مامون و محفوظ ہو جاتا ہے۔

اور حدیث کی دیگر تشریحات کتاب الجہاد ہی کے اوائل میں ”باب الغدوة والروحة في سبيل الله“ اور

”باب الحور العين و صفتھن.....“ کے تحت گزر چکی ہیں۔

ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت بالکل واضح ہے اور وہ حدیث کے ابتدائی جملے ”ربنا ط يوم في

سبيل الله.....“ میں ہے۔

۷۳ - باب : مَنْ غَزَا بِصَبِيٍّ لِلْخِدْمَةِ .

ترجمة الباب کا مقصد

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمے سے اس بات

کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ بچہ جہاد کا مخاطب نہیں، لیکن اس کے باوجود اسے تبعاً و ضمناً لے کر لکھنا جائز ہے۔ (۱)

جب کہ شیخ الحدیث محمد زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک بہتر تو جیہ یہ ہے کہ یوں کہا

جائے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بچے کو خدمت کی غرض سے لے جانے کے جواز کا اثبات کر رہے ہیں، اس تو ہم کو دفع

کرتے ہوئے جو بعض صغار صحابہ کے بارے میں وارد ہوا ہے کہ جب وہ غزوے میں شرکت کی غرض سے پیش ہوئے تو

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو واپس کر دیا، مثلاً: ابن عمر، زید بن ثابت اور اسامہ بن زید رضی اللہ عنہم اور اس تو ہم کو رد

کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ حضرات صحابہ قتال کے لئے حاضر ہوئے تھے، نہ کہ خدمت کی غرض سے۔ چنانچہ ان کو خدمت

کی غرض سے لے جانے کی تو اجازت ہے، لیکن قتال کی غرض سے لے جانا جائز نہیں۔ (۲)

۲۷۳۶ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۷)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۷۶)۔

(۲) الأبواب والتراجم للکاتب دہلوی (ج ۱ ص ۱۹۷)۔

(۳) قوله: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث، مرتخریجہ فی کتاب الصلاة، باب ما يذكر من الفخذ۔

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَبِي طَلْحَةَ : (الْفَيْسُ غُلَامًا مِنْ غِلْمَانِكُمْ يَخْدُمُنِي حَتَّى أَخْرَجَ إِلَى خَيْبَرَ) فَخَرَجَ بِي أَبُو طَلْحَةَ مُرَدِّي ، وَأَنَا غُلَامٌ رَاهَقْتُ الْحُلُمَ ، فَكُنْتُ أَخْدُمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا نَزَلَ ، فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ كَثِيرًا يَقُولُ : (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ ، وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَالْبَخْلِ وَالْجُبْنِ ، وَضَلَعِ الدِّينِ ، وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ) . ثُمَّ قَدِمْنَا خَيْبَرَ ، فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحِصْنَ ذَكَرَ لَهُ جَمَالَ صَفِيَّةَ بِنْتِ حِجِّي بْنِ أَخْطَبَ . وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا ، وَكَانَتْ عَرُوسًا فَأَصْطَفَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِنَفْسِهِ ، فَخَرَجَ بِهَا حَتَّى بَلَغْنَا سَدَّ الصَّهْبَاءِ حَلَّتْ فَبْنَى بِهَا ، ثُمَّ صَنَعَ حِيسًا فِي نِطْعٍ صَغِيرٍ ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَذِنَ مَنْ حَوْلَكَ) . فَكَانَتْ تِلْكَ وَلِيمَةً رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى صَفِيَّةَ . ثُمَّ خَرَجْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ ، قَالَ : فَرَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُحَوِّي لَهَا وَرَاءَهُ بَعَاءَةً ، ثُمَّ يَجْلِسُ عِنْدَ بَعِيرِهِ ، فَيَضَعُ رُكْبَتَهُ ، فَتَضَعُ صَفِيَّةُ رِجْلَهَا عَلَى رُكْبَتِهِ حَتَّى تَرْكَبَ ، فَيَسِرُّنَا حَتَّى إِذَا أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ نَظَرَ إِلَى أَحَدٍ ، فَقَالَ : (هَذَا جَبَلٌ يُحِينُنَا وَنُحِينُهُ) . ثُمَّ نَظَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ : (اللَّهُمَّ إِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا بِمِثْلِ مَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ . اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مُدَّهِمْ وَصَاعِهِمْ) . [ر : ۳۶۴]

تراجم رجال

۱- قتیبہ

یہ شیخ الاسلام ابوجاء قتیبہ بن سعید ثقفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب إفشاء

السلام من الإسلام“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۱)

۲- یعقوب

یہ یعقوب بن عبد الرحمن بن محمد اسکندرانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۸۹)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب الجمعة، باب الخطبة على المنبر۔

۳۔ عمرو

یہ عمرو بن ابی عمرو مولیٰ المطلب بن خطاب رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۴۔ انس

یہ مشہور صحابی، ابو حمزہ، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب من الایمان ان یحب لأخیه.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لأبی طلحة: ”التمس لی غلاما من غلمانکم یخدمنی حتی أخرج إلی خیر“۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اپنے بچوں میں سے کوئی بچہ میرے لئے تلاش کرو، جو میری خدمت کرے، یہاں تک کہ میں غزوہ خیبر کے لئے نکل پڑوں۔ کلمہ ”حتی“ نبی علیہ السلام کے کلام میں تعلیل کے لئے ہے، بیان غایت کے لیے نہیں اور وہ ”التمس“ کے ساتھ متعلق ہے، نہ کہ ”یخدمنی“ کے ساتھ۔ اور مقصود کلام یہ ہے کہ میرے لئے سفر میں خدمت کے لیے کوئی لڑکا ڈھونڈو یہاں تک کہ میں مدینہ منورہ لوٹ آؤں۔ (۳)

ایک اشکال اور اس کا جواب

علامہ داؤدی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے حدیث کے اس ابتدائی ٹکڑے پر اعتراض کیا ہے اور وہ یہ کہ ظاہر یہی ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت آپ علیہ السلام کے پہلی بار ہجرت کے بعد مدینہ منورہ آنے کے بعد شروع کی، کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے خود احادیث صحیحہ میں مروی ہے کہ: ”خدمت النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسع سنین“۔ (۴) اور ایک روایت میں ”عشر سنین“ (۵) کا ذکر

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے کتاب العلم، باب الحرص علی الحدیث۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۳) حاشیۃ السندي علی البخاری (ج ۲ ص ۱۵۲)۔

(۴) الصحيح لمسلم، کتاب الفضائل، باب کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أحسن الناس خلقا، رقم (۶۰۱۴)۔

(۵) الصحيح للبخاری، کتاب الأدب، باب حسن الخلق والسخاء، رقم (۶۰۳۸)۔

ہے اور خیبر کا واقعہ ہجری کا ہے، اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے صرف چار سال نبی علیہ السلام کی خدمت کی ہو۔

اس اعتراض کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے یہ فرمانا کہ ”التمس لی غلاماً من غلمانکم“ کا مطلب ومعنی یہ ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس سفر میں کون جائے گا اس کی تعیین کر دی جائے، چنانچہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو متعین فرما دیا کہ یہی خدمت کے لیے جائیں گے۔ تو التماس کا مطلب استئذان کا ہوگا کہ سفر میں ہمراہی کے لیے کسی کو اجازت دے دو، یہ مطلب نہیں کہ نئے سرے سے کسی کو خدمت کے لیے تلاش کرو، کیونکہ وہ تو پہلے سے موجود ہے، اس طرح دونوں حدیثوں میں تطبیق ہو جائے گی۔ (۱)

کیا بچے کو غنیمت میں سے حصہ ملے گا؟

یہاں ضمنیہ مسئلہ بھی سمجھ لیجئے کہ اگر بچہ غزوے میں شریک ہو، خواہ خدمت کی نیت سے، خواہ قتال کی نیت لے کر، ائمہ ثلاثہ، امام ثوری، لیث بن سعد، ابو ثور وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کو سہم نہیں دیا جائے گا، بلکہ امام اپنی مرضی کے موافق کچھ مال وغیرہ دے دیگا۔ (۲)

جب کہ امام مالک اور امام اوزاعی رحمہم اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ بچہ کو بھی مال غنیمت میں سے بالغ افراد کی طرح حصہ ملے گا۔ (۳)

البتہ ان دونوں حضرات کے اقوال میں فرق یہ ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سہم کو اس شرط کے ساتھ مشروط فرماتے ہیں کہ وہ بچہ قتال بھی کرتا ہو، اس کی طاقت رکھتا ہو، چونکہ اس شرط کے پائے جانے کی صورت میں یہ بچہ آزاد ہے، مذکر ہے اور مقاتل بھی ہے، اس لیے اس کو بھی عام آدمیوں کی سہم دیا جائے گا۔ (۴)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۷)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۷۷)۔

(۲) المغنی لابن قدامة (ج ۹ ص ۲۰۶)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) هذا ما نقله عن الإمام مالك بن أنس ابن قدامة، وأما في المدونة (ج ۲ ص ۳۳) فقوله كقول الأئمة الثلاثة۔

اور امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ مطلقاً بچے کے لئے غنیمت میں سے حصے کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر میں بچوں کو بھی مال غنیمت میں سے حصہ دیا تھا۔ پھر بعد کے مسلمان خلفاء بھی دارالحرب میں پیدا ہونے والے ہر بچے کو حصہ دیتے رہے ہیں۔ (۱)

دلائل جمہور

اس مسئلے میں ہماری ایک دلیل تو حضرت سعید بن المسیب کا یہ اثر ہے: ”کان الصبيان والعبيد يُخَدُّون من الغنيمة إذا حضروا الغزو في صدر هذه الأمة“۔ (۲) کہ ”اس امت کی ابتداء میں بچے اور غلام اگر غزوے میں حاضر ہوتے تو انہیں غنیمت میں سے کچھ نہ کچھ دیا جاتا تھا“۔

اور جوز جانی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ تمیم بن قرع المہدی اس لشکر میں تھے، جس نے آخری مرتبہ اسکندریہ کو فتح کیا تھا۔ چنانچہ تمیم کہتے ہیں: ”فلم يقسم لي عمرو من الفيء شيئاً“ کہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ (جو اسلامی لشکر کے سپہ سالار تھے) نے مجھے غنیمت میں سے کچھ بھی نہیں دیا اور فرمایا کہ نابالغ لڑکا ہے۔ اس کی وجہ سے میری قوم اور قریش کے کچھ لوگوں کے درمیان جھڑپ ہوتے رہ گئی۔ تو قوم میں سے کسی نے کہا کہ تم لوگوں میں نبی علیہ السلام کے صحابہ میں سے کچھ حضرات موجود ہیں، انہیں سے پوچھ لو۔ تو انہوں نے حضرت ابو نضر اور عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہما سے پوچھا تو ان دو حضرات نے فرمایا کہ دیکھ لو، اگر اس کے زیر ناف بال اُگ آئے ہیں تو اسے بھی غنیمت میں سے حصہ دو۔ تو قوم میں سے کسی نے میرا معائنہ کیا تو دیکھا کہ بال اُگ آئے تھے۔ چنانچہ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ مجھے بھی غنیمت میں سے حصہ دیا۔ (۳)

اس واقعے کو نقل کرنے کے بعد امام جوز جانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”هذا من مشاهير حديث مصر وخيده، ولأنه ليس من أهل القتال، فلم يسهم له كالعبد، ولم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قسم لصبي، بل كان لا يجيزهم في

(۱) المغني لابن قدامة (ج ۹ ص ۲۰۶)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۲۰۷)۔

(۲) المغني (ج ۹ ص ۲۰۶)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) حوالہ بالا۔

القتال؛ فإن ابن عمر رضي الله عنه (۱) قال: عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ابن أربع عشرة سنة، فلم يجزني في القتال، وعرضت عليه وأنا ابن خمس عشرة، فأجازني“۔ (۲)

”یعنی یہ حدیث مصر کی مشہور اور اچھی احادیث میں سے ہے اور چونکہ تمیم بن قرق جنگ جودوں میں سے نہیں تھے، اس لیے انہیں غنیمت میں سے حصہ نہیں دیا گیا، جیسا کہ غلام کو نہیں دیا جاتا اور یہ بات کسی طرح ثابت نہیں کہ نبی علیہ السلام نے کسی بچے کو غنیمت میں سے دیا ہو، بلکہ آپ علیہ السلام تو بچوں کو قتال کے لیے ہی نہیں چھوڑتے تھے (تو غنیمت میں سے حصہ دینے کے کیا معنی!) چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ چودہ سال کی عمر میں مجھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں قتال میں شریک ہونے کی غرض سے پیش کیا گیا تو آپ نے مجھے قتال میں شریک ہونے کی اجازت نہیں دی اور پندرہ سال کی عمر میں مجھے دوبارہ پیش کیا گیا تو آپ نے شرکت کی اجازت دے دی“۔

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل کا جواب

جہاں تک امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل کا تعلق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ راوی نے ”رضخ“ (۳) کو ”سہم“ سے تعبیر کر دیا ہو اور ”رضخ“ کے قائل جمہور بھی ہیں، اس لئے یہ امام اوزاعی کی دلیل نہیں بن سکتی۔ (۴)

(۱) حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما أخرجه البخاري، كتاب الشهادات، باب بلوغ الصبيان وشهاداتهم، رقم (۲۶۶۴)، وكتاب المغازي، باب غزوة الخندق، رقم (۴۰۹۷)، ومسلم، كتاب الإمارة، باب بيان سن البلوغ، رقم (۴۸۳۷)، والترمذي، أبواب الجهاد، باب ما جاء في حد بلوغ الرجل، رقم (۱۷۱۱)، وأبو داود، أبواب الحدود، باب في الغلام يصيب الحد، رقم (۴۴۰۶)، والنسائي، أبواب الطلاق، باب متى يقع طلاق الصبي؟ رقم (۳۴۶۱)۔

(۲) المغني لابن قدامة (ج ۹ ص ۲۰۶)۔

(۳) ”الرضخ“ معناه: ”أنهم (أي المرأة والعبد والصبي) يُعطون شيئاً من الغنيمة دون السهم، ولا يسهم لهم سهم كامل، ولا تقدير لما يعطونه، بل ذلك إلى اجتهاد الإمام، فإن رأى التسوية بينهم سوى بينهم، وإن رأى التفضيل فضل“۔ (المغني ج ۹ ص ۲۰۴)۔

(۴) المغني (ج ۹ ص ۲۰۶)، وإعلاء السنن (ج ۱۲ ص ۲۰۷)۔

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث کے اس حصے میں ہے: "التمس لي غلاما من غلمانكم يخدمني حتى أخرج إلى خيبر"۔ جس سے بچے کو غزوے میں بطور خادم لے جانے کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔ (۱)

۷۴ - باب : رُكُوبِ الْبَحْرِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

اس باب کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سمندری سفر کی مشروعیت و جواز کو بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (۲)
اور یہ جواز و مشروعیت عام ہے، خواہ مردوں کے لئے ہو یا عورتوں کے لئے، جہاد کی غرض سے سمندری سفر ہو یا حج اور تجارت کی نیت سے۔ (۳)

رکوب بحر میں اسلاف کا اختلاف

اسلاف میں سے بعض حضرات رکوب بحر کو ناپسند کرتے اور اس سے منع فرمایا کرتے تھے۔ چنانچہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو رکوب بحر سے منع کرتے تھے۔ اسی لئے ان کی زندگی اور عہد خلافت میں کسی نے بھی سمندری سفر نہیں کیا۔ ان کے انتقال کے بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے رکوب بحر کی اجازت طلب کی۔ تو انہوں نے اجازت دے دی۔ معاملہ اسی پر استوار رہا۔ یہاں تک کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کا دور خلافت آیا تو انہوں نے لوگوں کو پھر سے رکوب بحر سے منع کر دیا۔ لیکن یہ

(۱) عمدة القاري (۱۴ ص ۱۷۷)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۸۷)۔

(۲) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۹۱)۔

(۳) حوالہ بالا۔

ممانعت صرف ان کے حیات تک باقی رہی، بعد میں رکوب بحر کا سلسلہ دوبارہ شروع ہو گیا۔ (۱)
 چنانچہ بعد کے بعض علماء بھی رکوب بحر سے منع کرتے تھے۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ عورتوں کے بارے میں
 اس بات کے قائل ہیں کہ وہ حج یا جہاد کی نیت سے بھی سمندری سفر میں شریک نہیں ہو سکتیں۔ (۲)
 اور جمہور کا مسلک یہی ہے کہ سمندری سفر مردوں کے لیے ہو یا عورتوں کے لیے، نیت جہاد کی ہو حج کی یا
 تجارت کی، بہر صورت جائز ہے۔ (۳)
 اور باب کی حدیث جمہور کی دلیل ہے، جس میں مطلقاً رکوب بحر کی اجازت و اباحت موجود ہے۔ (۴)

ایک اہم تنبیہ

لیکن یہ بات واضح ہونی چاہئے کہ جمہور نے جو سمندری سفر کی اجازت دی ہے وہ ایک شرط کے ساتھ مشروط
 ہے، وہ یہ کہ سمندر پر سکون ہو اور ہلاکت کا خطرہ نہ ہو، ورنہ جمہور کے نزدیک بھی اس کی اجازت نہیں۔ (۵)
 چنانچہ علامہ ابو عبید ہروی رحمۃ اللہ علیہ نے ”غریب الحدیث“ میں ذکر کیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے سمندری سفر
 سے اس کی طغیانی اور مشکلات پیش آنے کی صورت میں منع فرمایا ہے، زہیر بن عبد اللہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”من ركب البحر إذا التج - أو قال: ارتج - فقد برئت منه الذمة - أو قال:
 فلا يلومن إلا نفسه۔“ یعنی جس نے سمندر کے تلاطم (یا فرمایا کہ موج مارنے) کے وقت اس میں سفر کیا، اس سے اللہ
 کا ذمہ بری ہے (یا یہ فرمایا کہ وہ اپنے نفس ہی کو ملامت کرے)۔ (۶)
 اور اللہ تعالیٰ کا اس کے ذمہ سے بری ہونا کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو حفاظت کا وعدہ فرمایا ہے وہ وعدہ
 ختم ہو جائے گا، کیونکہ اس نے خود اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالا، یہ مطلب نہیں کہ اسلام کا ذمہ اس سے بری ہے، کیونکہ
 اسلام سے بری کوئی شخص اسی وقت ہو سکتا ہے جب کہ وہ کفر اختیار کرے۔ (۷)

(۱) التمهيد لابن عبد البر (ج ۱ ص ۲۳۳)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۸۸)۔

(۲) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۸)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۸)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۸۸)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۸۸)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۸)۔

(۵) التمهيد (ج ۱ ص ۲۳۴)۔

(۶) حوالہ بالا، وشرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۸۹)، والأدب المفرد (ج ۲ ص ۶۰۲)، باب من بات على سطح ليس له سترة، رقم (۱۹۴)۔

(۷) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۸۹)، ومسند الإمام أحمد (ج ۵ ص ۷۹)۔

چنانچہ زہیر بن عبد اللہ کی روایت میں سمندری سفر سے ممانعت تلاطم و طغیانی کے ساتھ مقید ہے، اس کا مفہوم مخالف یہی ہے کہ تلاطم و طغیانی کے نہ ہونے کی صورت میں سمندری سفر جائز ہے اور یہی قول علماء سے مشہور ہے، چنانچہ اگر سلامتی کا غلبہ ہو تو خشکی اور تری برابر ہیں، حافظ ابن حجر و علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہا فرماتے ہیں:

”وفیه (أي في حديث زهير) تقييد المنع بالأرتجاج، و مفهومة الجواز عند عدمه،

وهو المشهور عن أقوال العلماء، فإذا غلبت السلامة فالبر والبحر سواء“۔ (۱)

ایک اور تنبیہ

ہم نے اوپر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب نقل کیا تھا کہ وہ عورتوں کے لئے سمندری سفر کو جائز نہیں کہتے، خواہ حج کے لیے ہو یا جہاد کے لئے، لیکن بعد میں ائمہ مالکیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی جمہور علماء کا قول اختیار کیا ہے۔ (۲)

۲۷۳۷ : حَدَّثَنَا أَبُو التُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ يَحْيَى ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى ابْنِ حَبَّانَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : حَدَّثَنِي أُمُّ حَرَامٍ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَوْمًا فِي بَيْتِهَا ، فَاسْتَيْقِظَ وَهُوَ يَضْحَكُ ، قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَضْحَكُكَ ، قَالَ : (عَجِبْتُ مِنْ قَوْمٍ مِنْ أُمَّتِي يَرْكَبُونَ الْبَحْرَ كَالْمُلُوكِ عَلَى الْأَسِرَّةِ) . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ ، فَقَالَ : (أَنْتِ مَعَهُمْ) . ثُمَّ نَامَ فَاسْتَيْقِظَ وَهُوَ يَضْحَكُ ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ ، فَيَقُولُ : (أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ) . فَتَزَوَّجَ بِهَا عَبْدَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ ، فَخَرَجَ بِهَا إِلَى الْغَزْوِ ، فَلَمَّا رَجَعَتْ قُرْبَتْ دَابَّةً لِرَكْبِهَا ، فَوَقَعَتْ فَأَنْدَقَتْ عَنْقُهَا . [ر : ۲۶۳۶]

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۸)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۷۸)۔

(۲) التمهید (ج ۱ ص ۲۳۳)۔

(۳) قوله: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في أوائل الجهاد، باب الدعاء بالجهاد.....

تراجم رجال

۱۔ ابوالنعمان

یہ ابوالنعمان محمد بن الفضل سدوسی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب قول
النبي صلى الله عليه وسلم: الدين النصيحة لله ورسوله.....“ کے تحت آچکے۔ (۱)

۲۔ حماد بن زید

یہ ابواسماعیل حماد بن زید بن درہم ازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب ﴿وإن
طائفتان من المؤمنين اقتتلوا.....﴾“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۲)

۳۔ تکبی

یہ مشہور تابعی تکبی بن سعید انصاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”بدء الوحي“ کی پہلی حدیث کے تحت
اور مفصل تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب صوم رمضان احتساباً من الإیمان“ کے تحت آچکا ہے۔ (۳)

۴۔ محمد بن تکبی بن حبان

یہ محمد بن تکبی بن حبان بن منقذ انصاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۵۔ انس بن مالک

یہ مشہور صحابی، ابو حمزہ، انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب من الإیمان
أن يحب لأخيه.....“ کے ذیل میں آچکا ہے۔ (۵)

قال: حدثني أم حرام أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم فاني بيتها۔

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۷۲۸)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۱۹)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۳۸)، و (ج ۲ ص ۳۲۱)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من تبرز علی لبنتین۔

(۵) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ام حرام بنت ملحان رضی اللہ عنہا نے مجھے بتلایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن (دوپہر) کو میرے گھر میں قیلولہ فرمایا۔
مذکورہ بالا عبارت میں جو ”قال یوما“ میں ”قال“ آیا ہے۔ یہ قیلولہ سے ہے نہ کہ قول سے اور قیلولہ کے معنی دوپہر کو آرام کرنے کے ہیں۔ (۱)

تنبیہ

حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا حضرت انس رضی اللہ عنہ کی خالہ ہیں۔ ان کے مفصل حالات کتاب الجہاد ہی میں ”باب الدعاء بالجہاد والشہادۃ للرجال والنساء“ میں بیان کئے جا چکے ہیں۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت واضح ہے، جو اس جملے میں ہے: ”عجبت من قوم من امتی یرکبون البحر کالملوک علی الأسرۃ“۔ (۲)

۷۵ - باب : مَنِ اسْتَعَانَ بِالضُّعْفَاءِ وَالصَّالِحِينَ فِي الْحَرْبِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں یہ بتلایا ہے کہ مقاتلین و مجاہدین کو ضعفاء اور صحاء کی دعائیں حاصل کرنی چاہئیں، تاکہ ان کی دعاؤں کی برکت سے اللہ تبارک و تعالیٰ جہاد میں غلبہ و فتح عطا فرمائیں۔ (۳)
یا تو یہ مطلب و مقصد ہے کہ ضعفاء و صلحاء کو بھی ساتھ لے لیا جائے، تاکہ ان کی کمزوری، پرہیزگاری اور تقویٰ کی وجہ سے استقامت حاصل ہو اور اللہ تبارک و تعالیٰ فتح و نصرت سے سرفراز فرمائیں۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۸)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۸۸)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۸)۔

بہر حال اگر ان سے دعاؤں کی درخواست کی جائے تو اس کے لئے بھی سنت میں اصل موجود ہے اور اگر ان کو ساتھ لے لیا جائے تو یہ بھی ثابت ہے۔

۲۷۳۸ : وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَخْبَرَنِي أَبُو سُفْيَانَ : قَالَ لِي قَيْصَرٌ : سَأَلْتُكَ : أَشْرَافُ النَّاسِ اتَّبَعُوهُ أَمْ ضُعَفَاؤُهُمْ ، فَزَعَمْتَ ضُعَفَاءَهُمْ ، وَهُمْ أَتْبَاعُ الرَّسُولِ . [ر : ۷]

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے مجھے بتلایا کہ قیصر نے مجھ سے کہا: ”میں نے تم سے پوچھا تھا کہ بڑے لوگ ان کی اتباع کر رہے ہیں یا ضعیف اور کمزور لوگ؟ تو تمہارا گمان یہی ہے کہ کمزور لوگ اور یہی لوگ رسولوں کے متبعین ہوتے ہیں۔“

مذکورہ تعلیق کی تخریج

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس مشہور روایت سے یہ جملہ تعلیقاً نقل فرمایا ہے، جو حضرت ابوسفیان بن حرب رضی اللہ عنہ اور قیصر روم کے درمیان مکالمہ پر مشتمل ہے۔ اور یہ روایت موصولاً ”بدء الوحي“ میں آچکی ہے اور وہیں اس کی تخریج بھی گزر چکی ہے۔ (۱)

مذکورہ تعلیق کا مقصد

اور ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت

ترجمۃ الباب میں ضعفاء اور صالحین سے استعانت کا مسئلہ مذکور ہے، مذکورہ تعلیق کا مقصد اسی کی دلیل فراہم کرنا ہے کہ ہر قل نے ”ضعفاء“ کو اصل ”اتباع الرسل“ قرار دیا، لیکن یہاں یہ واضح رہے کہ استدلال ہر قل کا قول ہونے کی بنیاد پر نہیں بلکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حکایت اور تقریر کی بنیاد پر ہے، اس سے مذکورہ تعلیق کی ترجمۃ الباب سے مناسبت بھی خوب واضح ہوگئی۔ واللہ اعلم۔ (۲)

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۷۷)۔

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۸)۔

۲۷۳۹ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ ، عَنْ طَلْحَةَ ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ ^(۱) قَالَ : رَأَى سَعْدٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ لَهُ فَضْلًا عَلَى مَنْ دُونَهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (هَلْ تَنْصَرُونَ وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضِعْفَائِكُمْ) .

تراجم رجال

۱۔ سلیمان بن حرب

یہ ابویوب سلیمان بن حرب از دی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”کتاب الایمان، باب من کرہ أن يعود فی الکفر.....“ کے تحت آچکا ہے۔ (۲)

۲۔ محمد بن طلحہ

یہ ابو مصرف محمد بن طلحہ بن مصرف رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۳۔ طلحہ

یہ ابو محمد طلحہ بن مصرف الیامی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۶۔ مصعب بن سعد

یہ مشہور صحابی حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے مصعب ہیں۔ (۵)

قال : رأى سعد رضي الله عنه أن له فضلا على من دونه۔

حضرت مصعب بن سعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو یہ گمان ہوا کہ انہیں دوسروں پر ایک قسم کی فضیلت حاصل ہے۔

(۲) قوله: "عن مصعب بن سعد": الحديث، أخرجه النسائي في سننه الصغرى، في الجهاد، باب الاستنصار بالضعيف، رقم (۳۱۸۰)۔

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۱۰۵)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العیدین، باب استقبال الإمام الناس في خطبة العيد۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب البيوع، باب ما ينتزه من الشبهات۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الأذان، باب وضع الأكف على الركب في الركوع۔

”سعد“ سے مراد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ہیں۔ جو مصعب کے والد ہیں۔ (۱)

اور یہ یہاں ”رأى“ جو رویۃ سے مشتق ہے ”ظن“ کے معنی میں ہے، یعنی گمان کیا، چنانچہ نسائی شریف کی

روایت میں ”ظن“ ہی آیا ہے۔ (۲)

اور ”من دونہ“ سے دیگر اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں۔ (۳) چنانچہ نسائی شریف کی روایت میں

اس کے بعد یہ زیادتی بھی مروی ہے: ”من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم“۔ (۴)

اب خلاصہ مذکورہ بالا عبارت کا یہ ہوا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ چونکہ بہت بہادر تھے، مالدار

تھے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان سے بہت محبت فرماتے تھے تو ان کو یہ خیال گذرا کہ دیگر بہت سے صحابہ پر

انہیں ایک گونہ فضیلت حاصل ہے۔ (۵)

یہ روایت مرسل ہے یا متصل؟

باب کی یہ پہلی حدیث جو حضرت مصعب بن سعد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے، صورتہ اگرچہ مرسل نظر آ رہی ہے،

کیونکہ حضرت مصعب رحمۃ اللہ علیہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول ”هل تنصرون إلا بضغائنكم؟“ کا

زمانہ نہیں پایا ہے، اس کی وجہ یہ ہے حضرت مصعب تابعی ہیں، نہ کہ صحابی اور ان کی ولادت عہد نبوی کے بہت بعد کی

ہے، پھر انہوں نے یہاں اپنے والد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے سماع کی بھی تصریح نہیں کی۔ لیکن اس کے

باوصف یہ روایت مرسل نہیں بلکہ متصل ہے، کیونکہ یہی روایت دیگر مختلف حضرات محدثین نے نقل کی ہے اور وہاں ان

کے والد سے ان کی روایت کی تصریح موجود ہے۔ (۶)

چنانچہ یہی روایت اسماعیل نے معاذ بن ہانیء کے طریق سے نقل کی ہے اور اس میں ہے: ”حدثنا محمد

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۸)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۹)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۹)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۹)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) انظر سنن النسائي، كتاب الجهاد، باب الاستنصار بالضعيف، رقم (۳۱۸۰)۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۹)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۹) اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے مفصل حالات کے لئے

دیکھئے، کشف الباری (ج ۲ ص ۱۷۳)۔

(۶) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۸)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۹)۔

بن طلحة عن مصعب بن سعد عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "البتة اس میں رسول علیہ السلام کا قول مرفوع ہی ہے، اس کا ابتدائی حصہ یعنی: "راى سعد رضي الله عنه أن له فضلا على من دونه" موجود نہیں ہے۔ (۱)

نیز اسماعیلی اور امام نسائی رحمہما اللہ (۲) نے اس روایت کو "مسعر عن طلحة بن مصرف عن مصعب عن أبيه" کے طریق سے نقل کیا ہے، چنانچہ اس طریق میں بھی عن أبيه کی تصریح موجود ہے، لہذا یہ روایت متصل ہے، نہ کہ مرسل۔ (۳)

فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم"۔
تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہیں مدد اور روزی انہیں کمزوروں کی وجہ سے دی جاتی ہے۔
نسائی شریف کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں: "إنما نصر الله هذه الأمة بضعفائهم؛ بدعواتهم وصلاتهم وإخلاصهم"۔ (۴) کہ "اللہ تعالیٰ نے اس امت کی نصرت اس کے کمزور لوگوں کی وجہ سے کی ہے، ان کی دعاؤں، نمازوں اور اخلاص کی بنا پر"۔

ضعفاء نصرت خداوندی کا سبب ہیں

اب دونوں طرق کا خلاصہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو نصرت وغیرہ نازل ہوتی ہے، اس کا سبب یہی کمزور لوگ ہوتے ہیں، جن کی دعاؤں، نمازوں اور اخلاص میں یہ برکت ہوتی ہے کہ وہ نصرت الہی کے اس کے بندوں کی جانب متوجہ ہونے کا سبب بنتے ہیں۔ کیونکہ ان کے دل دنیا کی چکاچوند اور اس کی زینت سے خالی ہوتے ہیں اور ان کے ضمیر ان چیزوں سے صاف ہوتے ہیں جو انہیں اللہ تعالیٰ سے دور کر دیں، چنانچہ انہوں نے اپنی زندگی کا ایک ہی مقصد سامنے رکھا ہوتا ہے کہ کسی طرح اللہ تعالیٰ کو راضی کیا جائے اور اس کی خوش نودی حاصل کی جائے، اسی لئے ان کے دل پاکیزہ اور ان کی دعائیں قبول ہوتی ہیں۔ چنانچہ علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ حدیث کے مذکورہ

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۸)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۹)۔

(۲) سنن النسائي، كتاب الجهاد، باب الاستنصار بالضعيف، رقم (۳۱۸)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۸۸)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۷۹)۔

(۵) سنن النسائي، كتاب الجهاد، باب الاستنصار بالضعيف، رقم (۳۱۸)۔

جملے کی توضیح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وتأويل ذلك؛ أن عبادة الضعفاء ودعاءهم أشد إخلاصاً وأكثر خشوعاً؛ لخلأ قلوبهم من التعلق بزخرف الدنيا وزينتها، وصفاء ضمائرهم ما يقطعهم عن الله، فجعلوا همهم واحداً، وزكت أعمالهم، وأجيب دعاؤهم“۔ (۱)

حدیث میں تواضع اور کبر سے بچنے کی ترغیب ہے

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے یہ فرمایا کہ ”هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم؟“ اس میں ان کے لئے تواضع اختیار کرنے کی ترغیب ہے اور نبی علیہ السلام کا مقصود یہ بھی تھا کہ عام مسلمانوں کے دلوں سے تکبر کو ختم فرمادیں، اسی لئے آپ علیہ السلام نے خطاب عام رکھا، تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ اس قول رسول کا مخاطب کوئی خاص شخص ہے، علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”إنما أراد عليه السلام بهذا القول لسعد الحَضَّ على التواضع، ونفي الكبر والزهد

عن قلوب المؤمنين“۔ (۲)

حدیث باب میں فضل سے کیا مراد ہے؟

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو خطاب کرتے ہوئے جو یہ فرمایا: ”هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم؟“ کہ ان کمزوروں ہی کی وجہ سے تمہاری مدد کی جاتی اور تمہیں رزق دیا جاتا ہے تو اس کا سبب کیا تھا؟ کیونکہ ماقبل میں ہم نے فضل کی توضیح شجاعت و مالداری سے کی ہے، لیکن امام عبدالرزاق نے اپنی مصنف (۳) میں مکحول رحمۃ اللہ علیہ سے مرسل ایک روایت نقل کی ہے، جس میں یہ زیادتی بھی مروی ہے: ”قال سعد: يا رسول الله، أرايت رجلاً يكون حامية القوم ويدفع عن أصحابه، أكون نصيبه كنصيب غيره؟.....“ کہ ”حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یا رسول اللہ! آپ کا کیا خیال ہے، ایک آدمی اپنی قوم کا محافظ ہوتا ہے اور اپنے

(۱) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۹۰)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) مصنف عبد الرزاق (ج ۵ ص ۳۰۳)، رقم (۹۶۹۱)۔

اصحاب کا دفاع کرتا ہے تو کیا اس کا حصہ بھی (غنیمت میں) دوسروں کی طرح ہوگا؟“ تو آپ علیہ السلام نے فرمایا: ”تکلتک املک یا ابن ام سعد، وهل ترزقون وتنصرون إلا بضغائنکم؟“ کہ ”اے ام سعد کے بیٹے! تیری ماں تجھ کو روئے، ان کمزوروں کی وجہ سے ہی تمہاری مدد کی جاتی اور تمہیں رزق دیا جاتا ہے۔“

تو اس صورت میں فضل سے مراد غنیمت میں زیادتی ہوگی اور حدیث باب کے جملے: ”رأى سعد رضي الله عنه أن له فضلاً على من دونه“ کا مطلب یہ ہوگا کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو یہ خیال لاحق ہوا کہ چونکہ وہ اپنی قوم کے محافظ اور اس کی طرف سے دفاع کرنے والے ہیں اس لیے انہیں غنیمت میں حصہ زیادہ ملنا چاہئے۔

چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بتلایا کہ مقاتلین کے حصے برابر ہی ہوتے ہیں کیونکہ قوی اور طاقت ور کو اگر اس کی قوت و شجاعت کی بنا پر برتری حاصل ہے تو کمزور کو بھی اس کی دعاؤں اور اخلاص کی بنا پر ایک قسم کی ترجیح حاصل ہوگی۔ (۱)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت بایں معنی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے حدیث میں یہ فرمایا ہے کہ ہر معاملے میں تمہاری نصرت ضعفاء اور صلحاء ہی کی وجہ سے ہوتی ہے، جیسا کہ کلام کے اطلاق سے سمجھ میں آرہا ہے، لیکن اس کا سب سے اہم موقع میدان جنگ ہے کہ وہاں ضعفاء و صلحاء کی دعاؤں کے ذریعے مدد اور برکت حاصل کی جائے، اس لئے اس کا اہتمام کرنا چاہئے۔ (۲)

۲۷۴۰: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو: سَمِعَ جَابِرًا، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ (۳) قَالَ: (يَأْتِي زَمَانٌ يَغْزُو فِقَامٌ مِنَ النَّاسِ، فَيُقَالُ: فَيْكُم مِّنْ صَحْبِ النَّبِيِّ ﷺ؟ فَيُقَالُ: نَعَمْ، فَيُفْتَحُ عَلَيْهِ، ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ، فَيُقَالُ: فَيْكُم مِّنْ صَحْبِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ؟ فَيُقَالُ: نَعَمْ، فَيُفْتَحُ، ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ، فَيُقَالُ: فَيْكُم مِّنْ صَحْبِ صَاحِبِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ؟ فَيُقَالُ: نَعَمْ، فَيُفْتَحُ). [۳۳۹۹، ۳۴۴۹]

(۱) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۹۱)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۸۹)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۷۹)۔

(۳) قولہ: ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنهم“: الحديث، أخرجه البخاري أيضا كتاب المناقب، باب علامات النبوة في =

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن محمد

یہ ابو جعفر عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ جعفی مسندی بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”کتاب الإیمان“ باب أمور الإیمان کے ذیل میں آچکا ہے۔ (۱)

۲۔ سفیان

یہ ابو محمد سفیان بن عیینہ بن ابی عمران ہلالی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے مختصر حالات ”بدء الوحي“ کی پہلی حدیث کے تحت (۲) اور مفصل حالات ”کتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا“ کے تحت گزر چکے۔ (۳)

۳۔ عمرو

یہ ابو محمد عمرو بن دینار تمیمی کی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۴۔ جابر

یہ مشہور صحابی حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۵)

۵۔ ابوسعید الخدری

یہ مشہور صحابی، حضرت سعد بن مالک بن سنان، ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب

الإسلام، رقم (۳۵۹۴)، و کتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، و من صحب، رقم (۳۶۴۹)، و مسلم في صحيحه، کتاب فضائل الصحابة، باب فضل الصحابة، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، رقم (۶۴۶۷)۔

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۷)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۳۸)۔

(۳) کشف الباری (ج ۳ ط ۱۰۲)۔

(۴) ان کے حالات کے لیے دیکھئے، کتاب العلم، باب العلم والعظة باللیل۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء، إلا من المخرجين من القبل والبدن۔

الإيمان، باب من الدين الفرار من الفتن“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۱)

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”يأتي زمان يغزو فئام من الناس، فيقال: فيكم من صحب النبي صلى الله عليه وسلم؟ فيقال: نعم.....“

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ مسلمانوں کی ایک جماعت غزوے پر ہوگی، پوچھا جائے گا کہ کیا لشکر میں کوئی بزرگ ایسے ہیں جنہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اٹھائی ہو؟ کہا جائے گا کہ ہاں! تو انہیں فتح و کامرانی سے نوازا جائے گا۔

”فئام“ کے معنی

فئام - بكسر الفاء و يجوز الفتح أيضاً- کے معنی جماعت کے ہیں اس لفظ کا کوئی واحد نہیں ہے اور اس کا اطلاق ہمیشہ جماعت پر ہوتا ہے، جیسا کہ لفظ قوم ہے۔ (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ میں ایسے تین طبقات اور جماعتوں کا ذکر فرمایا ہے کہ جن کی موجودگی کسی بھی لشکر کے لیے فتح و نصرت کی ضمانت ہے کہ ان کی دعاؤں کی برکت سے اللہ تعالیٰ فتح و کامرانی سے نوازیں گے، تو اوپر ذکر کردہ عبارت میں پہلی جماعت یا پہلے طبقے کا بیان ہے، وہ طبقہ یا جماعت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ہے، نبی علیہ السلام کے یہ الفاظ مبارکہ ان تینوں طبقات کی فضیلت پر دال ہیں اور اس حدیث کی تائید ایک دوسری حدیث (۳) سے بھی ہوتی ہے کہ: ”خير أمتي قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم“۔ (۴)

ثم يأتي زمان، فيقال: فيكم من صحب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم؟

فيقال: نعم، فيفتح-

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۸۲)۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۹۱)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۸۹) وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۷۹)۔

(۳) هذا الحديث رواه غير واحد من الصحابة، والذي ذكرنا ألفاظه رواه عمران بن حصين رضي الله عنه، أخرجه البخاري في كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، رقم (۳۶۵۰)۔

(۴) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۹۱)۔

پھر ایک زمانہ آئے گا تو پوچھا جائے گا کہ کیا شکریوں میں کوئی ایسا ہے جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی صحبت اٹھائی ہو؟ کہا جائے گا کہ ہاں! تو فتح ہوگی۔

اور اس عبارت میں جس جماعت کا ذکر کیا گیا ہے وہ تابعین کی جماعت ہے، جو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی صحبت میں رہے، ان حضرات تابعین کی شرکت اور برکت سے بھی اہل اسلام کو فتح نصیب ہوگی۔

ثم يأتي زمان، فيقال: فيكم من صحب صاحب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم؟ فيقال: نعم، فيفتح۔

پھر ایک وقت ایسا آئے گا کہ کہا جائے گا کہ کیا تم میں کوئی ایسا فرد بھی ہے جس نے نبی علیہ السلام کے اصحاب کے کسی ساتھی کی صحبت اٹھائی ہو؟ تو کہا جائے گا کہ جی ہاں! تو ان کو بھی فتح نصیب ہوگی۔

اس عبارت میں جن حضرات کا ذکر کیا گیا ہے ان سے تبع تابعین مراد ہیں۔ کہ ان کی برکت سے بھی فتح و کامرانی اہل اسلام کا مقدر ہوگی۔

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت بایں معنی ہیں کہ ہر وہ شخص جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اختیار کی، یا نبی علیہ السلام کے صحابہ کی صحبت اٹھائی، یا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے اصحاب کی صحبت اختیار کی اور یہ تین قسم کے حضرات ہیں یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، تابعین اور تبع تابعین رحمہم اللہ، تو ان ہی حضرات کے واسطے نصرت و کامرانی حاصل ہوئی ہے، کیونکہ یہ حضرات امور دنیا میں کمزور اور امور آخرت میں قوی ہیں۔ چنانچہ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”مطابقته للترجمة من حيث إن من صحب النبي صلى الله عليه وسلم، ومن

صحب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، ومن صحب صاحب أصحاب النبي

صلى الله عليه وسلم، وهم ثلاثة: الصحابة، والتابعون، وأتباع التابعين، حصلت بهم

النصرة؛ لكونهم ضعفاء فيما يتعلق بأمر الدنيا، أقوياء فيما يتعلق بأمر الآخرة“۔ (۱)

۷۶ - باب : لَا يَقُولُ فَلَانٌ شَهِيدٌ .

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ فرما رہے ہیں کہ کسی بھی آدمی کے متعلق یقینی طور پر یہ نہ کہا جائے کہ یہ شہید ہے۔ کیونکہ قطعی و یقینی علم کا راستہ وحی ہے اور ظاہر ہے کہ یہ راستہ اب بند ہے۔ (۱)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ گویا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ انہوں نے ایک دفعہ خطبہ دیتے ہوئے فرمایا:

”تقولون في مغازيكم: فلان شهيد، ومات فلان شهيداً، ولعله قد يكون قد أوفر راحلته، ألا لا تقولوا ذلكم، ولكن قولوا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من مات في سبيل الله أو قتل فهو شهيد“۔ (۲)

”یعنی تم لوگ اپنی جنگوں میں کہتے ہو کہ فلاں شہید ہے اور فلاں شہید ہو کر مرا ہے، تو شاید کہ اس نے اپنی سواری پر بہت بوجھ لا دیا ہو۔ تو سنو! یہ نہ کہو، بلکہ اس طرح کہو جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو اللہ کے راستے میں مرا یا قتل ہوا تو وہی شہید ہے۔“

۲۷۴۱ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : (اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ) . [ر : ۲۶۳۵ ، ۲۶۴۹]

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ علیہ السلام نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہی کو بہتر طور پر معلوم ہے کہ اس کے راستے میں کون جہاد کرتا ہے اور اللہ ہی کو زیادہ علم ہے کہ اس کے راستے میں کون زخمی ہو رہا ہے۔

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۰)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۰)۔

(۲) مسند الإمام أحمد (ج ۱ ص ۴۱)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۹۰)، والإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (ج ۸ ص ۶۸)، كتاب

السيرة، ذكر ايجاب الجنة لمن مات في سبيل الله رقم (۴۶۰۱)۔

تعلیق مذکور کا مقصد

مذکورہ بالا تعلیق کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں جو دعویٰ کیا کہ کسی کی بابت یہ نہ کہا جائے کہ فلاں یقینی طور پر شہید ہے، اس کے اثبات کے لئے نقل کیا ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی تعلیق میں یہ آیا ہے کہ اللہ کے راستے میں کون جہاد کر رہا ہے یا کون زخمی صرف اللہ کے راستے میں ہو رہا ہے، یہ اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں، کیونکہ اس کی معرفت کا تعلق قلب و نیت سے ہے اور نیتوں کا حال اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور کس کو معلوم ہو سکتا ہے؟ لہذا کسی بھی شخص کے متعلق یہ نہیں کہنا چاہئے کہ وہ شہید ہے۔

مذکورہ تعلیق کی تخریج

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا تعلیق دراصل ان کی دو مختلف حدیثوں پر مشتمل ہے، جن کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ایک ہی تعلیق میں یکجا کر دیا ہے، چنانچہ تعلیق کا پہلا جملہ یعنی ”اللہ أعلم بمن یجاہد فی سبیلہ“ موصولا کتاب الجہاد (۱) کے اوائل میں حضرت سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے گزر چکا ہے، جب کہ تعلیق کا دوسرا جملہ یعنی ”واللہ أعلم بمن یکلم فی سبیلہ“ بھی کتاب الجہاد (۲) کے اوائل میں اعرج رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے موصولا گزر چکا ہے۔

مذکورہ تعلیق کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ترجمۃ الباب کے ساتھ تعلیق کی مناسبت اس صورت میں ظاہر ہوگی جب کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث ”من قاتل لتکون کلمۃ اللہ ہی العلیا فهو فی سبیل اللہ“ (۳) کو بھی مد نظر رکھا جائے اور اس بات کا علم کہ کون اللہ کے کلمے کی بلندی کے لئے جہاد کر رہا ہے وحیِ سماوی کے بغیر نہیں ہو سکتا، چنانچہ جس کے بارے میں بھی ثابت ہو جائے کہ وہ واقعتاً اللہ کے راستے میں ہے اس پر شہادت کا حکم

(۱) صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب أفضل الناس مؤمن معاهد بنفسه، رقم (۲۷۸۷)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب من یرج فی سبیل اللہ عزوجل، رقم (۲۸۰۳)۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب من قاتل لتکون کلمۃ اللہ ہی العلیا، رقم (۲۸۱۰)۔

لگایا جائے گا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول ”واللہ أعلم بمن یکلم فی سبیلہ“ کا مطلب یہ ہے کہ اس کا علم بجز اس کے کسی کو نہیں ہو سکتا، جس کو خود اللہ نے اطلاع اور خبر دی ہو، اس لئے ہر مقتول فی الجہاد کے متعلق یہ اطلاقی حکم مناسب نہیں کہ وہ اللہ کے راستے میں ہے۔ (۱)

۲۷۵۴ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزِيمٍ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَلْتَقَى هُوَ وَالْمُشْرِكُونَ فَأَقْتَتَلُوا ، فَلَمَّا مَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى عَسْكَرِهِ . وَمَالَ الْآخَرُونَ إِلَى عَسْكَرِهِمْ . وَفِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَجُلٌ . لَا يَدْعُ لَهُمْ شَادَّةً وَلَا فَاذَةً إِلَّا اتَّبَعَهَا يَضْرِبُهَا بِسَيْفِهِ ، فَقَالُوا : مَا أَجْزَأُ مِنَّا الْيَوْمَ أَحَدٌ كَمَا أَجْزَأَ فُلَانٌ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَمَّا إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ) . فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ : أَنَا صَاحِبُهُ ، قَالَ : فَخَرَجَ مَعَهُ كَلِمًا وَقَفَ وَقَفَ مَعَهُ . وَإِذَا أَسْرَعَ أَسْرَعَ مَعَهُ . قَالَ : فَجَرَحَ الرَّجُلُ جُرْحًا شَدِيدًا ، فَاسْتَعْجَلَ الْمَوْتَ ، فَوَضَعَ نَصْلَ سَيْفِهِ بِالْأَرْضِ . وَذُبَابُهُ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ . ثُمَّ تَحَامَلَ عَلَى سَيْفِهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ . فَخَرَجَ الرَّجُلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ، قَالَ : (وَمَا ذَاكَ) . قَالَ : الرَّجُلُ الَّذِي ذَكَرْتَ أَنَّكَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ . فَأَعْظَمَ النَّاسُ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ : أَنَا لَكُمْ بِهِ . فَخَرَجْتُ فِي طَلَبِهِ . ثُمَّ جَرَحَ جُرْحًا شَدِيدًا ، فَاسْتَعْجَلَ الْمَوْتَ . فَوَضَعَ نَصْلَ سَيْفِهِ فِي الْأَرْضِ . وَذُبَابُهُ بَيْنَ ثَدْيَيْهِ . ثُمَّ تَحَامَلَ عَلَيْهِ فَقَتَلَ نَفْسَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ : (إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ . فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ ، فِيمَا يَبْدُو لِلنَّاسِ ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ) .

[۳۹۶۶ ، ۳۹۷۰ ، ۶۱۲۸ ، ۶۲۳۳]

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۰)۔

(۲) قوله: ”عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً في كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم (۴۲۰۳ و ۴۲۰۷)، وكتاب الرقاق، باب الأعمال بالخواص وما يخاف منها، رقم (۶۴۹۳)، وكتاب القدر، باب العمل بالخواص، رقم (۶۶۰۷)، ومسلم، كتاب الإيمان، باب غلط تحريم قتل الإنسان نفسه، رقم (۳۰۶)، وكتاب القدر، باب كيفية خلق آدمي، في بطن أمه، وكتابة رزقه وعمله، وشقاوته وسعادته، رقم (۶۷۴۱)۔

تراجم رجال

۱۔ قتیبہ

یہ شیخ الاسلام البورجاء قتیبہ بن سعید ثقفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب إفشاء السلام من الإیمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ یعقوب بن عبد الرحمن

یہ یعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ الاسکندرانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ ابو حازم

یہ مشہور زائد، ابو حازم سلمہ بن دینار مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقتتلوا، فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره، ومال الآخرون إلى عسكرهم۔
حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا (ساتھیوں سمیت) مشرکین سے سامنا ہوا تو انہوں نے آپس میں خوب قتال کیا، پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پڑاؤ کی طرف واپس ہوئے اور مشرکین اپنے ٹھکانے کی طرف۔

حدیث کے مضمون کا تعلق کس غزوے سے ہے؟

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کا حدیث میں ذکر کردہ واقعہ کسی غزوے سے متعلق ہے، لیکن یہ کونسا غزوہ تھا

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۸۹)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجمعة، باب الخطبة على المنبر۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه۔

(۴) خوالہ بالا۔

اس میں محدثین کا اختلاف ہے، چنانچہ علامہ ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ کا میلان اس جانب ہے کہ یہ واقعہ غزوہ احد کا ہے، جب کہ حافظ ابن حجر اور علامہ عینی اور دیگر بعض حضرات کا خیال یہ ہے کہ یہ واقعہ غزوہ خیبر سے متعلق ہے۔ (۱)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو کتاب الجہاد کے علاوہ، کتاب المغازی میں ”باب غزوہ خیبر“ (۲) کے تحت بھی ذکر کیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا رجحان بھی یہی ہے کہ یہ واقعہ غزوہ خیبر کا ہے۔ (۳)

وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة إلا اتبعها، يضر بها بسيفه۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں ایک ایسا شخص تھا، جو مشرکین کا کوئی بھی آدمی بھاگتا ہوا نہیں چھوڑتا تھا، مگر یہ کہ اس کا تعاقب کرتا اور اسے اپنی تلوار سے مار ڈالتا۔

یہاں ”رجل“ سے مراد قزمان ظفری ہے اور اس کی کنیت ابو الغیداق تھی۔ (۴)
اور مذکورہ بالا عبارت میں اس شخص کی شجاعت و بسالت کو بیان کیا گیا ہے کہ وہ میدان جنگ میں جہاں بھی جاتا اپنی بہادری کے نشانات ثبت کرتا جاتا، کوئی بھی بھاگتا ہوا آدمی اس سے بچ نہیں پاتا تھا۔

شاذہ اور فاذہ کے معنی

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”شاذہ“ تو اس کو کہتے ہیں کہ جو پہلے سے قوم میں شامل تھا پھر اس سے الگ ہو گیا اور ”فاذہ“ اس کو کہتے ہیں جو سرے سے قوم میں شامل ہی نہیں رہا ہو، چنانچہ یہ بتلایا گیا ہے کہ قزمان ظفری جس کے بھی درپے ہوتا اسے ختم کر کے دم لیتا۔ (۵)

اور علامہ داودی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ ”شاذہ“ سے بڑی چیزیں اور ”فاذہ“ سے چھوٹی چیزیں مراد ہیں اور

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے، کشف الباری، کتاب المغازی، (ص ۲۱)، و (۴۲۲)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۰)۔

(۲) صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، رقم (۴۲۰۳ و ۴۲۰۷)۔

(۳) كشاف الباري، كتاب المغازي (ص ۴۲۲)۔

(۴) فتح الباري (ج ۷ ص ۴۷۲)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۱)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۱)۔

مطلب یہ ہے کہ وہ کسی قسم کی سختی و نرمی کی پروا نہیں کرتا تھا۔ (۱)

پھر بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ شاذۃ اور فاذۃ میں جوتاء ہے وہ مبالغہ کی ہے، جیسا کہ علامۃ اور نسابة کی تاء ہے۔ (۲)

جب کہ بعض دیگر حضرات کا کہنا یہ ہے کہ یہ دونوں لفظ موصوف محذوف یعنی نسبۃ کی صفت ہیں اور تقدیر عبارت یوں ہے: ”لا یدع لہم نسمة شاذۃ ولا فاذۃ۔“ (۳)

فقالوا: ما أجزأنا اليوم أحد كما أجزأ فلان۔

چنانچہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے فرمایا کہ آج ہماری طرف سے کوئی شخص ایسا نہیں لڑا جیسا کہ فلاں شخص لڑا۔

باب کی روایت میں تو ”فقالوا“ آیا ہے اور ظاہر ہے کہ اس کی ضمیر مستتر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی طرف راجع ہے، لیکن کشمینی کے نسخے میں کتاب المغازی کی روایت میں ”قلت“ مذکور ہے، اگر یہ روایت صحیح اور محفوظ ہے تو قائل حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ ہوں گے۔ (۴)

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”أما إنه من أهل النار“۔

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سنو! وہ اہل جہنم میں سے ہے۔

یعنی جب آپ علیہ السلام نے دیکھا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مسلسل اس شخص کی تعریفیں کئے جا رہے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بذریعہ وحی اس کے جہنمی ہونے کا فرمایا کیونکہ وہ شخص باطنا منافق تھا اور اپنا نفاق چھپائے ہوئے تھا۔ (۵)

کلمہ ”أما“ میم کے تخفیف کے ساتھ استفاحیہ ہے، اسی لئے اس کے بعد جو ”إنہ“ کا ہمزہ ہے وہ

مکسور ہے۔ (۶)

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) حوالہ بالا، وفتح الباری (ج ۷ ص ۴۷۲)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) إرشاد الساری (ج ۵ ص ۹۲)، مزید دیکھئے، کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۴۲۳)۔

(۵) إرشاد الساری (ج ۵ ص ۹۲)۔

(۶) حوالہ بالا۔

فقال رجل من القوم: أنا صاحبه۔

تو حاضرین میں سے ایک شخص نے کہا کہ میں اس کے ساتھ رہوں گا۔

”رجل“ سے مراد حضرت اکثم بن ابی الجون الخزاعی رضی اللہ عنہ ہیں۔ چنانچہ طبرانی میں ان کی روایت ہے کہ:

”قال: قلنا: يا رسول الله، فلان ينجزي، في القتال، قال: هو في النار، قلنا:

يا رسول الله، إذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في النار، فأين نحن؟ قال:

ذلك إخبات الساق، وهو في النار، قال: فكنا نتحفظ عليه في القتال“۔ (۱)

یعنی ”حضرت اکثم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے کہا یا رسول اللہ! فلان نے لڑائی میں کمال کا

اظہار کیا ہے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ جہنمی ہے۔ تو ہم نے (ازراہ تعجب) کہا یا

رسول اللہ! ایک شخص اپنی عبادت، محنت اور نرم طبیعت کے باوجود جہنمی ہے تو ہم کہاں ہوں گے؟ تو

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سب نفاق کی خباثت و برائی ہے اور وہ جہنمی ہے۔ حضرت اکثم

رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تو ہم سب لڑائی میں اس پر نظر رکھنے لگے۔“

اس تفصیل سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ حضرت اکثم رضی اللہ عنہ نے یہ کیوں فرمایا تھا کہ ”اَنَا صَاحِبُهُ“ کہ میں اس

کے ساتھ ساتھ رہوں گا۔ کیونکہ اس کا فعل ظاہر اچھا تھا، جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بتلا رہے تھے کہ وہ جہنمی ہے

تو لازمی طور پر اس کا عجیب سبب ہوگا جس کی وجہ سے اس کا اہل جہنم میں شمار ہوا۔ (۲)

قال: فخرج معه، كلما وقف وقف معه، وإذا أسرع أسرع معه، قال: فخرج الرجل

جرحاً شديداً، فاستعجل الموت، فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين ثدييه، ثم تحامل

على سيفه فقتل نفسه۔

حضرت سہل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تو وہ (اکثم) اس کے ساتھ نکل پڑے، جہاں کہیں وہ کھڑا ہوا وہیں یہ

بھی کھڑے ہوئے اور جب وہ دوڑتا تو یہ بھی اس کے ساتھ دوڑتے۔ حضرت سہل رضی اللہ عنہ کہتے ہیں، پھر وہ شخص

شدید زخمی ہو گیا تو اس نے مرنے میں جلدی کی، چنانچہ اپنی تلوار کا قبضہ زمیں پر اور اس کی نوک اپنے دونوں پستانوں کے

(۱) فتح الباری (ج ۷ ص ۴۷۳)، والطبرانی فی الکبیر (ج ۱ ص ۲۹۶)، ومجمع الزوائد (ج ۷ ص ۲۱۴)۔

(۲) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۹۲)، وشرح النووي على مسلم (ج ۱ ص ۷۳)۔

درمیان میں رکھ کر تلوار پر جھک پڑا اور اپنے آپ کو قتل کر ڈالا۔

مطلب یہ ہے کہ حضرت اٹم بن ابی الجون رضی اللہ عنہ بھی اس کے ساتھ ساتھ ہو لئے، چنانچہ جہاں وہ رکتا وہیں یہ بھی رک جاتے اور جہاں وہ جلدی کرتا، دوڑتا وہیں حضرت اٹم رضی اللہ عنہ بھی دوڑتے، مقصود اس کے احوال کا مشاہدہ تھا، آخر کار وہ منافق شخص لڑتے لڑتے زخمی ہو گیا اور زخموں کی تاب نہ لا سکا اس لئے مرنے میں جلدی کی اور خود کشی کر لی۔

”نصل سیفہ“ میں نصل سے کیا مراد ہے؟

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے نصل کے دو معنی مرادی بیان کئے ہیں:-

۱۔ نصل سے مجازاً تلوار کا مقبض (یعنی دستہ) مراد ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ دراصل نصل مطلقاً تلوار کے لوہے کو

کہتے ہیں۔ (۱) چنانچہ علامہ طاہر پٹنی ہندی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”النصال: وهو حديدة السيف“۔ (۲)

۲۔ نصل سیفہ سے پوری تلوار مراد ہے۔ (۳) حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

کہ اس کی تائید کتاب المغازی کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں ”فوضع سيفه بالأرض.....“ آیا ہے۔ (۴)

اور ”ذباب“ تلوار کی دھار کو کہتے ہیں یا اس حصے کو جس طرف سے وار کیا جاتا ہے۔ (۵)

فخرج الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أشهد أنك رسول الله،

قال: ”وماذا؟“ قال: الرجل الذي ذكرت أنفا أنه من أهل النار، فأعظم الناس ذلك،

فقلت: أنا لكم به، فخرجت في طلبه..... فقتل نفسه۔

چنانچہ وہ آدمی (یعنی حضرت اٹم رضی اللہ عنہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا میں گواہی دیتا

ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ہوا ہے؟ اس نے کہا کہ آپ نے جس آدمی کے

(۱) لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۳۷)۔

(۲) مجمع بحار الأنوار (ج ۴ ص ۷۱۶)۔

(۳) لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۳۷)۔

(۴) تعليقات لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۳۷)۔

(۵) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۹۳)، وعمدة القاري (ج ۴ ص ۱۸۱)۔

بارے ابھی کہا تھا کہ وہ جہنمی ہے تو لوگوں نے اس بات کو سخت سمجھا تو میں نے کہا کہ میں تمہیں اطمینان کرائے دیتا ہوں، چنانچہ میں اس کے نگرانی کے لئے چلا، پھر وہ سخت زخمی ہو گیا اور اس نے موت کے لئے جلدی کر کے اپنی تلوار کا قبضہ زمین پر اور اس کی دھارا اپنے دونوں پستانوں کے درمیان رکھ دیا پھر وہ اپنی تلوار پر جھک پڑا اور اپنے آپ کو قتل کر ڈالا۔

مذکورہ بالا عبارت میں حضرت انس بن ابی الجون رضی اللہ عنہ نے نبی علیہ السلام کو اس منافق کے خودکشی کرنے کی اطلاع دی ہے کہ جب آپ نے اس کو جہنمی قرار دیا تو آپ کا قول دیگر مسلمانوں پر بڑا بھاری گذرا کہ اتنا بہادر آدمی کیسے جہنمی ہو سکتا ہے؟ تو میں نے انہیں مطمئن کرنے کے لئے کہا میں تم لوگوں کو ابھی اس کی بابت خبر لائے دیتا ہوں..... پھر انہوں جو کچھ دیکھا تھا اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گوش گزار کیا اور آپ علیہ السلام کے نفی برحق ہونے کی شہادت دی۔

ثم تحامل..... تحامل کے معنی مائل ہونے اور جھکنے کے ہیں۔ (۱)

ایک اعتراض اور اس کے جوابات

علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ایک اعتراض نقل کیا ہے، اعتراض کی تقریر یہ ہے کہ خودکشی کرنا تو معصیت ہے اور اہل سنت کا مشہور و مسلمہ قاعدہ ہے کہ العبد لا یکفر بالمعصیۃ، پھر تو وہ خودکشی کرنے والا جنتی ہے، کیونکہ وہ مؤمن ہے تو جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیسے فرما دیا کہ وہ جہنمی ہے؟ (۲)

اس اعتراض کو ذکر کرنے کے بعد انہوں نے خود ہی اس کے مختلف جوابات دیئے ہیں:-

۱۔ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی اس بات کا علم ہو گیا تھا کہ وہ مومن نہیں ہے۔ اسی لئے اس کے جہنمی ہونے کا فرمایا۔

۲۔ یا یہ کہ وہ عنقریب مرتد ہو جائے گا کہ نفس کو قتل کرنا حلال قرار دے گا اور ظاہر ہے کہ استحالۃ المعصیۃ کفر۔

۳۔ یا اس کے جہنمی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ان گناہ گاروں میں سے ہے جو جہنم میں داخل ہوں گے پھر

وہاں سے نکل آئیں گے۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۱)۔

(۲) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۶۳)۔

(۳) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۶۴)۔

لیکن علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ کرمانی کے اس اعتراض و جوابات کو تکلف قرار دیا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

”لو اطلع الکرماني علی أنه کان معدودا فی المنافقین أو علی قوله: ما قاتلت علی

دین، لما تکلف بهذه التردیدات“۔ (۱)

”یعنی اگر علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ کو اس بات کا علم ہوتا کہ اس کا شمار منافقین میں تھا، یا ان کو اس

کے اس قول کی اطلاع ہوتی کہ میں کسی دین کا دفاع کرتے ہوئے نہیں لڑ رہا ہوں تو ان کو ان

تردیدات کی ضرورت ہی نہ پہنچتی“۔

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلك: ”إن الرجل لیعمل عمل أهل الجنة

فیما یبدو للناس، وهو من أهل النار، وإن الرجل لیعمل عمل أهل النار فیما یبدو للناس، وهو من أهل الجنة“۔

تو اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک آدمی لوگوں کے خیال میں بظاہر اہل جنت کے کام

کرتا ہے، حالانکہ وہ مآل دوزخ والوں میں سے ہوتا ہے اور ایک آدمی لوگوں کے خیال میں بظاہر دوزخ والوں کے کام کرتا ہے، حالانکہ وہ مآل جنت والوں میں سے ہوتا ہے۔

نبی علیہ السلام کے مذکورہ ارشاد کا مطلب

یعنی ایک آدمی وہ ہوتا ہے کہ اس کے اعمال دیکھ کر لوگ یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ یہ شخص جنتی ہے، لیکن انجام

اس کا برا ہوتا ہے اور جہنم اس کا ٹھکانہ ہوتا ہے اور ایک آدمی ایسا ہوتا ہے کہ اس کے اعمال ظاہر ابرے ہوتے ہیں،

جس کی وجہ سے لوگ یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ اس کا ٹھکانہ جہنم ہے، لیکن انجام اس کا اچھا ہوتا ہے اور جنت اس کا

مستقر۔ اس لئے آدمی کو چاہئے کہ اپنے اعمال صالحہ سے دھوکا نہ کھائے، اسی طرح گناہ گار اللہ کی رحمت سے مایوس

نہ ہو۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”فیہ: التحذیر من الاغترار بالأعمال، وأنه ینبغی للعبد أن لا یتکمل علیہا، ولا یرکن

إلیہا؛ مخافة من انقلاب الحال للقدر السابق، وكذا ینبغی للعاصی أن لا یقنط، ولغیرہ

أَنْ لَا يُقْنِطَهُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى“۔ (۱)

”یعنی حدیث میں اعمال کی وجہ سے دھوکا کھانے سے بچنے کا ذکر ہے اور یہ کہ بندے کو چاہئے کہ صرف اعمال صالحہ پر تکیہ نہ کرے اور نہ بھروسہ، مبادا تقدیر سابق کی وجہ سے اس کی یہ اچھی حالت بُرے حال سے نہ بدل جائے، اسی طرح گناہ گار بندے کو بھی چاہئے کہ مایوس نہ ہو اور دوسروں کے لئے بھی یہ مناسب ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس نہ کریں۔“

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

یہاں اشکال یہ ہوتا ہے کہ ترجمۃ الباب کی حدیث کے ساتھ مناسبت نہیں ہے کیونکہ ترجمہ تو اس بات پر قائم کیا گیا ہے کہ کسی کو بلا تحقیق یقینی طور پر شہید نہ کہا جائے، اس بات کا تو حدیث میں سرے سے کوئی ذکر ہی نہیں ہے۔ تو حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت بقول علامہ ابن المنیر رحمۃ اللہ علیہ بایں معنی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس شخص (قزمان) کے لئے جہاد کی طرف رجحان و میلان کی گواہی دی تھی، اب اگر وہ قتل ہو جاتا تو لازمی بات تھی کہ صحابہ اس کی شہادت کی بھی گواہی دیتے اور اسے شہید قرار دیتے، چنانچہ جب یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اس کا قتال و جہاد اللہ کے لئے نہیں تھا، بلکہ وہ قومی حیثیت کی وجہ سے لڑ رہا تھا تو معلوم ہوا کہ ہر مقتول فی الجہاد کو شہید نہیں کہا جائے گا، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ وہ بھی اس شخص (یعنی قزمان) کی طرح ہو۔ یہ الگ بات ہے کہ اس کو احکام ظاہرہ میں شہید کا حکم دیا جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ سلف نے بدرواحہ وغیرہ کے مقتولین کو شہداء سے موسوم کیا ہے اور مراد اس سے حکم ظاہری ہے، جو ظن غالب پر مبنی ہو۔ (۲)

۷۷ - باب : التَّحْرِيزُ عَلَى الرَّمِيِّ

ترجمۃ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ تیر اندازی کی ترغیب دے رہے ہیں، کیونکہ یہ جہاد میں کام آنے والی چیز ہے

(۱) شرح النووي (ج ۱ ص ۷۳)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۰)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۰)۔

اور اس سے دشمن کے مقابلے میں قوت حاصل ہوتی ہے، اس لئے تیر اندازی سیکھنی چاہئے۔ (۱)

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ» / الأنفال : ۶۰ .

اور اللہ عزوجل کا قول: ان (کفار) کے لئے جس قدر قوت اور گھوڑے تمہارے لئے ممکن ہوں تیار کرو، اس سے تم اللہ کے دشمن اور اپنے دشمن کو ڈراؤ گے۔

آیت کریمہ میں ”قوة“ سے کیا مراد ہے؟

حافظ صاحب اور علامہ عینی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کے تحت مذکورہ آیت کریمہ کو ذکر کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ قوت سے مراد رمی ہے، کیونکہ ایک حدیث میں قوت کی تفسیر رمی سے کی گئی ہے، چنانچہ حضرت عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ عنہ (۲) سے مروی ہے: ”سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو علی المنبر یقول: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِي - ثلاثاً -“ (۳)۔ (اللفظ لمسلم)

رمی کے تخصیص بالذکر کی وجہ

علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ آیت کریمہ میں قوت کی تفسیر رمی سے کرنے اور رمی کو مخصوص بالذکر کرنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وإنما فسر القوة بالرمي، وإن كانت القوة تظهر بإعداد غيره من آلات الحرب؛

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۱)۔

(۲) الحديث أخرجه مسلم، كتاب الإمارة، باب فضل الرمي والحث عليه، رقم (۴۹۴۶)، وأبو داود، كتاب الجهاد، باب في الرمي، رقم (۲۵۱۴)، والترمذي، أبواب التفسير، باب: ومن سورة الأنفال، رقم (۳۰۸۳)، وابن ماجه، أبواب الجهاد، باب الرمي في سبيل الله، رقم (۲۸۱۳)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۱)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۱)۔

لکون الرمي أشد نكاية في العدو وأسهل مؤنة؛ لأنه قد يرمى رأس الكتيبة، فيصاب
فينهزم من خلفه“۔ (۱)

”یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قوت کی تفسیر می سے کی ہے، اگرچہ قوت کا اظہار دوسرے
آلات حرب کی تیاری سے بھی ہوتا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ تیر اندازی کا اثر دشمن پر شدید اور تیر کا
بوجھ اپنے پر ہلکا ہوتا ہے کیونکہ کبھی کبھار لشکر کے اگلے حصے پر تیر اندازی کی جاتی ہے تو وہ تیروں کا
شکار ہو جاتا ہے اور شکست کھا کر پیچھے بھاگ جاتا ہے، راہ فرار اختیار کرتا ہے۔“

اور علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ مذکورہ بالا آیت کی نحوی تحلیل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”ما استطعتم“ میں ”ما“
موصولہ ہے اور اس کا عائد یعنی ضمیر محذوف ہے اور ”من قوۃ“ اس کے لئے بیان ہے اور مراد نفس قوت ہے۔ (۲)
مزید فرماتے ہیں کہ اس بیان اور زمین میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ یہ تیر اندازی کی تیاری بغیر
ممارست اور طویل مشق اور پابندی کے درست نہیں ہو سکتی ہے اور آلات حرب میں کمان اور تیر کے علاوہ کوئی اور چیز
نہیں جس میں اس قدر ممارست اور پابندی کی ضرورت پیش آتی ہو، اسی لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار
”قوۃ“ کی تفسیر می سے فرمائی ہے۔ (۳)

اور آیت کریمہ سے متعلقہ بعض دیگر تفصیلات ”باب من احتبس فرساً فی سبیل اللہ“ کے تحت ماقبل
میں آچکی ہیں۔

۲۷۴۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ : حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ
قَالَ : سَمِعْتُ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى نَفَرٍ مِنْ أَسْلَمَ يَنْتَضِلُونَ ،
فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَرْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ ، فَإِنَّ آبَاءَكُمْ كَانُوا رَامِيًا ، أَرْمُوا وَأَنَا مَعَ بَنِي فَلَانٍ) .
قَالَ : فَأَمْسَكَ أَحَدُ الْفَرِيقَيْنِ بِأَيْدِيهِمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَا لَكُمْ لَا تَرْمُونَ) . قَالُوا :
كَيْفَ نَرْمِي وَأَنْتَ مَعَهُمْ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَرْمُوا فَإِنَّا مَعَكُمْ كُلَّكُمْ) . [۳۱۹۳ . ۳۳۱۶]

(۱) الجامع لأحكام القرآن (ج ۸ ص ۳۷)۔

(۲) شرح الطبري (ج ۷ ص ۳۱۴)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) قوله: ”سلمة بن الأكوع رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضا في كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى:-

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن مسلمہ

یہ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن مسلمہ بن قعب حارثی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب من الدین الفرار من الفتن“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۱)

۲۔ حاتم بن اسماعیل

یہ ابو اسماعیل حاتم بن اسماعیل کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ یزید بن ابی عبید

یہ یزید بن ابی عبید مولی سلمۃ بن الاکوع رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ سلمۃ بن الاکوع

یہ مشہور صحابی حضرت سلمۃ بن الاکوع رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

قال: مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر من أسلم ينتضلون۔

حضرت سلمۃ بن الاکوع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ اسلم کے کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے در آنحالیکہ وہ تیر اندازی کر رہے تھے۔

”أسلم“ سے مراد بنو اسلم ہیں۔ جو عرب کا مشہور قبیلہ ہے۔ (۵)

”ينتضلون“ انتضال سے مشتق ہے اور اس کے معنی تیر اندازی کرنے کے ہیں۔ (۶) اور یہ جملہ فعلیہ ماقبل

= ﴿واذكر في الكتاب إسماعيل، إنه كان صادق الوعد﴾، رقم (۳۳۷۳)، وكتاب المناقب، باب نسب اليمن إلى إسماعيل،

منهم: أسلم بن أفضى بن حارثة بن عمرو من خزاعة، رقم (۳۵۰۷)۔

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۸۰)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب بلا ترجمۃ بعد باب استعمال فضل وضوء الناس۔

(۳) ان دونوں کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۲)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۹۱)۔

(۶) حوالہ بالا۔

کے لئے حال واقع ہو رہا ہے۔ (۱)

فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ارموا بني إسماعيل؛ فإن أباكم كان رامياً، ارموا وأنا مع بني فلان۔

چنانچہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اے بنو اسماعیل! تیر اندازی کرو، کیونکہ تمہارے والد بھی تیر انداز تھے، تیر اندازی کرو اور میں فلاں قبیلے کے ساتھ ہوں۔

بنی فلان سے کون مراد ہے؟

حدیث میں ”وَأَنَا مَعَ بَنِي فَلَان“ آیا ہے اور مراد اس سے ”ابن الأدرع“ ہیں اور ابن الأدرع کا نام محجن ہے، چنانچہ صحیح ابن حبان (۲) اور مسند بزار (۳) میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ”وَأَنَا مَعَ ابْنِ الْأَدْرَعِ“ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں، اس سے زیادہ صریح روایت طبرانی کی ہے، جو حمزہ بن عمرو الاسلمی سے مروی ہے، اس میں یہ الفاظ ہیں: ”وَأَنَا مَعَ مَحْجَنَ بْنِ الْأَدْرَعِ“۔ (۴)

جب کہ ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ کا خیال یہ ہے کہ ابن الأدرع کا نام سلمہ ہے، مزید فرماتے ہیں کہ ادرع تو لقب ہے اور اصل نام ان کے والد کا ذکر ان ہے۔ (۵)

لیکن رائج قول پہلا ہی ہے، چنانچہ علامہ خزر جی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”محجن بن الأدرع وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم: ارموا وأنا مع ابن الأدرع“ (۶)۔

(۱) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۹۴)۔

(۲) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (ج ۸ ص ۹۹)، كتاب السير، ذكر اسم الرواة الذين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول، رقم (۴۶۷۵)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۱)۔

(۴) مجمع الزوائد للهيثمی (ج ۵ ص ۲۶۸)۔

(۵) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۱)۔

(۶) خلاصة الخزر جی (ص ۳۷۰)۔

حضرت مجن بن الادرع

یہ حضرت مجن بن الادرع الأسلمی رضی اللہ عنہ ہیں، قدیم الاسلام صحابی ہیں۔ (۱)

یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اور ان سے حظلہ بن علی الأسلمی، رجاء بن ابی رجاء الباہلی اور عبد اللہ بن شقیق رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ روایت حدیث کرتے ہیں۔ (۲)

آخر عمر میں بصرہ میں رہائش اختیار کی، انہوں نے ہی مسجد بصرہ کی حد بندی وغیرہ کی تھی۔ (۳)

امام ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق یہ انتقال سے قبل مدینہ منورہ لوٹ آئے تھے، وہیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ان کا انتقال ہوا۔ (۴)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”الادب المفرد“ میں، امام ابو داؤد اور نسائی رحمہما اللہ نے اپنی اپنی کتابوں میں ان سے روایات لی ہیں۔ (۵)

اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کل پانچ حدیثیں روایت کی ہیں اور اصحاب اصول ستہ نے ان میں سے دو روایتیں لی ہیں۔ (۶)

قال: فأمسك أحد الفريقين بأيديهم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما لكم لا ترمون؟ قالوا: كيف نرمي وأنت معهم؟

راوی کہتے ہیں تو دوسرے فریق نے اپنے ہاتھ روک لئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ہوا کہ تم تیر اندازی کیوں نہیں کرتے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہم تیر اندازی کیسے کریں جب کہ آپ دوسرے فریق کے ساتھ ہیں۔

(۱) تہذیب الکمال (ج ۲۷ ص ۲۶۷)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) طبقات ابن سعد (ج ۷ ص ۱۲)۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۲۷ ص ۱۶۷)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۹۱)۔

(۶) خلاصۃ الخرزجی (ص ۳۷۰)۔

مطلب یہ ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ میں تو فلاں یعنی یحجن بن ادرع کے ساتھ ہوں تو دوسرے فریق نے تیر اندازی سے اپنے ہاتھ روک لئے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ہاتھ روکنے کی بابت پوچھا کہ کیا بات ہے تم لوگ تیر اندازی کیوں نہیں کر رہے؟ تو ہاتھ روکنے والے فریق نے جواب دیا کہ یہ ہمارے لئے کیسے ممکن ہے کہ ہم تیر اندازی کریں جب کہ آپ دوسرے فریق کے ساتھ ہیں؟ ظاہری بات ہے کہ اس صورت میں شکست کا منہ ہمیں ہی دیکھنا پڑے گا۔

جواب دینے والے کون تھے؟

حدیث کے جملے ”قالوا: کیف نرمي وأنت معهم؟“ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سوال کا جواب ہے تو یہ جواب دینے والے کون صحابی تھے؟ تو حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے بقول یہ حضرت نضلہ الاسلمی رضی اللہ عنہ تھے، چنانچہ ابن اسحاق نے ”مغازی“ میں سفیان بن فروة الاسلمی کے طریق سے نقل کیا ہے کہ:

”بيننا محجن بن الأدرع يناضل رجلا من أسلم يقال له: نضلة..... فقال نضلة وألقى قوسه من يده: واللّه، لا أرمي معه وأنت معه..... فقال نضلة: لا يغلب من كنت معه“۔ (۱)

”یعنی اس دوران کہ حضرت یحجن بن ادرع رضی اللہ عنہ قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کے ساتھ تیر اندازی کر رہے تھے، جنہیں نضلہ کہا جاتا ہے..... تو حضرت نضلہ رضی اللہ عنہ نے کمان اپنے ہاتھ سے پھینکتے ہوئے کہا: واللہ! میں اس کے ساتھ تیر اندازی نہیں کروں گا کہ آپ اس کے ساتھ ہوں..... حضرت نضلہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (یا رسول اللہ) آپ جس کے ساتھ ہوں اسے شکست نہیں ہو سکتی۔“

فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ”ارموا فأنا معكم كلّكم“۔
تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیر اندازی کرو، میں تم سب کے ساتھ ہوں۔

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۲)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۱۸۲)، وإرشاد الساری (ج ۵ ص ۹۴)، وقال الحافظ في مقدمة الفتح ”هدى الساري: “ويحتمل أن يكون هو أبا هرزة؛ فلإن اسمه نضلة بن عبيد“ (ص ۲۹۰)۔

”کلکم“ کا جوام ہے وہ مجرور ہے، کیونکہ وہ ”معکم“ کی جو ضمیر ہے، اس کے لئے تاکید ہے۔ (۱)

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں ایک اشکال ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں فریقوں کے ساتھ شامل کیونکر ہو گئے، جب کہ یہ بات طے تھی کہ ایک فریق غالب ہوگا، دوسرا مغلوب؟ (۲)

علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس اشکال کا جواب یہ دیا ہے کہ یہاں معیت سے مراد خیر کا قصد و ارادہ، نیت کی اصلاح اور تیر اندازی میں قتال کی غرض سے تمرین ہے، یہاں کسی ایک فریق کے غالب و مغلوب ہونے کا سلسلہ مقصود نہیں اور نہ ہی آپ نے غالبیت و مغلوبیت کے نقطہ نظر سے اپنی ”معیّت“ بیان فرمائی ہے۔ (۳)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت ”ارموا بنی إسماعیل“ میں ہے اور جہاں جہاں ”ارموا“ کا لفظ آیا ہے، اس سے تیر اندازی کی ترغیب و تحریش مراد ہے۔ (۴)

حدیث سے مستنبط فوائد

حضرت سلمۃ بن الاکوع رضی اللہ عنہ کی حدیث سے مندرجہ ذیل فوائد مستفاد ہوتے ہیں:-

- ۱۔ علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث سے معلوم ہوا کہ سلطان یا خلیفہ کو چاہئے کہ اپنے لوگوں کو تیر اندازی، نیز دیگر فنون حرب کی تعلیم کا حکم دے اور ان کے سیکھنے پر ابھارے۔ (۵)
- ۲۔ مزید فرماتے ہیں کہ آدمی کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ اپنے آباء کی اچھی خصلتوں کو تلاش کرے، ان کی

(۱) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۹۴)۔

(۲) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۶۴)۔

(۳) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۶۵)۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۲)۔

(۵) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۹۴)۔

- اتباع کرے اور انہی کی طرح عمل کرے، اس لئے کہ نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے: ”ارموا فلان أباکم کان رامیا۔“ (۱)
- ۳۔ سلطان کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ کسی بھی فن کے ماہرین پر یہ جتلا دے کہ وہ ان کے ساتھ ہے، یعنی ان کی جماعت میں شامل ہے اور ان سے محبت رکھتا ہے، جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیر اندازی کے ماہرین کے ساتھ کیا تھا کہ فرمایا: ”وَأَنَا مَعَ بَنِي فَلَان۔“ (۲)
- ۴۔ نیز سلطان کو چاہئے کہ لوگوں کو امور قتال و حرب کی خود نشان دہی کرے کہ فلاں چیز سیکھو، اس میں مہارت اختیار کرو، جیسا کہ نبی علیہ السلام نے کیا۔ (۳)
- ۵۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ گھڑ سواری اور اسلحے کا استعمال سیکھنا فرض کفایہ ہے اور کبھی کبھی وہ فرض عین بھی ہو جاتا ہے۔ (۴)

۲۷۴۴ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعْمٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْغَسِيلِ ، عَنْ حَمَزَةَ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ^(۵) قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ ، حِينَ صَفَّفْنَا لِقُرَيْشٍ وَصَفُّوا لَنَا : (إِذَا أَكْتُبُوكُمْ فَعَلَيْكُمْ بِالنَّبْلِ) . [۳۷۶۳]

تراجم رجال

۱۔ ابو نعیم

یہ مشہور محدث ابو نعیم فضل بن دُکین کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب (بلا

ترجمة)“ کے تحت آچکا ہے۔ (۶)

(۱) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۱۹۴)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) تفسیر القرطبی (ج ۸ ص ۳۹)۔

(۵) قوله: ”عن أبيه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً، كتاب المغازي، باب فضل من شهد بدراً، رقم (۳۹۸۵ و ۸۴)،

و أبوداود، أبواب الجهاد، باب في الصفوف، رقم (۲۶۶۳)، و باب سل السيوف عند اللقاء، رقم (۲۶۶۴)۔

(۶) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۶۹)۔

۲۔ عبدالرحمن بن الغسیل

یہ عبدالرحمن بن سلیمان بن عبداللہ بن حظلہ غسیل الملائکہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۳۔ حمزہ بن ابی اسید

یہ حمزہ بن ابی اسید مالک بن ربیعہ الانصاری الساعدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ابومالک ان کی کنیت ہے اور یہ

منذر بن ابی اسید کے بھائی ہیں۔ (۲)

یہ اپنے والد ابواسید الساعدی اور حارث بن زیاد الانصاری رضی اللہ عنہما سے روایت حدیث کرتے ہیں۔

اور ان سے ان کے دونوں صاحبزادے مالک و یحییٰ، نیز سعد بن المنذر، عبدالرحمن بن سلیمان بن الغسیل،

محمد بن عمرو بن علقمہ، امام زہری اور ابو عمرو بن حماس رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ (۳)

حافظ ابن حجر، خطیب بغدادی اور اسماعیلی رحمہم اللہ کی رائے یہ ہے کہ حمزہ بن ابی اسید صحابی ہیں اور آپ صلی

اللہ علیہ وسلم کے مبارک دور میں پیدا ہوئے ہیں۔ (۴)

جب کہ بعض دیگر حضرات محدثین مثلاً ابو حاتم ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو اپنی کتاب ”الثقات“ میں

تابعین میں ذکر کیا ہے۔ (۵)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ امام ابوداؤد و امام ابن ماجہ رحمہما اللہ نے بھی ان سے روایت لی ہے۔ (۶)

خلیفہ ولید بن عبدالملک کے عہد میں ان کا انتقال ہوا۔ (۷)

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجمعة، باب من قال في الخطبة بعد النشاء: أما بعد۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۷ ص ۳۱۱)۔

(۳) شیوخ وتلامذہ کے لئے دیکھئے، تہذیب الکمال (ج ۷ ص ۳۱۱ و ۳۱۲)۔

(۴) الإصابة (ج ۱ ص ۳۵۳، ۳۶۸)۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۷ ص ۳۱۲)۔

(۶) تہذیب الکمال (ج ۷ ص ۳۱۲)۔

(۷) طبقات ابن سعد (ج ۵ ص ۲۷۲)۔

۴۔ اُبیہ

”أب“ سے مراد حضرت ابواسید مالک بن ربیعہ الساعدی الخزرجی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۱)

قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين صففنا لقريش، وصفوا لنا: ”إذا أكثبوكم فعليكم بالنبل“۔

حضرت ابواسید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کی لڑائی کے موقع پر، جب ہم قریش کے مقابلے میں صف بستہ کھڑے ہو گئے تھے اور وہ بھی ہمارے مقابلے کے لئے صف بستہ ہو گئے تھے، فرمایا کہ اگر دشمن (قریش) تمہارے قریب آجائے تو تم لوگ تیر اندازی شروع کر دینا۔

حضرت ابواسید الساعدی رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث غزوہ بدر سے متعلق ہے، چنانچہ اس کی تشریح بھی کتاب المغازی میں آچکی ہے۔ (۲)

ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث ابی اسید رضی اللہ عنہ کی مطابقت ترجمۃ الباب کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی میں ہے: ”فعليكم بالنبل“ کیونکہ اس میں رمی بالسہام کی ترغیب و تحریض ہے۔ (۳)

رمی سے کیا مراد ہے؟

ہم پیچھے باب کے شروع میں نقل کر آئے ہیں کہ آیت کریمہ: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ (۴) میں ”قوة“ کی تفسیر رمی سے کی گئی ہے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا منشا بھی آیت کو ترجمۃ الباب کے تحت ذکر کرنے کا یہی تھا کہ ”قوة“ سے مراد رمی ہے۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الأذان، باب من شکا إمامه إذا ضل۔

(۲) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۱۳۷)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۸۳)۔

(۴) الانفال / ۶۰۔

اب گفتگو اس میں ہے کہ رمی سے کیا مراد ہے؟ آیا وہی جو معروف ہے، یعنی تیر اندازی یا رمی عام ہے؟ تو بعض حضرات کا خیال یہ ہے کہ رمی سے اس کے خاص معنی یعنی تیر اندازی ہی مراد ہے۔ لیکن رائج یہ ہے کہ رمی اس قوت کا ایک فرد ہے، باقی جس طریقے سے بھی دشمن کے مقابلے میں قوت حاصل کی جاسکتی ہے، اس کا اختیار کرنا ضروری و واجب ہے۔

ہم یہاں حضرت مولانا اور لیس کا ندھلوی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک اقتباس درج کئے دیتے ہیں جس سے رائج قول کو سمجھنے میں مزید مدد ملے گی، فرماتے ہیں:

”احادیث میں اگرچہ قوت کی تفسیر تیر اندازی سے کی گئی ہے، گویا باعتبار عموم الفاظ اس سے مراد ہر قسم کا سامان حرب ہے اور یہ مطلب نہیں کہ قوت صرف تیر اندازی میں منحصر ہے، بلکہ تلوار، نیزہ، سپر (ڈھال)، زرہ، خود، قلعے، سامان رسد اور سامان حرب سب قوت میں داخل ہیں، اس لئے کہ مقصود اصلی تو آیت کا یہ ہے کہ وہ ساز و سامان اور آلات حرب مہیا کرو، جس کے ذریعے تم دشمن کی مدافعت کر سکو اور اس پر غالب آ سکو..... بہر حال اس آیت سے مقصود مسلمانوں کو یہ حکم دینا ہے کہ تم دشمنوں کے مقابلے کے لئے سامان جنگ تیار کرو، جس قدر طاقت اور قوت فراہم کر سکتے ہو، اس میں کسر نہ چھوڑو اور ظاہر ہے کہ ہر زمانے میں سامان جنگ بدلتا رہتا ہے، پہلے زمانے میں نیزے و تلوار تھے اور اس زمانے میں توپ اور بندوق (وغیرہ) ہیں، یہ سب سامان جہاد ہے اور یہ سب، اسی طرح آئندہ جو اسلحہ اور آلات حرب و ضرب تیار ہوں گے، انشاء اللہ وہ سب اس آیت کے عموم اور مفہوم میں داخل ہوں گے اور عین منشاء قرآنی ہوں گے۔“ (۱)

(۱) معارف القرآن للکاندھلوی (ج ۳ ص ۲۵۵)۔

قال محدث العصر الشاہ أنور الکاشمیری رحمہ اللہ: ”والتحریض علی الرمی کان فی الزمان الماضي، وأما الیوم فینبغي أن یكون علی تعلم استعمال الآلات النبی شاعت فی زماننا؛ کالبندقۃ، والغاز، ومن الغباوة: الجمود علی ظاہر الحدیث؛ فإن التحریض علیہ لیس إلا للجهاد، و لیس فیہ معنی وراءه، ولما لم یبق الجهاد بالأقواس لم یبق فیہا معنی مقصود، فلا تحریض فیہا.....، فالحاصل: أن التحریض فی کل زمان بحسبہ، و فی النص إشارة إلیہ أیضاً، فقال تعالیٰ: ﴿ترهبون بہ عدو اللہ وعدوکم﴾، والمقصود هو الإرهاب، وذلك لا یحصل الیوم بتعلم الرمی“۔ فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۵)، وأیضاً انظر روح المعانی للعلامة الألوسی (ج ۶ ص ۲۵)۔

جدید اسلحے کی تیاری فرض ہے

حضرت کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں:

”اس آیت کی رو سے مسلمان حکومتوں پر جدید اسلحے کی تیاری اور ان کے کارخانوں کا قائم کرنا فرض ہوگا، اس لئے کہ اس آیت میں قیامت تک کے لئے ہر مکان و زمان کے مناسب قوت و طاقت کی فراہمی کا حکم دیا گیا ہے، جس طرح کافروں نے تباہ کن ہتھیار تیار کئے ہیں، ہم پر بھی اسی قسم کے تباہ کن ہتھیاروں کا تیار کرنا فرض ہوگا، تاکہ کفر و شرک کا مقابلہ کر سکیں۔“ (۱)

گھڑ سواری افضل ہے یا تیر اندازی؟

اس میں کوئی شک نہیں کہ گھڑ سواری ہو یا تیر اندازی، دونوں جہاد و قتال کے اہم ذریعے ہیں اور اسباب حرب میں سے ہیں، لیکن ان دونوں میں افضل کیا ہے تو حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وقد ذهب أكثر العلماء إلى أن الرمي أفضل من ركوب الخيل، وذهب الإمام

مالك إلى أن الركوب أفضل من الرمي، وقول الجمهور أقوى للحديث“۔ (۲)

اور اکثر علماء اس جانب گئے ہیں کہ رمی، رکوب الخیل سے افضل ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ

اس طرف گئے ہیں کہ رکوب، رمی سے افضل ہے اور جمہور کا قول حدیث کی وجہ سے قوی ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے جس حدیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے وہ حضرت عقبہ بن عامر الجعفی رضی اللہ عنہ

سے مروی ہے، فرماتے ہیں: ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ارموا واركبوا، وأن ترموا خير من أن

تركبوا“۔ (۳) یعنی ”تیر اندازی کرو اور گھڑ سواری کرو اور یہ کہ تم تیر اندازی کرو اس سے بہتر یہ ہے کہ تم گھڑ سواری کرو“۔

چنانچہ مذکورہ بالا حدیث میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیر اندازی کو گھڑ سواری سے بہتر و افضل فرمایا ہے۔

(۱) معارف القرآن (ج ۳ ص ۲۵۵)۔

(۲) تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر الدمشقی (ج ۲ ص ۳۲۱)۔

(۳) الحدیث رواہ أبو داود فی الجہاد، باب فی الرمي، رقم (۲۵۱۳)، والترمذی فی فضائل الجہاد، باب ما جاء فی فضل الرمي

فی سبیل اللہ تعالیٰ، رقم (۱۶۳۷)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائي فی کتاب الخيل والسبق، باب تأديب الرجل

فرسه، رقم (۳۶۰۸)، وابن ماجه، فی أبواب الجہاد، باب فضل الرمي فی سبیل اللہ، رقم (۲۸۱۱)۔

۷۸ - باب : اللَّهُ بِالْحِرَابِ وَنَحْوِهَا .

ترجمۃ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بتلایا ہے کہ یہ لہو بالحراب اس لہو (کھیل) میں داخل نہیں ہے جو منہی عنہ ہے، شریعت نے لہو بالحراب کو مشروع و جائز قرار دیا اور اس کو مستثنیات میں داخل کیا ہے، چنانچہ یہ فعل اگر بغرض تعلیم ہو تو جائز ہے، بلکہ قوت علی الجہاد حاصل کرنے کے لئے مندوب و مستنون ہے۔ (۱)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ غالباً امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس ترجمۃ الباب کے ذریعہ اس حدیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے، جو حضرت عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”.....ولیس اللہو إلا فی ثلاثة: تأديب الرجل فرسه، وملاعبته امرأته، ورميه بقوسه ونبله“۔ (۲) (اللفظ للنسائي)

کہ ”لہو تین مواقع کے علاوہ کہیں اور جائز نہیں ہے، ایک یہ کہ آدمی کا اپنے گھوڑے کو سدھانا، دوسرے آدمی کا اپنی بیوی کے ساتھ دل لگی کرنا اور تیسرے کمان اور تیر کے ساتھ اس کا تیر اندازی کرنا“۔ (۳)

حراب - بکسر الحاء وفتح الراء - حربة - بفتح الحاء وسكون الراء - کی جمع ہے اور اس کے معنی برتھے کے ہیں۔ (۴)

اور ”نحوہا“ کے ذریعے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ اشارہ فرمایا کہ یہ لہو کا جواز حراب کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ دیگر آلات حرب مثلاً تیر، کمان اور تلوار وغیرہ کے ساتھ بھی جائز ہے۔ (۵)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۳)، و فیض الباري (ج ۳ ص ۴۳۶)۔

(۲) الحديث رواه أبو داود في الجهاد، باب في الرمي، رقم (۲۵۱۳)، والترمذي في فضائل الجهاد، باب ما جاء في فضل الرمي في سبيل الله تعالى، رقم (۱۶۳۷)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائي في كتاب الخيل والسبق، باب تأديب الرجل فرسه، رقم (۳۶۰۸)، وابن ماجه، في أبواب الجهاد، باب فضل الرمي في سبيل الله، رقم (۲۸۱۱)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۳)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۳)، ومعجم الوسيط (ج ۱ ص ۱۶۴)، مادة ”حرب“۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۳)۔

۲۷۴۵ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ ابْنِ الْمُسَيْبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَا الْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ بِحَرَابِهِمْ دَخَلَ عُمَرُ ، فَأَهْوَى إِلَى الْحَصَى فَحَصَّيَهُمْ بِهَا . فَقَالَ : (دَعُوهُمْ يَا عُمَرُ) . وَزَادَ عَلِيٌّ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ : فِي الْمَسْجِدِ .

تراجم رجال

۱۔ ابراہیم بن موسیٰ

یہ ابواسحاق ابراہیم بن موسیٰ بن یزید الفراء رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۲۔ ہشام

یہ ابو عبد الرحمن ہشام بن یوسف صنعانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۳۔ معمر

یہ ابو عروہ محمد معمر بن راشد ازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”بدء الوحي“ کی الحديث الخامس

کے تحت آچکا ہے۔ (۴)

۵۔ زہری

یہ ابو بکر محمد بن مسلم زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا بھی مختصر تذکرہ ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے ذیل

میں گزر چکا ہے۔ (۵)

(۱) قولہ: ”عن أبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ“: الحديث، رواه مسلم، كتاب العيدين، باب الرخصة في اللعب الذي لامعصية فيه في أيام

العيد، رقم (۲۰۶۶)، والنسائي، كتاب العيدين، باب اللعب في المسجد يوم العيد، ونظر النساء إلى ذلك، رقم (۱۵۹۷)۔

(۲) ان دونوں حضرات کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحيض، باب غسل الحائض رأس زوجها وترجيله۔

(۴) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۶۵)۔

(۵) حوالہ بالا (ص ۳۲۶)۔

۶۔ ابن المسیب

یہ امام التابعین، حضرت سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب من قال: إن الإیمان هو العمل“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۱)

۷۔ ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا مفصل تذکرہ ”کتاب الإیمان“ کے ذیل میں گزر چکا ہے۔ (۲)

قال: بینا الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم بحرا بهم دخل عمر، فأهوى إلى الحصى، فحصبهم بها۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس دوران کہ حبشی اپنی برچیوں کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھیل رہے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ داخل ہوئے، کنکریوں کی طرف متوجہ ہوئے، پھر ان کنکریوں سے حبشیوں کو نشانہ بنایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہاں عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک واقعہ ذکر فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ کچھ حبشی مدینہ منورہ آئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور مختلف قسم کے حربی مظاہرے پیش کئے تو یہی لوگ ایک مرتبہ اپنی برچیوں اور چھوٹے نیزوں کے ساتھ کھیل رہے تھے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ داخل ہوئے اور جب یہ منظر دیکھا تو کنکریاں تلاش کرنے لگے اور ان کنکریوں کے ساتھ حبشیوں کو نشانہ بنانے لگے۔

اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس فعل کی حکمت معلوم نہ تھی اور وہ اسے بھی لہو باطل میں شمار کر بیٹھے تھے۔ علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فعل کی توجیہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”لعدم علمه بالحكمة، وظنه أنه من اللهو الباطل“۔ (۳)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۵۹)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

(۳) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۹۵)۔

اور نسائی شریف کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حبشی لوگ بنو ارفدہ سے تعلق رکھتے تھے۔ (۱)
فقال: ”دعهم یا عمر۔“

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عمر! انہیں (ان کے خال پر) چھوڑ دو۔
یعنی ان کے کام میں دخل مت دو اور انہیں کھیلتا چھوڑ دو، کیونکہ ان کا یہ فعل جنگ کی تمرین و مشق اور دشمن
کا مقابلہ کرنے کی تیاری کے لئے ہے۔ (۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی سے اجتہادی خطا اور غلطی ہو جائے تو اس کو ملامت کرنا درست
نہیں، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو کسی قسم کی زبردستی نہیں فرمائی، کیونکہ وہ اس
معاملے میں متاثر تھے۔ (۳)

ایک اشکال اور اس کے جوابات

اب اشکال یہ ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان حبشیوں کو جو نبی علیہ السلام کے قریب کھیل رہے تھے
کنکریاں کیوں ماریں، جب کہ ان کو نظر آ رہا تھا کہ نبی علیہ السلام بھی وہاں موجود ہیں، یہ تو ایک طرح کی خدانخواستہ
بے ادبی ہوئی؟

علامہ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ نے اس اشکال کے دو جوابات دیئے ہیں:-

۱۔ ممکن ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھا ہو اور انہیں یہ معلوم نہ ہو کہ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان حبشیوں کو دیکھ رہے ہیں۔ (۴)

۲۔ یا وہ یہ سمجھے کہ نبی علیہ السلام نے ان لوگوں کو دیکھا تو ہے، مگر حیاء ان کو روکنے اور ج کرنے سے مانع
ہے، اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خود اقدام کیا اور ان کو روکا۔ اور ابن التین رحمۃ اللہ علیہ نے اس دوسرے

(۱) سنن النسائي، كتاب العيدين، باب اللعب في المسجد يوم العيد..... رقم (۱۵۹۷)۔

(۲) شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۹۵)، وشرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۹۵)۔

(۳) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۹۵)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۳)۔

جواب کو راجح قرار دیا ہے، کیونکہ حدیث میں صراحت ہے کہ ”یلعبون عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم.....“ تو نہ دیکھنے کا کوئی مطلب ہی نہیں۔ (۱)

زاد علی: حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر: ”في المسجد“۔

مطلب مذکورہ عبارت کا یہ ہے کہ یہ جو واقعہ حدیث میں ذکر کیا گیا ہے وہ مسجد کا تھا کہ وہ لوگ مسجد میں برچیوں کے ساتھ کھیل رہے تھے۔ (۲)

نیز علی سے مراد ابن المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، یہاں کی روایت میں تو ”زاد علی“ ہے، لیکن مستملی کی روایت میں ”زادنا علی،“ آیا ہے، اس لئے اس کو کوئی شخص غیر دال علی الاتصال نہ سمجھے۔ (۳)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت واضح ہے اور وہ حدیث کے ابتدائی جملے میں ہے، یعنی ”ینا الحیثیۃ یلعبون عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم“۔

علامہ عینی اور حافظ صاحب کا تسامح

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمہما اللہ کا خیال ہے کہ ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت حدیث باب میں نہیں ہے، کیونکہ اس میں ”حراب“ کا ذکر نہیں ہے تو شاید امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث باب کو یہاں ذکر فرمایا اس کے بعض دیگر طرق کی طرف اشارہ فرمایا ہے، مراد اس سے ان حضرات نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وہ حدیث لی ہے، جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الصلاۃ (۴) میں ذکر فرمایا ہے، فرماتی ہیں: ”رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم والحبشۃ یلعبون بحرابہم“۔ اس طرح حدیث کی مطابقت ترجمہ سے ہو جاتی ہے۔ (۵)

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۹۵)۔

(۳) تغلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۴۴)۔

(۴) صحیح البخاری، کتاب الصلاۃ، باب أصحاب الحراب فی المسجد، رقم (۴۵۵)۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۳)، وعسدة الفاری (ج ۱۴ ص ۱۸۳)۔

غالباً ان حضرات کو یہاں تسامح ہو گیا ہے، یہ بھی ممکن ہے کہ ان حضرات کے پیش نظر جو نسخہ تھا شاید اس میں ”حراب“ کے الفاظ موجود نہ ہوں، چنانچہ بخاری کے محشی حضرت احمد علی سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”قوله: بحراہم، هذا موضع الترجمة، وكأنه لعدم وجوده في بعض النسخ لم يطلع

عليه بعض المهرة، فتحير في مطابقة الحديث للترجمة“۔ (۱)

تنبیہ

حدیث باب کی دیگر تشریحات کتاب الصلاۃ میں گزر چکی ہیں۔ (۲)

۷۹۔ باب : الْمَجْنُ وَمَنْ يَتَرَسُّ بِتَرَسٍ صَاحِبِهِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ڈھال (سپر) اور اس کے استعمال کا ذکر فرمایا ہے۔ (۳)
اور مقصد اس ترجمے سے ان کا یہ ہے کہ ان چیزوں کا استعمال توکل کے خلاف نہیں ہے اور یہ نبوت کی تعلیم اور منصب نبوت کے خلاف بھی نہیں ہے، چنانچہ علامہ ابن المنیر اسکندرنانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وجه هذه التراجم دفع من يتخيل أن هذه الآلات ينافي التوكل، والحق أن الحذر

لا يرد القدر، ولكن يضيق مسالك الوسوسة لما طبع عليه البشر“۔ (۴)

”یعنی ان تراجم کا مقصد اس شخص کے خیال کو رد کرنا ہے جو یہ سمجھتا ہے کہ ان آلات کا استعمال

توکل کے منافی ہے، صحیح بات یہ ہے کہ احتیاط تقدیر کو نہیں ہٹاتی، لیکن اتنی بات ضرور ہے کہ انسانوں

کی جو وسوسے کی جبلت و عادت ہے احتیاط کو اختیار کرنے سے اس وسوسے کا خاتمہ ہو جاتا ہے“۔

(۱) حاشیۃ السہارنفوری علی صحیح البخاری (ج ۱ ص ۴۰۶)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الصلاۃ، باب أصحاب الحراب فی المسجد، رقم (۴۵۴)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱ ص ۱۸۴)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۴)۔

مجن کے معنی

المجن: میم کے کسرہ، جیم کے فتح کے ساتھ، ڈھال (سپر) کو کہتے ہیں۔ (۱)
اور یہ جَنَّ یَجْنُ سے مشتق ہے، جس کے معنی ڈھانپنے کے ہیں اور مجن کو مجن اس لئے کہتے ہیں کہ وہ دشمن کے حملے کو روکتی اور آدمی اور دشمن کے درمیان حجاب بن جاتی ہے۔ اور ترس کے معنی بھی ڈھال کے ہیں۔ (۲)

۲۷۴۶: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ: أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ. عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ. عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ أَبُو طَلْحَةَ يَتَرَسُّ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَتَرَسُّ وَاحِدٍ. وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ حَسَنَ الرَّمْيِ. فَكَانَ إِذَا رَمَى تَشَرَّفَ النَّبِيُّ ﷺ فَيَنْظُرُ إِلَى مَوْضِعِ نَبْلِهِ. [ر: ۲۷۲۴]

تراجم رجال

۱۔ احمد بن محمد

یہ ابوالعباس احمد بن محمد بن موسیٰ مروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۲۔ عبد اللہ

یہ امام عبد اللہ بن مبارک حظلی مروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”بدء الوحي“ کی پانچویں حدیث کے تحت آچکا۔ (۵)

۳۔ الاوزاعی

یہ مشہور فقیہ، عبد الرحمن بن عمرو بن ابی عمرو اوزاعی شامی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم،

(۱) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۴)۔

(۲) النهاية للجزري (ج ۱ ص ۳۰۸)، باب الجیم مع النون۔

(۳) قولہ: ”عن أنس بن مالك رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في الجهاد، باب غزو النساء وقاتلهن مع الرجال۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب ما يقع من النجاسات في السمن والماء۔

(۵) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۶۲)۔

باب الخروج في طلب العلم“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۴۔ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ

یہ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ انصاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب من

قعد حيث ينتهي به المجلس،“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۲)

۵۔ انس بن مالک

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے حالات ”کتاب الإيمان، باب من الإيمان أن يحب“

کے تحت گزر چکے۔ (۳)

قال: كان أبو طلحة يتتبع مع النبي صلى الله عليه وسلم بترس واحد، وكان أبو طلحة

حسن الرمي، فكان إذا رمى يشرف النبي صلى الله عليه وسلم، فينظر إلى موضع نبلة

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

ساتھ ایک ہی ڈھال سے کام لیتے تھے۔ اور ابو طلحہ بہت اچھے تیر انداز تھے، چنانچہ جب وہ تیر پھینکتے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سر مبارک اٹھا کر ان کے تیر کے گرنے کی جگہ کو دیکھتے تھے۔

پہلے جملے میں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ بتلایا ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ ایک ہی ڈھال سے کام لیتے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ ڈھال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پکڑی ہوئی تھی

اور حضرت ابو طلحہ تیر اندازی کر رہے تھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص تیر اندازی کر رہا ہوتا ہے اس کے دونوں ہاتھ

مشغول ہوتے ہیں، اسی لئے نبی علیہ السلام نے ڈھال پکڑی ہوئی تھی اور اس سے ابو طلحہ کا بچاؤ کر رہے تھے۔ (۴)

اور حدیث سے متعلقہ دیگر تشریحات کتاب المغازی میں آئیں گی۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۴۰۸)۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۱۳)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۴)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۴)۔

(۵) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۲۱۲ و ۲۳۱)۔

ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث کی مناسبت ترجمے کے ساتھ بالکل واضح ہے اور وہ حدیث کے ابتدائی جملے ”کسان أبو طلحة

یتترس مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بترس واحد“ میں ہے۔ (۱)

۲۷۴۷ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ قَالَ : لَمَّا كُسِرَتْ بَيْضَةُ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى رَأْسِهِ . وَأُذِمِّي وَجْهَهُ ، وَكُسِرَتْ رِبَاعِيَّتُهُ ، وَكَانَ عَلَيَّ يَخْتَلِفُ بِالْمَاءِ فِي الْحَنِّ . وَكَانَتْ فَاطِمَةُ تَغْسِلُهُ ، فَلَمَّا رَأَتْ الدَّمَ يَزِيدُ عَلَى الْمَاءِ كَثْرَةً ، عَمَدَتْ إِلَى حَصِيرٍ فَأَحْرَقَتْهَا . وَأَلْصَقَتْهَا عَلَى جُرْحِهِ . فَرَقَّ الدَّمُ . [ر : ۲۴۰]

تراجم رجال

۱۔ سعید بن عفیر

یہ سعید بن کثیر بن عفیر رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ اکثر اپنے دادا کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں۔ ان کے

حالات ”کتاب العلم، باب من یرد اللہ بہ خیرا یفقہہ.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۲۔ یعقوب بن عبد الرحمن

یہ یعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ اسکندرانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۳۔ ابو حازم

یہ مشہور زاہد، ابو حازم سلمۃ بن دینار رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۴)۔

(۲) قوله: ”عن سهل“: الحديث، مر تخريجہ فی کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهَا الدم عن وجهه۔

(۳) كشف الباري (ج ۳ ص ۲۷۴)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجمعة، باب الخطبة علی المنبر۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهَا الدم عن وجهه۔

۴۔ سہل

یہ مشہور صحابی، حضرت سہل بن سعد ساعدی انصاری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۱)

قال: لما كسرت بيضة النبي صلى الله عليه وسلم.....

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خود سر مبارک پر ٹوٹ گیا اور چہرہ انور خون آلود ہو گیا اور آپ کے آگے کے دو دانت شہید ہو گئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ ڈھال میں بھر کر پانی لا رہے تھے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا زخم کو دھور ہی تھیں، جب انہوں نے دیکھا کہ خون، پانی سے بھی زیادہ ہو گیا ہے تو انہوں نے ایک چٹائی جلائی اور اس کی راکھ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخموں پر لگا دیا، جس سے خون آنا بند ہو گیا۔

اس حدیث کی کچھ تفصیل چونکہ ”کتاب الوضوء“ (۲) میں اور کچھ تشریحات ”کتاب المغازی“ (۳) میں آچکی ہیں، اس لئے ہم نے یہاں فقط ترجمہ پر اکتفا کیا ہے۔

گستاخان رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کا عذاب

جیسا کہ آپ نے ابھی ملاحظہ کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کے دو دانت شہید ہو گئے تھے اور یہ غزوہ احد کا واقعہ ہے، ان دانتوں کی شہادت یوں ہوئی کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے بھائی عتبہ بن ابی وقاص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پتھر پھینکا جس سے آپ کے دانت مبارک شہید اور ہونٹ زخمی ہوئے۔ (۴)

چنانچہ اللہ عزوجل نے عتبہ کو اس کی گستاخی کی سزا یہ دی کہ اس واقعے کے بعد اس کی نسل میں جو بچہ بھی پیدا ہوا، اس کے نیچے کے دانت جڑ سے ٹوٹے ہوئے ہوتے اور یہ چیز اس کی نسل میں معروف و مشہور ہے۔ (۵)

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۲۴۷)۔

(۴) إرشاد الساري (ج ۵ ص ۹۵)۔

(۵) حوالہ بالا۔

اور عبد اللہ بن قمیئہ نے حضور علیہ السلام پر حملہ کیا، جس سے خود کے دو آہنی حلقے رخ مبارک میں گھس گئے۔ پھر اس نے متکبرانہ و گستاخانہ طور پر یہ الفاظ بھی کہے: ”خذھا وَاَنَا ابنِ قَمِیئَۃ“ کہ یہ لو اور میں قمیئہ کا بیٹا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواباً ارشاد فرمایا: ”أَقْمَاكَ اللّٰهُ“ کہ ”اللہ تجھے ذلیل و خوار کر دے“۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بددعا کا نتیجہ یوں ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر ایک پہاڑی بکرے کو مسلط فرمادیا، وہ بکر اس کو مسلسل سینک مارتا رہا، یہاں تک کہ اس نے ابن قمیئہ سے کڑے ٹکڑے کر دیئے۔ (۱)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت حدیث کے اس جملے میں ہے: ”وَكَانَ عَلِيٌّ يَخْتَلِفُ بِالْمَاءِ فِي الْمَجْنِ“ (۲) کہ اس میں مجن کا ذکر موجود ہے، جو ترجمہ کا پہلا جز ہے۔

۲۷۴۸ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو . عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَّانِ ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ ، مِمَّا لَمْ يُوجِفِ الْمُسْلِمُونَ عَلَيْهِ بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ ، فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَاصَّةً ، وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَتِهِ ، ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ فِي السَّلَاحِ وَالْكَرَاعِ ، عُدَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ . [۲۹۲۷ ، ۳۸۰۹ ، ۴۶۰۳ ، ۵۰۴۲ ، ۵۰۴۳ ، ۶۳۴۷ ، ۶۸۷۵]

تراجم رجال

۱۔ علی بن عبد اللہ

یہ امیر المومنین فی الحدیث، ابو الحسن علی بن عبد اللہ بن جعفر رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مفصل تذکرہ ”کتاب

(۱) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۴)، وسيرة ابن هشام (ج ۳ ص ۸۷)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۴)، وعمدة القاري (ج ۴ ص ۱۸۴)۔

(۳) قولہ: ”عن عمر رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً، كتاب فرض الخمس، باب فرض الخمس، رقم

(۳۰۹۴)، وفي المعازي، باب حديث بني النضير..... رقم (۴۰۳۳)، وكتاب التفسير، سورة الحشر، باب قوله تعالى: ﴿مَا أَفَاءَ =

العلم، باب الفہم فی العلم“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۱)

ایک اہم تنبیہ

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں روایۃ سند کا مختصر تعارف لکھا ہے وہاں علی بن عبد اللہ کو مسندی قرار دیا ہے۔
(۲) حالانکہ علی بن عبد اللہ سے مراد یہاں ابن المدینی ہیں، کیونکہ رجال بخاری میں علی بن عبد اللہ نام کے کوئی راوی نہیں ہیں، جن کی نسبت المسندی ہو۔

۲۔ سفیان

یہ امام سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ (۳) کی پہلی حدیث کے ضمن میں مختصر اور ”کتاب العلم، باب قول المحدث: أخبرنا.....“ کے تحت تفصیلاً گزر چکے ہیں۔ (۴)

۳۔ عمرو

یہ ابو محمد عمرو بن دینار کی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

۴۔ زہری

یہ امام ابو بکر محمد بن مسلم زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے ذیل میں گزر چکا ہے۔ (۶)

== اللہ علی رسولہ ﷺ، رقم (۴۸۸۵)، و کتاب النفقات، باب حبس الرجل قوت سنة علی اہلہ،، رقم (۵۳۵۷ و ۵۳۵۸)، و کتاب الفرائض، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: لا نورث، رقم (۶۷۲۸)، و کتاب الاعتصام، باب ما یکرہ من التعمق والتنازع فی العلم، والفلو فی الدین والبدع، رقم (۷۳۰۵)، و مسلم، کتاب الجہاد، باب حکم الفی، رقم (۴۵۷۵)، و أبو داود، أبواب الخراج والإمارة، باب فی صفایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الأموال، رقم (۲۹۶۳-۲۹۶۵)، و الترمذی، أبواب السیر، باب ما جاء فی تركة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، رقم (۱۶۱۰)، و أبواب الجہاد، باب ما جاء فی الفی، رقم (۱۷۱۹)، و النسائی، أول کتاب قسم الفی، رقم (۴۱۴۵) و (۴۱۵۳)۔

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۹۷)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱ ص ۱۸۵)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۳۸)۔

(۴) کشف الباری (ج ۳ ص ۱۰۲)۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب العلم والعضة باللیل۔

(۶) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

۵۔ مالک بن اوس بن الحدثان

یہ صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت مالک بن اوس بن الحدثان رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۱)

۶۔ عمر رضی اللہ عنہ

یہ ثانی الخلفاء، ابو حفص عمر بن الخطاب بن نفیل عدوی رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان،

باب زیادة الإیمان ونقصانہ“ کے تحت آچکا ہے۔ (۲)

قال: كانت أموال بني النضير

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بنو نضیر کے اموال کی حیثیت ایسی تھی جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی میں بغیر کسی جنگ کے دے دی تھی، اس کے حصول کے لئے مسلمانوں نے کوئی گھوڑا دوڑایا، نہ اس پر سواری کی، چنانچہ یہ اموال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص نگرانی میں تھے، جن میں سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کو سالانہ خرچہ دیتے اور جو باقی بچ رہتا اس کو ہتھیار اور گھوڑوں کی فراہمی کے لئے اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کے لئے بھی خرچ فرماتے۔

تنبیہ

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کا کچھ حصہ یہاں نقل کیا ہے۔ یہی حدیث

مکمل تفصیل کے ساتھ کتاب المغازی میں آچکی ہے۔ (۳)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے: ”ثم يجعل ما بقي في السلاح

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب البیوع، باب ما یذکر فی بیع الطعام والحکرة۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۷۴)۔

(۳) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۱۸۶-۱۹۱)۔

والکراع عدة في سبيل الله“ (۱) کیونکہ مجن بھی اسلحے میں سے ہے۔

چنانچہ سعید بن منصور نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ ان کے پاس ایک ڈھال تھی تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”لو لا أن عمر قال لي: احبس سلاحك لأعطيت هذه الدرة لبعض أولادي“۔ (۲) کہ ”حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اگر مجھ سے یہ نہ کہا ہوتا کہ اسلحہ اپنے پاس رکھو تو میں ضرور یہ ڈھال اپنی کسی اولاد کو دے دیتا۔“ معلوم ہوا کہ مجن اسلحے میں داخل ہے۔

۲۷۴۹ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ سُفْيَانَ قَالَ : حَدَّثَنِي سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ ، عَنْ عَلِيٍّ .

حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ قَالَ : سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُفَدِّي رَجُلًا بَعْدَ سَعْدٍ ، سَمِعْتُهُ يَقُولُ : (أَرَمَ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي) . [۳۸۳۲ ، ۳۸۳۳ ، ۵۸۳۰]

تراجم رجال

۱۔ قبیسہ

یہ ابو عامر قبیسہ بن عقبہ بن محمد السوائی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب علامة

المنافق“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۵)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۴)۔

(۳) قوله: ”سمعت عليا رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً، كتاب المغازي، باب ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾..... رقم (۴۰۵۸، ۴۰۵۹)، وكتاب الأدب، باب قول الرجل: أبي وأمي، رقم (۶۱۸۴)، ومسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب في فضل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، رقم (۶۲۳۳)، والترمذي، أبواب المناقب، باب: أرم فداك أبي وأمي، رقم (۳۷۵۳، ۳۷۵۵)، وأبواب الأدب، باب ما جاء في فداك أبي وأمي، رقم (۲۸۲۸، ۲۸۲۹)، وابن ماجه، كتاب السنة، باب في فضائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، رقم (۱۲۹)۔

(۴) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۷۵)۔

۲۔ سفیان

یہ مشہور امام حدیث، تبع تابعی ابو عبد اللہ سفیان بن سعید بن مسروق ثوری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب علامة المنافق“ کے ذیل میں آچکے ہیں۔ (۱)

۳۔ سعد بن ابراہیم

یہ سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف الزہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ عبد اللہ بن شداد

یہ ابوالولید عبد اللہ بن شداد بن ہاد رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۵۔ علی رضی اللہ عنہ

یہ رابع الخلفاء، ابوالحسن حضرت علی بن ابی طالب ہاشمی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

حدثنا قبيصة حدثنا سفيان

حافظ ابو نعیم اور مذکورہ سند

اس سند میں قبیصہ سے مراد ابن عقبہ اور سفیان سے ابن سعید الثوری رحمہما اللہ ہیں۔ لیکن ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”المستخرج“ میں یہ کہا ہے کہ یہاں قبیصہ کا لفظ مدین بن بخاری کی طرف سے تصحیف ہے اور صحیح الفاظ ”حدثنا قتيبة“ ہیں۔

چنانچہ اس صورت میں سفیان سے ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ مراد ہوں گے، کیونکہ قتیبہ نے سفیان ثوری سے حدیث کا سماع نہیں کیا ہے۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۸)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب الرجل يوضي، صاحبه۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الخيض، باب مباشرة الحائض۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم۔

(۵) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۴)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۶)۔

گویا ابو نعیم حدیث میں یہ علت بیان کرنا چاہتے ہیں کہ سفیان سے ثوری مراد ہیں اور قتیبہ کا سماع چونکہ ثوری سے ثابت نہیں، اس لئے یہ روایت معطل ہے۔ (۱)

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے ابو نعیم کے اس انکار کے کوئی معنی معلوم نہیں، کیونکہ اس سے کوئی چیز مانع نہیں ہے کہ یہ حدیث سفیان بن عیینہ و ثوری رحمہما اللہ سے مروی ہو۔ چنانچہ مصنف علیہ الرحمۃ نے اس حدیث کو ”کتاب الأدب“ (۲) میں ”یحیی القطان عن سفیان الثوری“ کے طریق سے نقل کیا ہے، پھر نسفی کے نسخے میں بھی یہی روایت ہمارے پیش نظر باب (۳) میں ”عن مسدد عن یحیی عن سفیان“ کے طریق سے مروی ہے۔ (۴)

اب خلاصہ بحث یہ ہوا چونکہ یہ حدیث حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے بھی مروی ہے، اس لئے اس بات کی کوئی حاجت نہیں کہ قیصہ کی جگہ قتیبہ اور سفیان سے ابن عیینہ مراد لیا جائے، نہ ہی اس کی کوئی ضرورت ہے کہ مدونین بخاری کی طرف غلطی کی نسبت کی جائے۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی اس حدیث کی تشریح کتاب المغازی (۵) اور کتاب الأدب (۶) میں آچکی ہے۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا یہاں باب کے تحت لانا غیر ظاہر ہے، کیونکہ اس حدیث میں نہ تو جن کا ذکر ہے، نہ ہی جن اور ترس کے ذریعے دشمن کے تیروں سے بچنے کا؟ پھر حافظ صاحب نے خود اس اشکال کا جواب بھی دیا کہ ابن شبویہ کے نسخے میں اس روایت سے پہلے

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۶)۔

(۲) صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب قول الرجل: أبي وأمي، رقم (۶۱۸۴)۔

(۳) التكتل الظراف على الأطراف (ج ۷ ص ۴۰۹)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۴)۔

(۵) كشف الباري، كتاب المغازي (ص ۲۳۰)۔

(۶) كشف الباري، كتاب الأدب (ص ۶۰۳-۶۰۵)۔

”باب“ بغیر ترجمہ کا ذکر ہے، (ہمارے ہندوستانی نسخوں میں اسی طرح ہے) اور اس باب بلا ترجمہ کی مناسبت ماقبل کے باب سے بایں معنی ہے کہ تیر انداز اس امر سے مستغنی نہیں رہ سکتا کہ وہ دشمن کے تیروں سے بچنے کے لئے کسی چیز کا استعمال نہ کرے، اس لئے وہ کسی ایسی چیز کا استعمال کرتا ہے جو دشمن کے تیروں کو روک سکے۔ (۱)

لیکن علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حافظ کا یہ قول تکلف و تعسف سے خالی نہیں، بہتر یہ ہے یوں کہا جائے کہ اس حدیث میں رمی کا ذکر ہے، اسی طرح گزشتہ باب کی پہلی حدیث میں بھی رمی کا ذکر تھا اور مناسبت کے لئے اتنا ہی کافی ہے۔ (۲)

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ گزشتہ باب کی پہلی حدیث میں یہ آیا ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ تیر اندازی کر رہے تھے اور نبی علیہ السلام نے ڈھال پکڑ رکھی تھی تاکہ دونوں مخالفین کے تیروں سے محفوظ رہیں۔ اسی طرح یہاں بھی یہ آیا ہے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ تیر اندازی کر رہے تھے اور نبی علیہ السلام ان کو تیر اٹھا اٹھا کر دے رہے تھے۔ (۳) ظاہری بات ہے یہ اسی لئے تھا کہ وہ دونوں دشمن کے تیروں سے محفوظ رہیں، کیونکہ جب اس طرف سے مسلسل تیر اندازی ہوگی تو دوسری طرف والوں کو تیر اندازی کا موقع نہیں ملے گا۔

۸۰ - باب : الدَّرَق .

ترجمة الباب کا مقصد

یہاں بھی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ڈھال کے بارے میں بتلایا ہے کہ اس کا استعمال مشروع اور جائز ہے۔ (۴)

لیکن اعتراض یہ ہوتا ہے کہ یہ تو تکرار فی الترجمة ہوا، کیونکہ باب سابق جو مجن اور ترس کے بارے میں تھا اس میں بھی مجن اور ترس کے معنی ڈھال ہی کے ہیں؟

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۴)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۶)۔

(۳) دیکھئے صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾، رقم (۴۰۵۵)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۸۶)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۹۵)۔

اس اعتراض کا ایک جواب تو یہ دیا جاسکتا ہے کہ مجن اور ترس کے معنی مطلقاً ڈھال کے ہیں، جب کہ درق اس ڈھال کو کہتے ہیں جو چمڑے کی بنی ہوئی ہو، اس میں لکڑی اور پٹھانہ ہو۔ اب چونکہ معنوی فرق ہو گیا ہے اس لئے کوئی اعتراض نہیں رہا۔ (۱)

دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ سابق باب میں ترجمۃ الباب سے مقصود ”ومن يتترس بترس صاحبه“ کا جملہ ہے، مجن کا ذکر مقصود نہیں، اس لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب ہذا میں ڈھال کا بھی ذکر کر دیا۔ (۲)
لیکن جواب ثانی دل کو نہیں لگتا، کیونکہ یہ دعویٰ کہ مقصود ترجمے کا جزء ثانی ہے درست نہیں، اس لئے کہ سابق باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جو احادیث ذکر کیں، ان میں سے بعض ترجمے کے جزء اول اور بعض جزء ثانی کے ساتھ منطبق تھیں، جیسا کہ ماقبل میں اس کی تفصیل آچکی ہے۔

پھر اگر اس دعویٰ کو تسلیم بھی کر لیا جائے کہ باب سابق میں ترجمے کا جزء ثانی مراد ہے تو اس میں بھی ترس یعنی ڈھال کا ذکر ہے، چنانچہ وہی تکرار فی الترجمة کا اعتراض دوبارہ لوٹ آتا ہے۔

۲۷۵۰ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ : قَالَ عَمْرُو : حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ؟ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ تَغْنِيَانِ بَغْنَاءَ بُعَاثَ ، فَأَضْطَجَعَ عَلَى الْفِرَاشِ وَحَوْلَ وَجْهِهِ ، فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَأَتَهَرَنِي وَقَالَ : مِزْمَارَةُ الشَّيْطَانِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : (دَعُهُمَا) . فَلَمَّا غَفَلَ غَمَزْتُهُمَا فَخَرَجَتَا . قَالَتْ : وَكَانَ يَوْمَ عِيدٍ ، يَلْعَبُ السُّودَانُ بِالْذَّرْقِ وَالْحِرَابِ ، فَأَمَّا سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَأَمَّا قَالَ : (تَشْهَيْنَ تَنْظُرِينَ) . فَقَالَتْ : نَعَمْ ، فَأَقَامَنِي وَرَاءَهُ ، خَذَنِي عَلَى خَدِّهِ ، وَيَقُولُ : (دُونَكُمْ بَنِي أَرْفَدَةَ) . حَتَّى إِذَا مَلَيْتُ ، قَالَ : (حَسْبُكَ) . قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : (فَاذْهَبِي) . قَالَ أَحْمَدُ ، عَنْ ابْنِ وَهْبٍ : فَلَمَّا غَفَلَ . [ر : ٤٤٣]

(۱) الأبواب والتراجم للكاندھلوی (ج ۱ ص ۱۹۸)، قال العلامة طاهر الفتني رحمه الله: "وفي الدستور: الدرقة - بفتحيتين -

وقاف: الحجة، وأراد بها الترس من جلود ليس فيه خشب ولا عصب" - (ج ۲ ص ۱۶۷)، مادة "درق" -

(۲) الأبواب والتراجم (ج ۱ ص ۱۹۸) -

(۳) قوله: "عن عائشة رضي الله عنها": الحديث، مرتخرجه في كتاب الصلاة، باب الحراب في المسجد، وكتاب العيدين،

باب الحراب والدرق يوم العيد -

تراجم رجال

۱۔ اسماعیل

یہ اسماعیل بن ابی اویس بن عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱) ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب تفاضل أهل الإیمان فی الأعمال“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۲۔ ابن وہب

یہ مشہور امام حدیث ابو محمد عبد اللہ بن وہب بن مسلم قرشی فہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب من یرد اللہ بہ خیرا یفقہہ فی الدین“ کے تحت آچکا ہے۔ (۳)

۳۔ عمرو

یہ عمرو بن الحارث مصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۴۔ ابوالاسود

یہ ابوالاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

۵۔ عروہ

یہ مشہور تابعی، حضرت ابو عبد اللہ عروہ بن الزبیر قرشی اسدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب أحب الدین إلى اللہ أدامہ“ کے تحت آچکا ہے۔ (۶)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۵)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۱۳)۔

(۳) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۷۷)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من مضمض من السویق ولم یتوضأ۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الغسل، باب الجنب یتوضأ ثم ینام۔

(۶) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۳۶)۔

۶۔ عائشہ

یہ ام المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہا ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی ”الحديث الثاني“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۱)

قالت: دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم.....

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے یہاں تشریف لائے تو دو لڑکیاں میرے پاس جنگ بعاث کے اشعار گارہی تھیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بستر پر لیٹ گئے اور چہرہ انور دوسری جانب کر لیا۔ اس کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آگئے اور انہوں نے مجھے جھڑکا کہ یہ شیطانی گانا، وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں! چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ انہیں گانے دو۔ پھر جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی توجہ ہٹ گئی تو میں نے دونوں لڑکیوں کو اشارہ کیا تو وہ چلی گئیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مزید فرماتی ہیں کہ عید کے دن حبشی لوگ ڈھال اور حراب کے ساتھ کھیلا کرتے تھے۔ چنانچہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی یا خود آپ نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تم دیکھنا چاہتی ہو؟ میں نے عرض کیا، جی ہاں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کر لیا، میرا رخسار آپ کے رخسار کے قریب تھا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جاتے اے بنی ارفدہ! خوب، بہت اچھا۔ یہاں تک کہ جب میں تھک گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بس۔ میں نے کہا جی ہاں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب جاؤ۔

تنبیہ

حدیث باب کی مکمل تشریح انشاء اللہ ”کتاب الصلاة“ (۲) و ”کتاب العیدین“ (۳) میں آئے گی۔

قال أحمد: ”فلما غفل“۔

احمد سے مراد ابن صالح ہیں۔ (۴)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۹۱)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب الحراب فی المسجد، رقم (۴۵۴)۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الحراب والدرق یوم العید، رقم (۹۴۹)۔

(۴) فتح الباری (ج ۲ ص ۴۴۰)، حیث قال الحافظ رحمہ اللہ: ”وہو مقتضی إطلاق أبي علي بن السكن حیث قال: کل ما فی

البخاری: ”حدثنا أحمد“ غیر منسوب، فہو ابن صالح۔

تعلیق کا مقصد

اور مقصود اس تعلیق کا یہ ہے کہ احمد بن صالح کی روایت میں ”فلما عمل“ (جیسا کہ ہمارے ہندوستانی نسخوں میں ہے) کی بجائے ”فلما غفل“ ہے، دونوں صورتوں میں فاعل حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ اور معنی بھی تقریباً قریب قریب ہے، چنانچہ ”فلما عمل“ کا مطلب تو یہ ہے کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کسی دوسری جانب مشغول ہو گئے اور ”فلما غفل“ کا مطلب ہے جب وہ غافل ہوئے۔

مذکورہ تعلیق کی تخریج

امام بخاری نے اپنے شیخ احمد بن صالح کی اس تعلیق کو موصولا ”كتاب العيدین“ میں نقل فرمایا ہے۔ (۱)

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس جملے میں ہے: ”وكان يوم

عيد، يلعب السودان بالدرق والحرايب.....“۔ (۲)

فائدہ

علامہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب سے معلوم ہوا کہ درق ان آلات حرب میں سے ہے، جن کا استعمال مجاہدین کو کرنا چاہئے اور اس کے ذریعہ دشمن کے اسلحہ وغیرہ سے بچنا چاہئے اور نبی علیہ السلام کے اصحاب نے بھی ان آلات کو استعمال کیا ہے۔ (۳)

ہمارے زمانے میں ڈھال وغیرہ کی جگہ بلٹ پروف جیکٹیں استعمال کی جاتی ہیں، جن پر گولی کا اثر نہیں ہوتا، چنانچہ سابقہ عہد میں ڈھال کا جو حکم تھا وہی آج کے زمانے میں بلٹ پروف جیکٹوں کا ہے۔

(۱) تعلیق التعلیق (ج ۳: ۴۴۵)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۷)۔

(۳) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۹۸)۔

۸۱ - باب : الحَمَائِلِ وَتَعْلِيقِ السَّيْفِ بِالْعُنُقِ .

جمائل کے معنی

حمائل - بفتح الحاء والمیم - جمالة اور حميلة کی جمع ہے، جب کہ امام اصمعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جمائل کا اس کے لفظ سے کوئی واحد (مفرد) نہیں ہے، بلکہ اس کا واحد محمل ہے۔ (۱)

بہر حال اس کا مفرد جمالہ ہو حمیلہ، یا محمل، اس کے معنی پر تلنے کے ہیں، اسے پیٹی بھی کہتے ہیں، جس میں تلوار لٹکاتے ہیں۔ (۲)

ترجمۃ الباب کا مقصد

علامہ ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس باب کا مقصد وفائدہ یہ ہے کہ تلواروں کو گلے میں لٹکانا چاہئے، برخلاف اس شخص کے جو اس بات کا قائل ہے کہ تلوار کو پر گلے میں لٹکایا نہ جائے، بلکہ سینہ پر باندھا جائے، لیکن ظاہری بات ہے کہ خواہ تلوار گلے میں لٹکائی جائے یا سینے پر باندھی جائے ایک ہی بات ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں۔ (۳)

اور علامہ ابن الممیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مصنف علیہ الرحمۃ کا مقصود ان تراجم سے سلف صالحین کے طریقہ کار کو بتلانا ہے، جو وہ ہتھیاروں کے سلسلے میں اختیار کرتے تھے۔ اور یہ بتلانا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد زریں میں کن کن ہتھیاروں کا استعمال ہوتا تھا، تاکہ وہ طیب نفس کا سبب بنے اور بدعت سے دوری کا باعث ہو۔ (۴)

۲۷۵۱ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَحْسَنَ النَّاسِ ، وَأَشْجَعَ النَّاسِ . وَلَقَدْ فَرَعَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ لَيْلَةً . فَخَرَجُوا نَحْوَ الصَّوْتِ ، فَاسْتَقْبَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ وَقَدْ اسْتَبْرَأَ الْخَبَرَ ، وَهُوَ عَلَى فَرَسٍ لِأَبِي طَلْحَةَ عُرِيٍّ ، وَفِي عُنُقِهِ السَّيْفُ ، وَهُوَ يَقُولُ : (لَمْ تُرَاعُوا ، لَمْ تُرَاعُوا) . ثُمَّ قَالَ : (وَجَدْنَاهُ بَحْرًا) . أَوْ قَالَ : (إِنَّهُ لَبَحْرٌ) . [ر : ۲۴۸۴]

(۲) حوالہ بالا، فتح الباری (ج ۶ ص ۹۵)، ولسان العرب (ج ۱۱ ص ۱۷۸)، (مادہ ح، م، ل)۔

(۳) القاموس الوحید (ص ۳۷۸) مادہ ”حمل“۔

(۱) شرح ابن بطل (ج ۵ ص ۹۹)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۵)۔

(۳) قوله: ”عن أنس رضي الله عنه“: الحديث، مر تخریجه في كتاب الهبة، باب من استعار من الناس الفرس۔

تراجم رجال

۱۔ سلیمان بن حرب

یہ ابوالیوب سلیمان بن حرب ازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب من کرہ أن يعود فی الکفر.....“ کے تحت آچکا ہے۔ (۱)

۲۔ حماد بن زید

یہ حماد بن زید بن درہم ازدی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات بھی ”کتاب الایمان، باب طائفان من المؤمنین اقتلوا.....“ کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۲)

۳۔ ثابت

یہ مشہور تابعی، حضرت ابو محمد ثابت بن اسلم بنانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب القراءة والعرض علی المحدث“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۳)

۴۔ انس

یہ مشہور صحابی، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب من الایمان أن یحب لأخیه ما یحب لنفسه“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۴)

تنبیہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث باب کی تشریح پیچھے کتاب الجہاد ہی میں مختلف مقامات میں گزر چکی ہے، البتہ بعض پہلی مرتبہ آنے والے جملوں کی تشریح و توضیح یہاں ذکر کی جاتی ہے۔

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۰۵)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۱۹)۔

(۳) کشف الباری (ج ۳ ص ۱۸۳)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۴)۔

وقد استبرأ الخبر

در آنحالیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خبر کی تحقیق کر آئے تھے۔

استبرأ کے معنی یہاں تحقیق و تفتیش کے ہیں۔ (۱)

وهو يقول: لم تراعوا، لم تراعوا۔

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے تم لوگ نہیں ڈرے، تم لوگ نہیں ڈرے۔

علامہ خطابی اور ان کی اتباع کرتے ہوئے علامہ کرمانی اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ کلمہ ”لم“

یہاں ”لا“ ناہیہ کے معنی میں ہے اور مطلب یہ ہے کہ مت ڈرو۔ چنانچہ عرب کے لوگ کلمہ ”لم“ کو اسی طرح استعمال

کرتے ہیں کہ ”لم“ کو ”لا“ کی جگہ بولتے ہیں۔ (۲)

لیکن حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”لم تراعوا“ میں سرے سے خوف کی نفی ہے اور اس جملے میں

وہ مبالغہ پایا جاتا ہے جو ”لا تراعوا“ میں نہیں پایا جاتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی اور نفی میں فرق ہے، چنانچہ نبی اپنے

موجب کے وجود کا متقاضی ہوتا ہے، برخلاف نفی کے کہ نفی میں اس کے موجب کے وجود کا ہونا ضروری نہیں۔ (۳)

اب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس جملے ”لم تراعوا“ کا مطلب یہ ہوا کہ اے صحابہ کرام! تم خوف زدہ نہیں

ہوئے۔ چنانچہ سرے سے خوف کی نفی ہو گئی۔

اور جو یہ کہا گیا ہے کہ اہل عرب کلمہ ”لم“ کو کلمہ ”لا“ ناہیہ کی جگہ بھی استعمال کرتے ہیں یہ اپنے موضع میں

واقع نہیں ہے (۴)۔ یعنی یہ استعمال کہیں اور ہوتا ہو تو ہو، لیکن یہاں کلمہ ”لم“ کلمہ ”لا“ کی جگہ استعمال نہیں ہوا ہے، جیسا

(۱) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۶۸)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۷)۔

(۲) أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۳۹۹)، وشرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۶۹)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۷۷)۔ قال العلامة الخطابي رحمه الله: ”وقوله: ”لم تراعوا“ يريد: لا تخافوا، والعرب تتكلم بهذه الكلمة هكذا؛ تضع كلمة ”لم“ موضع ”لا“۔ وقال (أبو عراش) الهذلي:

رفوني وقالوا: يا خالدا لم ترع

وانظر لسان العرب مادة ”ر، ف، أ“ (ج ۱ ص ۸۷)۔

(۳) نور الأنوار مبحث النهي (ص ۶۳)۔

(۴) لامع القاري (ج ۷ ص ۲۳۸)۔

کہ علامہ خطابی وغیرہ نے دعویٰ کیا ہے۔

حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا رحمۃ اللہ علیہ نے بھی حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی اس توجیہ کو پسند فرمایا اور اسے

راجح قرار دیا ہے۔ (۱)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے: ”وفي عنقه السيوف“ چنانچہ اس سے معلوم ہوا

کہ تلوار کو گلے میں لگانا جائز ہے۔ (۲)

لیکن اشکال یہ ہوتا ہے کہ حدیث میں تو حائل کا ذکر ہی نہیں ہے اور ترجمہ میں تو حائل کا بھی ذکر ہے۔

تو جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ حائل تلوار کا حصہ ہے اور تلوار کا ذکر کرنا حائل کے موجود ہونے پر خود بخود

دلائل کر رہا ہے، اس لئے الگ سے ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (۳)

۸۲ - باب : حَلِيَّةُ السُّيُوفِ

ترجمۃ الباب کا مقصد

حلیۃ زیور کو کہتے ہیں خواہ سونے کا ہو یا چاندی کا۔ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمے سے یہ بتلانا

ہے کہ تلوار میں سونا یا چاندی لگانا جائز ہے یا نہیں؟ (۴) لیکن اس مسئلے میں چونکہ اختلاف ہے، اس لئے تفصیل ہم آگے

حدیث کی تشریح کے تحت ذکر کریں گے۔

(۱) تعلیقات لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۳۸)۔

(۲) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۷)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۹۵)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۷)۔

(۴) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۸)۔

۲۷۵۲ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ حَبِيبٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا أَمَامَةَ يَقُولُ : لَقَدْ فَتَحَ الْفُتُوحَ قَوْمٌ ، مَا كَانَتْ حَلِيَّةُ سَيُوفِهِمْ الذَّهَبَ وَلَا الْفِضَّةَ ، إِنَّمَا كَانَتْ حَلِيَّتُهُمُ الْعَلَايِي وَالْأَثْنُ وَالْحَدِيدَ .

تراجم رجال

۱۔ احمد بن محمد

یہ ابوالعباس احمد بن محمد بن موسیٰ المروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۲۔ عبداللہ

یہ امام عبداللہ بن مبارک الحنفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”بدء الوحي“ میں گزر چکا۔ (۳)

۳۔ الاوزاعی

یہ ابو عمرو عبدالرحمن بن عمرو بن ابی عمرو و محمد اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب الخروج في طلب العلم“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

۴۔ سلیمان بن حبیب

یہ امام قاضی سلیمان بن حبیب المحارب الدارانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ابویوب، ابوبکر یا ابوثابت ان کی کنیت ہے۔ (۵)
یہ تیس سال تک مختلف خلفاء مثلاً عمر بن عبدالعزیز، یزید، ولید، ہشام بن عبدالملک بن مروان، ولید بن یزید بن عبدالملک وغیرہ کی طرف سے دمشق کے قاضی کے مرتبہ پر فائز رہے۔ (۶)

(۱) قوله : ”سمعت أبا أمامة رضي الله عنه“ : الحديث أخرجه الإمام ابن ماجة غير أنه البخاري في كتاب الجهاد، باب السلاح، رقم (۲۸۰۷)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب ما يقع من النجاسات في السمن والصابون۔

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۶۲)۔

(۴) كشف الباري (ج ۳ ص ۴۰۸)۔

(۵) تهذيب الكمال (ج ۱۱ ص ۳۸۲)، وسير أعلام النبلاء (ج ۵ ص ۳۰۹)۔

(۶) حوالہ بالا۔

قاضی سلیمان بن خبیب حضرت ابو امامہ الباہلی، حضرت ابو ہریرہ، حضرت معاویہ، حضرت انس رضی اللہ عنہم، عامر بن لدین اشعری اور ولید بن عبادہ بن الصامت رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔
اور ان سے روایت حدیث کرنے والوں میں امام زہری، عمر بن عبد العزیز (یہ دونوں) ان کے اقران میں سے ہیں، عبد العزیز بن عمر بن عبد العزیز، اوزاعی، عثمان بن ابی العاتکہ، ابوکعب، ایوب بن موسیٰ السعدی، عبد الوہاب بن بخت وغیرہ شامل ہیں۔ (۱)

امام ترمذی بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۲)

امام عجل اور امام نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ سے بھی ان کی توثیق مروی ہے۔ (۳)

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لیس بہ بأس، تابعی مستقیم“۔ (۴)

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۵)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے بھی ان سے روایت لی

ہے۔ (۸) اور بخاری شریف میں ان سے مروی ایک ہی حدیث یعنی حدیث باب ہے۔ (۶)

علامہ واقدی، ابن سعد، ابن حبان اور علی بن عبد اللہ تمیمی رحمہم اللہ تعالیٰ کے بقول ان کا انتقال ۱۲۶ھ میں ہوا۔

یہی صحیح بھی ہے۔ (۷)

۵۔ ابو امامہ

یہ مشہور صحابی حضرت ابو امامہ صَدِّی - بضم المهملة الأولى وفتح الثانية وتشديد الياء - (۸) ابن عجلان

الباہلی ہیں۔ (۹)

(۱) شیوخ وطلاندہ کے لئے دیکھئے، تہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۳۸۳)۔

(۲) تاریخ عثمان الدارمی (ص ۱۲۹)، رقم (۴۰۸)۔

(۳) تہذیب تاریخ ابن عساکر (ج ۶ ص ۲۴۸)۔

(۴) الکاشف (ج ۱ ص ۴۵۸)، رقم (۲۰۷۸)۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۳۸۴)، وحوالہ بالا۔

(۶) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۵)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۸)۔

(۷) طبقات ابن سعد (ج ۷ ص ۴۵۶)، وتہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۳۸۴)۔

(۸) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۸)۔

(۹) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الخرت والمزارعة، باب ما یحذر من عواقب الاشتغال بآلة الزرع.....

.....يقول: لقد فتح الفتوح قوم ما كانت حلية سيوفهم الذهب والفضة۔

قاضی سلیمان بن حبیب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے سنا کہ انہوں نے فرمایا کہ بے شک یہ تمام فتوحات ان لوگوں (صحابہ کرام رضی اللہ عنہم) نے کئے ہیں، جن کی تلواروں کی زینت و آرائش سونے سے ہوئی تھی نہ چاندی سے۔

حضرت ابو امامہ الباہلی رضی اللہ عنہ نے جو یہ فرمایا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جن کے ہاتھوں یہ بے شمار فتوحات انجام پائیں، ان کی تلواروں پر سونے کا کام ہوا تھا نہ چاندی کا، اس فرمان اور قول کا سبب ابن ماجہ کی روایت میں آیا ہے کہ اس روایت میں یہ تفصیل بھی مذکور ہے:

”قال (أي سليمان بن حبيب): دخلنا على أبي أمانة: فرأى في سيوفنا شيئا من حلية فضة، فغضب، وقال: لقد فصح“۔ (۱)

”قاضی سلیمان بن حبیب فرماتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ کے ہاں داخل ہوئے تو انہوں نے ہماری تلواروں پر کچھ چاندی دیکھی، چنانچہ غضب ناک ہو گئے اور فرمایا.....“۔

امام اسماعیلی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو امامہ کے ہاں داخل ہونے کا یہ واقعہ حمص کا ہے۔ (۲) طبرانی کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ قاضی سلیمان بن حبیب کے ساتھ ان کے دیگر ہمراہیوں میں عبد اللہ بن ابی زکریا اور مکحول رحمہما اللہ بھی تھے۔ (۳)

إنما كانت حليتهم العلابي والآنك والحديث۔

بلکہ اونٹ کی گردن کا لمبا پٹھا، سیسہ (رانگ) اور لوہا ان کی تلواروں کے زیور تھے۔

مذکورہ جملے کا مطلب

مطلب یہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین جن کے ہاتھوں یہ بڑی بڑی اور عظیم الشان

(۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الجہاد، باب السلاح، رقم (۲۸۰۷)۔

(۲) فتح الباری (ج ۱ ص ۹۵)۔

(۳) المعجم الكبير للطبراني (ج ۸ ص ۱۰۰)، رقم (۷۴۹۳)۔

فتوحات انجام پائیں، اس عیش و عشرت میں نہیں تھے، جس میں آج تم لوگ مبتلا ہو، چنانچہ تمہاری تلواروں کی زینت اور زیور سونا اور چاندی ہے، جب کہ ان کی تلواروں کا زیور یہ معمولی چیزیں ہوا کرتی تھیں۔ (۱)

لفظ ”علابی“ کی تحقیق

العلابی - بفتح العين المهملة وتخفيف اللام وكسر الباء الموحدة - (۲) علباء، انکی جمع ہے، علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق گردن کے پٹھے کو کہتے ہیں اور ہر گردن میں دو علباء ہوتے ہیں اور اونٹ کے تمام پٹھوں میں یہ مضبوط تر ہوتا ہے۔ (۳)

اب علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق العلابی سے یہاں اونٹ کی گردن کے پٹھے مراد ہیں۔ علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہوتا یہ تھا کہ اونٹ کی گردن کے پٹھے کو پہلے چیرا جاتا، پھر تلوار کی نیام کے نچلے اور اوپری حصے میں اسے باندھا اور لپیٹا جاتا اور اسے بطور زینت یا زیور کے اختیار کیا جاتا تھا۔ (۴)

حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ کی ”المستخرج“ میں جو روایت ہے، اس میں امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے علابی کی تفسیر ان الفاظ سے کی ہے ”الجلود الخام التي ليست بمذبوغة“ یعنی ”وہ خام کھالیں جن کی دباغت نہیں کی گئی“۔ (۵)

اور علامہ داؤدی رحمۃ اللہ علیہ کا خیال یہ ہے کہ علابی رصاص (سیسے) ہی کی ایک قسم ہے۔ لیکن حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ قزازی ”شرح غریب الجامع“ کے حوالہ سے یہ بتایا ہے کہ داؤدی کا یہ خیال غلط ہے۔ (۶)

بہر حال اکثر اہل لغت نے اونٹ کی گردن کے پٹھے کو علابی قرار دیا ہے اور یہی راجح معلوم ہوتا ہے۔ (۷)

(۱) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۶)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۸)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۹۶)۔

(۳) أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۴۰)، والقاموس الوحيد (ص ۱۱۱۳) مادة ”علب“۔

(۴) شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۹۸)، وتعليقات اللامع (ج ۷ ص ۲۳۹)۔

(۵) حوالہ بالا، وفتح الباري (ج ۶ ص ۹۶)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۸۸)۔

(۶) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۶)۔

(۷) تاج العروس (ج ۱ ص ۳۹۸) مادة ”علب“۔

الآنک کی تحقیق

الآنک - بالمد وضم النون بعدها کاف - سیسے کو کہتے ہیں، یہ ایسا واحد (مفرد) لفظ ہے، جس کی کوئی جمع نہیں۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آنک اسم جنس ہے اور اس کے ایک ٹکڑے کو آنکۃ کہتے ہیں۔ (۱)
 اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آنک خالص سیسے کو کہتے ہیں۔ (۲)
 جب کہ علامہ داودی رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق آنک راگ کو کہتے ہیں۔ (۳) اور راگ ایک معدنی چیز ہے جس سے جزائی اور قلعی کا کام لیا جاتا ہے۔ (۴)
 اور علامہ ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا یہ ہے کہ آنک قلعی سیسے کو کہتے ہیں اور القلعة - بفتح اللام - ایک کان کا نام ہے، جس کی طرف عمدہ راگ کو اہل عرب منسوب کرتے تھے۔ (۵)

تلوار پر سونا چاندی لگانے کا حکم

حضرات احناف و شوافع رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک تلوار پر سونا چاندی لگانے کا حکم یہ ہے کہ سونے کی تو قطعاً اجازت نہیں ہے، البتہ چاندی بطور زینت استعمال کی جاسکتی ہے۔ (۶)
 ان حضرات کی دلیل ابوداؤد ترمذی اور نسائی کی یہ روایت ہے: ”کانت قبیعة سیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فضة“۔ (۷) (اللفظ للنسائی)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۶)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۸)، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۹۸)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۶)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۸)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) مصباح اللغات (ص ۶۸۴) مادة ”قصد“۔

(۵) حوالہ بالا (ص ۷۰۳) مادة ”قلع“۔

(۶) المجموع شرح المہذب للنووی (ج ۴ ص ۴۴۴)، وإعلاء السنن (ج ۱۷ ص ۳۲۱)، کتاب لحظ والإباحة، وبذل المجہود (ج ۱۲ ص ۸۳)۔

(۷) سنن أبي داود، کتاب الجہاد، باب فی السیف یحلی، رقم (۲۵۸۳)، وسنن النسائی، کتاب الزینة، باب حلية السیف،

رقم (۵۳۷۵)، والجامع للترمذی، أبواب الجہاد، باب ماجاء فی السیوف وحلیتها، رقم (۱۶۹۱)، والشمال المحمدیة

لترمذی مع شرحه جمع الوسائل (ج ۱ ص ۱۹۴)، باب ماجاء فی صفة سیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

جب کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دونوں قسم کی روایتیں مروی ہیں، ایک قول تو وہی صرف چاندی کے جواز کا ہے۔ (۱) دوسرا قول یہ ہے کہ سونا بھی تلوار میں استعمال کیا جاسکتا ہے۔ (۲)

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ

کے دلائل اور ان کے جوابات

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے سونے (ذہب) کے جواز پر مندرجہ ذیل احادیث و آثار سے استدلال کیا ہے۔
۱۔ حضرت عثمان بن حنیف کے بارے میں مروی ہے کہ ان کی تلوار کی کیل (میخ) سونے کی تھی۔ (۳)
۲۔ اسی طرح حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ ان کے پاس ایک تلوار تھی، جس کے ڈلے یا ٹکڑے سونے کے تھے۔ (۴)

۳۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند کے ساتھ مزیدۃ العصری سے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے تھے تو آپ کی تلوار پر سونا اور چاندی لگی ہوئی تھی۔ حدیث کے ایک راوی طالب بن حجر کہتے ہیں: ”فسألتہ عن الفضة، فقال: كانت قبیعة السیف فضة“۔ کہ میں نے ان سے پھر چاندی کی بابت پوچھا تو انہوں نے کہا کہ تلوار کے قبضے کی گرہ چاندی کی تھی۔ (۵)

لیکن امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ حدیث مختلف وجوہ سے معلول ہے:

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے خود بھی اس حدیث کو حسن غریب کہا ہے۔ اور ظاہر بات ہے کہ حدیث غریب ان صحیح احادیث مبارکہ کا معارضہ کیونکر کر سکتی ہے جن میں صراحت کے ساتھ ذہب کے استعمال کی مردوں کے لئے ممانعت وارد ہوئی ہے؟!

(۱) المغنی لابن قدامة (ج ۲ ص ۳۲۵)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) المغنی لابن قدامة (ج ۲ ص ۳۲۵)، وإعلاء السنن (ج ۱۷ ص ۳۲۴)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) الجامع للترمذی، أبواب الجہاد، باب ما جاء فی السیوف وحلیتها، رقم (۱۶۹۰)، وقال الترمذی: ”وهذا حدیث حسن

غریب“ والشمالیة المحمدیة له مع جمع الوسائل (ج ۱ ص ۱۹۴)، باب ما جاء فی صفة سیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ جمع الوسائل شرح الشرائع میں لکھتے ہیں:

”لا يعارض هذا ما تقرر من حرمة بالذهب؛ لأن هذا الحديث ضعيف، ولا يصح الجواب بأن هذا قبل وزود النهي عن تحريم الذهب؛ لأن تحريمه كان قبل الفتح على ما نقل، ولعله على تقدير صحته أنه كانت فضته مموهة بالذهب،..... ويشير إليه حيث ما سأل الراوي عن الذهب۔ (لأنه كان عالما بحرمة وأنه لم يكن إلا تمويهاً)۔ (۱)

یعنی ”یہ حدیث ذہب کے حرمت کی جوابات مقرر ہو گئی ہے اس کا معارضہ نہیں کر سکتی، اس لئے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور یہ جواب بھی درست نہیں ہو سکتا کہ یہ حدیث ذہب کی حرمت کی نہیں وارد ہونے سے پہلے کی ہے، اس لئے کہ ذہب کی حرمت فتح مکہ سے پہلے کی ہے، جیسا کہ منقول ہے۔ اور اگر حدیث کی صحت تسلیم کر بھی لی جائے تو شاید تلوار کی چاندی پر سونا کا پانی چڑھا ہوا تھا، اس بات کی طرف راوی کا فعل بھی اشارہ کر رہا ہے کہ انہوں نے ذہب (سونا) کی بابت سوال نہیں کیا (بلکہ چاندی کے بارے سوال کیا اس لئے کہ راوی کو خود بھی حرمت ذہب کا علم تھا اور یہ کہ اس پر سونے کا پانی چڑھا ہوا تھا)۔“

اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہود بن عبد اللہ ہیں، جن کو ابن قطان رحمۃ اللہ علیہ نے مجہول قرار دیا ہے۔ (۲) اسی طرح علامہ توریشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”هذا الحديث لا تقوم به حجة؛ إذ ليس له سند يعتد به“۔ (۳)

”یعنی اس حدیث سے حجت نام نہیں ہو سکتی، اس لئے اس حدیث کی سند اس درجے کی نہیں ہے

کہ اس پر اعتبار و بھروسہ کیا جاسکے۔“

نیز دیگر بعض حضرات محدثین و ائمہ رجال نے بھی اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے، چنانچہ علامہ ابن عبد البر

رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ليس إسناداه بالقوي“۔ (۴) اور ابن القطان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو عندي

(۱) المواهب اللدنية للبيجوري (ص ۹۶)، وجمع الوسائل في شرح الشرائع (ج ۱ ص ۱۹۴)۔

(۲) تهذيب التهذيب (ج ۱ ص ۷۴)۔

(۳) انظر كتاب الميسر في شرح مضايح السنة (ج ۳ ص ۸۹۰)، وجمع الوسائل (ج ۱ ص ۱۹۴)۔

(۴) حوالہ بالا، والاستيعاب بهامش الإصابة (ج ۳ ص ۵۲۶)۔

ضعیف لا حسن“ اور ابو حاتم رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هذا منكر“ اور علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”صدق ابن القطان“۔ (۱)

حضرت عثمان بن حنیف کے بارے جو مروی ہے کہ ان کی تلوار کی میخ سونے کی تھی تو اس سے احناف کو بھی کوئی اختلاف نہیں ہے، چنانچہ قاضی خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ولا بأس بمسامير الذهب والفضة“۔ (۲)

جہاں تک تعلق ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تلوار کا کہ اس میں سونے کے ٹکڑے لگے ہوئے تھے تو اس میں دو احتمال ہیں:

- ۱۔ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس تلوار کو استعمال کرتے تھے تو یہ اثر تمویہ پر محمول ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس تلوار کے مذکورہ ٹکڑوں پر سونے کا پانی چڑھا ہوا تھا۔ (۳)
- ۲۔ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ تلوار حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس غنیمت میں آئی ہو اور انہوں نے اپنے پاس رکھ لی ہو اور اسے استعمال نہ کیا ہو اور یہ تو واضح ہے کہ مردوں کے لئے سونے چاندی کا استعمال منع ہے اس کا رکھنا منع نہیں۔ اور اس لئے اپنے پاس رکھ لی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو جن نعمتوں سے نوازا کہ ان کو مشرکین پر، ان کے اموال واسلحے پر غلبہ عطا فرمایا اس کا شکریہ ادا کیا جاسکے۔ (۴)

تلوار میں زیور کا استعمال اور حدیث باب

حضرت ابو امامہ الباہلی رضی اللہ عنہ نے حدیث باب کے مضمون کے مطابق تلوار میں سونے چاندی کے زیورات استعمال کرنے پر تنقید فرمائی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سونے چاندی کے زیورات کا استعمال تلوار میں جائز نہیں ہے۔ جب کہ احناف وشوافع چاندی کو بطور زینت اختیار کرنے کو جائز کہتے ہیں؟

اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ایسی کوئی بات نہیں جس سے چاندی کو زیور کے طور پر استعمال کرنے کی نفی ہوتی ہو، چنانچہ جب انہوں نے دیکھا کہ لوگ اسی میں منہمک ہو گئے ہیں تو انہوں نے تنقید فرمائی، تاکہ لوگ اس قسم کے افعال سے اجتناب

(۱) انظر جمع الوسائل في شرح الشمائل وبهامشه شرح المناوي (ج ۱ ص ۱۹۴)۔

(۲) فتاویٰ قاضی خان بہامش الفتاویٰ العالمکیریۃ (الہندیۃ) (ج ۳ ص ۴۱۳)۔

(۳) اعلاء السنن (ج ۱۷ ص ۳۲۴)۔

(۴) حوالہ بالا۔

برتیں۔ ورنہ خود بخاری شریف میں یہ روایت آئی ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی تلوار چاندی سے مزین تھی (۱)، اسی طرح حضرت عروہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں بھی آیا ہے کہ ان کی تلوار میں چاندی لگی ہوئی تھی۔ (۲)، یہ اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کا یہ قول کہ صحابہ کرام کی تلواres سونا چاندی سے مزین نہیں ہوتی تھیں اغلب پر مبنی ہے اور اس میں جواز کی نفی نہیں ہے۔ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کا منشا یہی تھا کہ لوگ تلواروں کو مزین کرنے میں منہمک نہ ہوں اور اس بات کی تنبیہ کرنی تھی کہ فتح و کامرانی کا مدار اس پر نہیں کہ تلوار کو بہر حال مزین کیا جائے۔ (۳)

۸۳ - باب : مَنْ عَلَّقَ سَيْفَهُ بِالشَّجَرِ فِي السَّفَرِ عِنْدَ الْقَائِلَةِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

یہاں اس باب کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بتلایا ہے کہ اگر فرصت اور فراغت کا وقت ہو، آدمی آرام اور قیلولہ کر رہا ہو، اس دوران اپنی تلوار کسی درخت یا کھوٹی وغیرہ پر لٹکا دے تو کوئی مضائقہ نہیں کہ اس کی اصل سنت میں موجود ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح درخت پر تلوار لٹکائی تھی۔

اور علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس ترجمے کا فائدہ یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت، اللہ پران کے توکل، صدق یقین کو بیان کیا جائے۔ (۴)

۲۷۵۳ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي سَنَانُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ الدَّؤَلِيُّ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَ : أَنَّهُ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ بَجْدٍ ، فَلَمَّا قَفَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَفَلَ مَعَهُ ، فَأَدْرَكَتْهُمُ الْقَائِلَةُ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعُضَاةِ ، فَتَزَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَفَرَّقَ النَّاسُ يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ ، فَتَزَلَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحْتَ شَجَرَةٍ وَعَلَّقَ بِهَا سَيْفَهُ ، وَنَمْنَا نَوْمَةً ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُونَا ، وَإِذَا عِنْدَهُ أَعْرَابِيٌّ ، فَقَالَ : (إِنَّ هَذَا أَخْرَطَ عَلَيَّ سَبِيًّا وَأَنَا نَائِمٌ ، فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُوَ فِي يَدِي صَلَئًا ، فَقَالَ : مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي ؟ قُلْتُ : اللَّهُ - ثَلَاثًا) . وَلَمْ يُعَاقِبْهُ وَجَلَسَ .

[۲۷۵۶ ، ۳۸۹۸ ، ۳۹۰۵ ، ۳۹۰۶ ، ۳۹۰۸]

(۱) الصحيح للبخاري (ج ۲ ص ۵۶۶)، كتاب المغازي، باب قتل أبي جهل، رقم (۳۹۷۴)۔

تراجم رجال

۱۔ ابوالیمان

یہ ابوالیمان حکم بن نافع بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ شعیب

یہ ابو بشر شعیب بن ابی حمزہ قرشی اموی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے حالات ”بدء الوحي“ کی چھٹی حدیث کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔ (۱)

۳۔ الزہری

یہ امام محمد بن مسلم ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات بھی اجمالاً ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے تحت آچکے ہیں۔ (۲)

۴۔ سنان بن ابی سنان الدؤلی

یہ سنان بن ابوسنان یزید بن امیہ الدؤلی المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

یہ حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت حسین بن علی بن ابی طالب، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور ابو داؤد اللیثی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں۔

= (۲) حوالہ بالا۔

(۳) إعلی السنن (ج ۱۷ ص ۳۲۱)۔

(۴) الأبواب والتراجم (ج ۱ ص ۱۹۸)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۹)۔

(۵) قولہ: ”جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما“: الحدیث، أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الجهاد، باب تفرق الناس عن الإمام عند القائلة، والاستقلال بالشجر، رقم (۲۹۱۳)، وكتاب المغازي، باب غزوة ذات الرقاع، رقم (۴۱۳۶، ۳۵، ۳۴)، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب صلاة الخوف، رقم (۱۹۴۹)، والنسائي في سننه، كتاب صلاة الخوف، رقم (۱۵۵۳ و ۱۵۵۵)۔

(۱) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۷۹، ۴۸۰)۔

(۲) كشف الباري (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۳) تهذيب الكمال (ج ۲۲ ص ۱۵۱)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۹)۔

اور ان سے زید بن اسلم اور امام زہری رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔ (۱)

امام عکلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”مدنی تابعی ثقہ“۔ (۲)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقہ“۔ (۳)

امام ابو حاتم ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کو ”کتاب الثقات“ میں ذکر کیا ہے۔ (۴)

امام بخاری کے علاوہ امام مسلم، ترمذی اور نسائی رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی ان سے روایات لی ہیں۔ (۵)

مکی بن بکیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بیاسی سال کی عمر میں ۱۵۰ھ کو ان کا انتقال ہوا۔ (۶)

رحمہ اللہ رحمة واسعة

۵۔ ابوسلمہ بن عبد الرحمن

یہ مشہور تابعی محدث حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب

الإيمان، باب صوم رمضان احتساباً من الإيمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۷)

۶۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما

یہ مشہور صحابی، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما ہیں۔ (۸)

أخبر أنه غرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد، فلما قفل.....

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے ابوسلمہ بن عبد الرحمن کو خبر دی کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

نجد کی طرف ایک غزوے میں شریک تھے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہوئے تو آپ کے ساتھ یہ بھی

(۱) تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۱۵۲)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) الکاشف للذہبی (ج ۱ ص ۴۶۸)، رقم (۲۱۵۶)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۱۲ ص ۱۵۲)۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) حوالہ بالا، وطبقات ابن سعد (ج ۵ ص ۲۴۹)، والکاشف (ج ۱ ص ۴۶۸)۔

(۷) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۲۳)۔

(۸) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين، من القبل والدبر۔

لوٹے۔ تو قیلولہ کے وقت نے ان کو ایسی وادی میں پایا جس میں بڑے بڑے کانٹے دار درخت تھے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وہاں اترے اور لوگ بھی ان درختوں کے نیچے سایہ حاصل کرنے کی غرض سے پھیل گئے، خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت کے نیچے تشریف فرما ہوئے اور اپنی تلوار اس درخت سے لٹکادی۔ ہم سب سوئے ہی تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پکارا، ہم آئے تو دیکھا کہ ایک بدو آپ کے پاس تھا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص نے میری ہی تلوار مجھ پر سنت لی تھی اور میں سویا ہوا تھا، جب بیدار ہوا تو ننگی تلوار اس کے ہاتھ میں تھی، اس نے کہا: مجھ سے تمہیں کون بچائے گا؟ میں نے تین مرتبہ اللہ کہا تو تلوار بدو کے ہاتھ سے گر گئی اور آپ نے اس کو اٹھا لیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اعرابی کو کوئی سزا نہیں دی۔

تنبیہ

حدیث باب کی مکمل تشریح چونکہ کتاب المغازی (۱) میں آچکی ہے، اس لئے ہم نے یہاں صرف ترجمے پر اکتفا کیا ہے، البتہ بعض فوائد، جو حدیث باب سے مستنبط ہوتے ہیں، کا ذکر فائدے سے خالی نہ ہوگا۔

حدیث باب سے مستنبط فوائد

۱۔ درخت وغیرہ پر تلوار یا اسلحہ حفاظت کی غرض سے لٹکانا درست ہے اور یہ امر معمول بہ ہے۔ چنانچہ سنت میں اس کی اصل موجود ہے۔ (۲)

۲۔ رات کو اور قیلولے کے وقت امام اور سلطان کی حفاظت لوگوں پر واجب و ضروری ہے اور اس بات کا خیال نہ رکھنا غلطی اور امر قبیح ہے۔ (۳)

۳۔ حدیث باب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صبر و برداشت کا پتا چلتا ہے کہ باوصف اس کے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس اعرابی سے فوراً بدلہ لینے کی قوت حاصل تھی، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاف فرما دیا۔ یہی طریقہ جہال کے ساتھ اختیار کیا جانا چاہئے۔ (۴)

(۱) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۳۲۲-۳۲۶)۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۰۰)۔

(۳) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۰۱)۔

(۴) حوالہ بالا۔

۴۔ مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث باب کا واقعہ آیت کریمہ ﴿وَاللّٰهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (۱) کے نزول کا سبب بنا تھا، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”كُنَّا إِذَا نَزَلْنَا طَلَبْنَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْظَمَ شَجَرَةٍ وَظِلَّهَا، قَالَ: فَزَلْنَا تَحْتَ شَجَرَةٍ، فَجَاءَ رَجُلٌ، وَأَخَذَ سَيْفَهُ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟ قَالَ: اللَّهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَاللّٰهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾“۔ (۲)

”یعنی جب ہم کسی جگہ اترتے تو نبی علیہ السلام کے لئے کوئی بڑا درخت اور اس کا سایہ تلاش کرتے۔ چنانچہ (ایک مرتبہ) ہم ایک درخت کے نیچے فروکش ہوئے تو ایک آدمی آیا اور اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار اٹھالی اور کہا اے محمد! مجھ سے تمہیں کون بچائے گا؟ آپ علیہ السلام نے فرمایا اللہ! چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ﴿وَاللّٰهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حراست و حفاظت کے سلسلے میں مفصل بحث پیچھے گزر چکی ہے۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے: ”فَنَزَلَ تَحْتَ شَجَرَةٍ، وَعَلَّقَ بِهَا سَيْفَهُ“ (۳) کہ اس سے معلوم ہوا کہ درخت پر تلوار لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۸۴۔ باب : لُبْسُ الْبَيْضَةِ

ترجمۃ الباب کا مقصد

البیضة خود کو کہتے ہیں اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں سر پر خود پہننے کی مشروعیت اور جواز کو بتلایا ہے کہ

(۱) المائدة / ۶۷۔

(۲) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۱۰۰)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۶)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۸۹)۔

اس کا استعمال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور یہ توکل علی اللہ کے خلاف نہیں ہے۔ (۱)

۲۷۵۴ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ . عَنْ أَبِيهِ . عَنْ سَهْلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ جُرْحِ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ . فَقَالَ : جُرْحَ وَجْهِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَكُسِرَتْ رِجْلَايُهُ ، وَهُسِمَتْ الْبَيْضَةُ عَلَى رَأْسِهِ ، فَكَانَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ تَغْسِلُ الدَّمَ وَعَلَى يَمِينِكُ ، فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّ الدَّمَ لَا يَزِيدُ إِلَّا كَثْرَةً . أَخَذَتْ حَصِيرًا فَأَحْرَقَتْهُ حَتَّى صَارَ رَمَادًا . ثُمَّ أَلْفَقَتْهُ . فَاسْتَمْسَكَ الدَّمَ . [ر : ۲۴۰]

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن مسلمہ

یہ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن مسلمہ بن قعب بنی قعبی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ اجمالاً ”کتاب الایمان، باب من الدین الفرار من الفتن“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۳)

۲۔ عبد العزیز

یہ عبد العزیز بن ابی حازم سلمۃ بن دینار رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۳۔ أبیه

”أب“ سے مراد ابو حازم سلمہ بن دینار الاعرج المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

۴۔ سهل

یہ مشہور صحابی، حضرت سهل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۶)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۰)، ولامع الدراري (ج ۷ ص ۲۴۰)۔

(۲) قوله: ”عن سهل رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهَا الدم.....

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۸۰)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلوة، باب نوم الرجال في المسجد۔

(۵) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباهَا الدم عن وجهه۔

(۶) حوالہ بالا۔

تنبیہ

حدیث باب کی تشریح پیچھے کتاب الوضوء (۱) میں اور کتاب المغازی (۲) اور کتاب الطب (۳) میں بھی آچکی ہے۔ اور یہی حدیث ابھی ماقبل میں کچھ ابواب پہلے بھی گذری ہے۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت اس جملے میں ہے: ”وهشمت البيضة على رأسه“ (۴) کہ وہ خود جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر تھا وہ ٹوٹ گیا۔ اس سے لبس بیضہ ثابت ہو گیا ہے جو کہ مدعا تھا۔

۸۵ - باب : مَنْ لَمْ يَرْكَسْ السَّلَاحَ عِنْدَ الْمَوْتِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

اہل جاہلیت کا طریقہ یہ تھا کہ ان میں سے کوئی بہادر مرجاتا تو اس کے ہتھیاروں کو لوگ توڑ دیا کرتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ اب ان کو استعمال کرنے والا ہی باقی نہیں رہا تو یہ کیا رہیں گے اور کبھی کبھار مرنے والا خود وعدہ لے کر جاتا تھا کہ اس کا اسلحہ توڑ دیا جائے۔

تو اس کی تردید یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے کہ یہ اہل جاہلیت کا عمل و فعل ہے، اسلام میں اس کا کوئی تصور نہیں۔ (۵)

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ غالباً یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جعفر

(۱) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب غسل المرأة أباحا الدم عن وجهه۔

(۲) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۲۴۷)۔

(۳) کشف الباری، کتاب الطب (ص ۳۴)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۷)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۰)۔

(۵) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۶)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۹۷)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۱)، وإرشاد الساری (ج ۵ ص ۱۰۰)۔

طیار بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے واقعے کی طرف اشارہ کیا ہو، چنانچہ غزوہ موتہ میں جب وہ شہید ہونے لگے تو انہوں نے اپنے ہتھیاروں (نیزے و تلوار) کو توڑ دیا تھا اور اپنے گھوڑے کی کونچیں کاٹ ڈالی تھیں، تاکہ دشمن ان کو مال غنیمت کے طور پر ہتھیار نہ سکے۔

تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرما رہے ہیں کہ یہ حضرت جعفر کا ذاتی فعل اور ان کا اجتہاد تھا، باقی اس طرح ہتھیار نہیں توڑنے چاہئیں، کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ مال کا اطلاق جائز نہیں ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں:

”ولعل المصنف لمح بذلك إلى ما نقل عنه أنه كسر رمحه عند الاصطدام حتى لا يغنمه العدو؛ أن لو قتل، وكسر جفن سيفه وضرب بسيفه حتى قتل؛ كما جاء نحو ذلك عن جعفر بن أبي طالب في غزوة مؤتة (۱)، فأشار إلى أن هذا شيء فعله جعفر وغيره عن اجتهد، والأصل عدم جواز إتلاف المال؛ لأنه يفعل شيئاً محققاً في أمر غير محقق“۔ (۲)

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے

اوپر آپ نے دیگر شراح مثلاً حضرت کشمیری، حافظ صاحب، علامہ عینی و علامہ قسطلانی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کی رائے ترجمۃ الباب کے مقصد کے بارے میں ملاحظہ کی ہے۔

اور حضرت فقیہ انفس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسری بات ترجمۃ الباب کے مقصد کے طور پر ارشاد فرمائی ہے، وہ یہ کہ اگر اسلحہ وغیرہ توڑنے کا کوئی فائدہ ہو تو اسلحہ توڑنا جائز ہے، ورنہ وہ اسراف منہی عنہ میں داخل ہوگا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات حسرت آیات کے وقت اپنے اسلحہ کو تلف اور ضائع نہیں کیا تھا، کیونکہ وہ اس میں کوئی فائدہ نہیں تھا، ہاں! اگر اسلحہ وغیرہ کو توڑنے میں کوئی متعدی منفعت ہو، مثلاً اسلحہ کے دشمن کے ہاتھ لگنے کا اندیشہ ہو، یا اس کی وجہ سے اپنے آپ کو نقصان پہنچنے کا خطرہ ہو، یا کسی دوسرے کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، مثلاً کوئی بچہ ہو یا مجنون کہ اس کے ہاتھ وہ اسلحہ لگ جائے تو اپنے کو ضرر پہنچائے گا، یا اسلحہ کو اپنے پاس

(۱) انظر سنن أبي داود، أبواب الجهاد، باب في الدابة تعرب في الحرب، رقم (۲۵۷۳)، وقال أبو داود: ”هذا الحديث ليس

بالقوي“۔ والسيرة الحلبية (ج ۳ ص ۶۷)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۷)، وانظر لتفصيل مباحث غزوة مؤتة: كشف الباري، كتاب المغازي (ص ۷۷)۔

رکھنے سے تہمت یا برائی کا اندیشہ ہو، جیسا کہ ہندوستان کی جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں ہوا کہ جس کے باں سے بھی اسلحہ برآمد ہوتا اس کو حکومت ہند نقصان پہنچاتی تھی تو ان سب صورتوں میں اسلحہ توڑنا جائز ہے، کیونکہ یہ ساری صورتیں کسی نہ کسی فائدے کو متضمن ہیں۔ (۱)

حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کو ترجیح دی ہے۔ (۲)

۲۷۵۵ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ .

عَنْ عَمْرُو بْنِ الْحَارِثِ قَالَ : مَا تَرَكَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا سِلَاحَهُ . وَبَعْلَةً بَيْضَاءَ . وَأَرْضًا جَعَلَهَا صَدَقَةً . [د : ۲۵۸۸]

تراجم رجال

۱۔ عمرو بن عباس

یہ ابو عثمان عمرو بن عباس البصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۲۔ عبد الرحمن

یہ عبد الرحمن بن حسان غیری بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۵)

۳۔ سفیان

یہ مشہور امام حدیث، تبع تابعی ابو عبد اللہ سفیان بن سعید بن مسروق ثوری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات

”کتاب الإیمان، باب علامة المنافق“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۶)

(۱) لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۴۱)۔

(۲) الأبواب والتراجم (ج ۱ ص ۱۹۸)۔

(۳) قولہ: ”عن عمرو بن الحارث رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الوصايا، باب الوصايا۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، باب فضل استقبال القبلة۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۷۸)۔

۴۔ ابواسحاق

یہ ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ بن عبید سمعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب الصلاة من الایمان“ میں گذر چکا ہے۔ (۱)

۵۔ عمرو بن الحارث

یہ مشہور صحابی، ام المؤمنین حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کے بھائی حضرت عمرو بن الحارث ہیں۔ (۲)

قال: ماترك النبي صلى الله عليه وسلم إلا سلاحه و بغلة بيضاء و عرضا۔
حضرت عمرو بن الحارث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات کے وقت اپنے اسلحے، ایک سفید خیر میں ایک زمین جس کو آپ نے صدقہ کر دیا تھا کے سوا کچھ نہیں چھوڑا۔
یہ حدیث ”کتاب الوصایا“ کے اوائل میں آچکی ہے۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت بایں معنی ہے کہ اہل جاہلیت مرنے والے کے جو اسلحہ توڑ ڈالتے اور جانوروں کی ٹونچیں کاٹ ڈالتے تھے، اس فعل میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مخالفت کی اور جو کچھ آپ نے ترک کے میں چھوڑا، اس کے متعلق کسی قسم کی کوئی وصیت نہ فرمائی، سوائے خیر کی زمین کے، اس کو اللہ کے راستے میں صدقہ کر دیا۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ بالا فعل سے ثابت ہوا کہ اگر واقعی اسلحہ توڑنے کی رسم درست ہوتی تو نبی علیہ السلام ضرور اس کی وصیت فرماتے۔

چنانچہ علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وخالف صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية فيما كانوا يوصون به من كسر السلاح، وعقر الدواب، وحرق المتاع، من ترك بغلته وسلاحه وأرضه من غير إيصاء في ذلك بشيء، إلا صدقة في سبيل الله“۔ (۳)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۷۰)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الزکاة علی الزوج والأیتام فی الحجر۔

(۳) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۱۰۰)، وانظر أيضا شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۰۲)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۱)۔

کسر سلاح سے ممانعت کی حکمت

شریعت اسلامیہ نے جو اسلحہ وغیرہ کو تلف نہ کرنے اور نہ توڑنے کی بابت فرمایا ہے اس کی حکمت یہ ہے کہ یہ اسلحہ وغیرہ مسلمانوں کے ذکر خیر کی بقا کا ذریعہ اور جن اعمال صالحہ کی بنیاد اس نے ڈالی اور جن خصال حمیدہ پر اس نے لوگوں کو ابھارا ہے ان کی زیادتی و نمو کا سبب ہے۔ برخلاف اہل جاہلیت کے، چنانچہ ان کے کسر سلاح کے فعل میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ ان کے اعمال منقطع اور ان کے آثار خیر ضائع و ناپید ہوں گے۔

چنانچہ علامہ ابن المنیر اسکندرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”وفي إبقاء السلاح عنوان للمسلم على إبقاء ذكره، واستمناء أعماله الحسنة التي سنّها للناس، وعاداته الجميلة التي حمل عليها العباد، بخلاف أهل الجاهلية؛ ففي فعلهم ذلك إشارة إلى انقطاع أعمالهم وذهاب آثارهم“۔ (۲)

۸۶- باب : تَفَرُّقِ النَّاسِ عَنِ الْإِمَامِ عِنْدَ الْقَائِلَةِ وَالْإِسْطِطْلَالِ بِالشَّجَرِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں یہ بتلایا ہے کہ مجاہدین اسلام اگر جہاد کا وقت نہ ہو اور وقت فارغ ہو تو وہ ادھر ادھر ستانے کے لئے منتشر ہو جائیں، جب کہ اچانک حملہ وغیرہ کا کوئی اندیشہ نہ ہو تو اس میں کوئی حرج و مضائقہ نہیں۔ حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شراح میں سے کسی نے بھی اس ترجمے کے مقصد و غرض کی طرف توجہ نہیں دی ہے اور میرے نزدیک سب سے بہتر توجیہ یہاں یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس ترجمہ الباب کے ذریعے اس وہم کے دفعیہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے جو سنن ابوداؤد کی روایت سے پیدا ہوتا ہے۔ (۲) چنانچہ ابوداؤد میں حضرت ابوثعلبہ الخشنی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ:

(۱) شرح القسطلانی (ج ۵ ص ۱۰۰)، وتعلیقات لامع الدراری (ج ۷ ص ۲۴۲)۔

(۲) الأبواب والتراجم (ج ۱ ص ۱۹۸)۔

”کان الناس إذا نزلوا منزلاً - وقال عمرو: وكان الناس إذا نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلاً - تفرقوا في الشعاب والأودية، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إن تفرقكم في هذه الشعاب والأودية إنما ذلكم من الشيطان“ ولم ينزل بعد ذلك منزلاً إلا انضم بعضهم إلى بعض حتى يقال: لو يسط عليهم ثوب لعمهم“ - (۱)

”یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جب کسی منزل پر اترتے اور امام ابو داؤد کے شیخ عمرو فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی منزل پر اترتے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم گھائیوں اور وادیوں میں پھیل جاتے تھے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگوں کا ان گھائیوں اور وادیوں میں پھیل جانا بے شک شیطان کی طرف سے ہے۔ اس کے بعد جب بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی منزل پر پڑاؤ ڈالتے تو سب لوگ آپس میں مل جاتے، یہاں تک کہ کہا جاتا کہ اگر ایک کپڑا ان سب پر پھیلا دیا جائے تو وہ کپڑا ان سب کو ڈھانپ لے۔“

چنانچہ اس روایت سے تو معلوم یہ ہوا کہ مجاہدین اسلام کا فراغت کے وقت ادھر ادھر منتشر ہونا اور پھیل جانا جائز نہیں ہے۔ تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں روایت باب کو ذکر کر کے فرمایا کہ یہ جائز ہے۔

ایک تعارض اور اس کا حل

آپ نے ابھی ملاحظہ کیا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ تو اس کے قائل ہیں کہ لشکر کا فرصت کے وقت آرام کی غرض سے ادھر ادھر منتشر ہونا جائز ہے اور امام ابو داؤد اس کے عدم جواز کے قائل ہیں۔ چنانچہ اب صحیح بخاری اور سنن ابی داؤد کے تراجم باب میں تعارض واقع ہو رہا ہے، حتیٰ کہ دونوں کی روایتیں بھی باہم متعارض ہیں، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت جواز کی طرف اشارہ کر رہی ہے تو سنن ابی داؤد کی روایت میں ممانعت ہے۔

اس تعارض کا جواب یہ ہے کہ دونوں روایتوں کا محمل الگ الگ ہے، ابو داؤد شریف کی روایت، جس میں ادھر ادھر منتشر ہونے کی ممانعت ہے، کا تعلق کسی جگہ اترنے کے ابتدائی اوقات سے ہے، مطلب یہ ہے کہ کہیں جب لشکر پڑاؤ ڈالیں تو فوراً ادھر ادھر نہ ہونا چاہئے، بلکہ قریب ہی رہنا چاہئے کہ سلطان یا قائد کو نگرانی اور مشورے

میں دشواری پیش نہ ہو۔

جہاں تک پھیل جانے اور منتشر ہو جانے کی اجازت کا تعلق ہے جیسا کہ روایت باب اس پر واضح دلالت کر رہی ہے تو اس کا تعلق پڑاؤ ڈالنے کے بعد کے اوقات سے ہے، مثلاً قیلولہ یا دیگر حاجات کے لئے ایک ہی وقت تمام لوگ مشغول ہو جائیں۔ غالباً اسی کی طرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اشارہ فرمایا ہے کہ ترجمے میں یہ الفاظ بھی ہیں: عند القائلة والاستظلال بالشجر۔

چنانچہ حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ مذکورہ تعارض کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

”فيمكن أن يجاب عنه بأن المنع عن التفرق إنما هو عند ابتداء النزول لمصالح تقضيه؛ كأن يكون جميع العسكر بمرأى من الإمام؛ ليراقبهم ويشاورهم ونحو ذلك من الفوائد، وأما جواز التفرق؛ فالمراد به التفرق بعد النزول مجتمعاً في وقت آخر للقيلوله وغيرها من الحاجات، ولعل الإمام البخاري إليه أشار بقوله في الترجمة:

عند القائلة والاستظلال بالشجر۔ (۱)

جواب کا خلاصہ یہ ہوا کہ سنن ابوداؤد کی روایت کا تعلق کسی جگہ پر اترنے کے فوراً بعد سے ہے اور روایت باب

میں جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ بعد کے اوقات کا ہے۔

۲۷۵۶ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ : حَدَّثَنَا سِنَانُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ وَأَبُو سَلَمَةَ : أَنَّ جَابِرًا أَخْبَرَهُ .

حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ : أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ ، عَنْ سِنَانِ بْنِ أَبِي سِنَانٍ الدُّؤَلِيِّ : أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَذَرَ كَتِفَهُمُ الْقَائِلَةَ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعِضَاهِ ، فَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي الْعِضَاهِ يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ ، فَزَلَّ النَّبِيُّ ﷺ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَعَلَّقَ بِهَا سَيْفَهُ ، ثُمَّ نَامَ ، فَاسْتَيْقَظَ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ بِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّ هَذَا أَخْطَرُ سَيْفِي ، فَقَالَ : مَنْ يَمْنَعُكَ ؟ قُلْتُ : اللَّهُ ، فَشَامَ السَّيْفَ ، فَهِيَ هُوَ ذَا جَالِسٍ) . ثُمَّ لَمْ يُعَاقِبْهُ . [ر : ۲۷۵۳]

(۱) الأبواب والتراجم (ج ۱ ص ۱۹۸)۔

(۲) قوله: ”أن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما“: الحديث، مر تخريجه آنفاً قبل بابين۔

تنبیہ

حدیث باب کو یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے، ایک تو بعینہ وہی سند ہے جو ابھی ”باب من علق سيفه بالشجر.....“ کے تحت گزری۔ دوسری سند میں بھی صرف دو ایسے افراد ہیں جو پہلی سند میں نہیں ہیں ایک موسیٰ بن اسماعیل، دوسرے ابراہیم بن سعد۔

موسیٰ بن اسماعیل سے مراد تبوذ کی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث میں گزر چکے ہیں۔ (۱)

اور ابراہیم بن سعد سے مراد ابواسحاق ابن عبد الرحمن بن عوف رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب تفاضل أهل الإیمان فی الأعمال“ میں گزر چکا ہے۔ (۲)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت ظاہر ہے جو اس جملے میں ہے: ”فتفرق الناس في العضاء يستظلون بالشجر“۔ (۳)

۸۷ - باب : ما قيل في الرماح .

ترجمۃ الباب کا مقصد

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں رماح کے استعمال اور اسے اپنے ساتھ رکھنے کی فضیلت بیان کر رہے ہیں۔ (۴)

اور حضرت فقیہ النفس مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۳۳)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۰۷)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۱)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۸)، وعمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۱)، وشرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۰۳)۔

مقصد یہ بیان کرنا ہو کہ نیزے کا استعمال اور اسے رکھنا جائز ہے اور یہ توکل کے منافی نہیں ہے کما مر قولہ فی لبس البیضة۔ (۱)

حضرت شیخ الحدیث صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کو ترجیح دی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب کے تحت دو حدیثیں نقل فرمائی ہیں، ایک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی، دوسری حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ کی۔ اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا موقف حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں تو درست ہو سکتا ہے، لیکن حدیث ابوقادہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں نہیں، کیونکہ اس میں فضیلت وغیرہ کا سرے سے کوئی ذکر ہے، نہ اس پر کوئی دلالت ہے۔ اس لئے بہتر توجیہ یہی ہے کہ یہ کہا جائے کہ مقصود بیان جواز ہے، نہ کہ بیان فضیلت۔ چنانچہ فرماتے ہیں:

”قال الحافظ: ((باب ما قيل في الرماح)) أي في اتخاذها واستعمالها من الفضل، وهكذا قال العيني وغيره، فحملوا الترجمة على الفضل، لكنه لا يظهر إلا من حديث واحد.....“۔ (۲)

وَيُذَكِّرُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : (جُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمْحِي ، وَجُعِلَ أَلَدَّةُ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي) .

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا رزق میرے نیزے کے سایے کے نیچے مقرر کیا گیا ہے اور جو میرے حکم کی خلاف ورزی کرے گا اس پر ذلت و رسوائی مقرر کی گئی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مذکورہ تعلیق کی تخریج

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس تعلیق کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مسند“ میں (۳) اور حافظ ابوبکر

(۱) لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۴۲)۔

(۲) تعليقات لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۴۲)، والأبواب والتراجم (ج ۱ ص ۱۹۸)۔

(۳) مسند الإمام أحمد (ج ۲ ص ۵۰)۔

بن ابی شیبہ نے اپنی ”مصنف“ (۱) میں موصولاً نقل فرمایا ہے۔ (۲)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے تو یہاں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے ایک حصے کو تعلیقاً نقل کیا ہے، جب کہ پوری حدیث اس طرح ہے:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري، ومن تشبه بقوم فهو منهم“۔ (۳)

اور امام ابو داود رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث کے صرف آخری حصے یعنی ”ومن تشبه بقوم فهو منهم“ کو موصولاً نقل کیا ہے۔ (۴)

مذکورہ تعلیق کی تشریح و مطلب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی یہ تعلیق دو جملوں پر مشتمل ہے: ۱۔ جعل رزقي تحت ظل رمحي۔ ۲۔ وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري۔

پہلے جملے میں مختلف امور کی طرف اشارہ ہے مثلاً اس میں نیزے کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ نیز یہ بتلایا گیا ہے کہ غنائم کی حلت اس امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ مسلم شریف و جامع ترمذی (۵) میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وأحلت لي الغنائم.....“۔ نیز یہ بیان کیا گیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رزق نیزے سے وابستہ کیا گیا تھا، یہی وجہ ہے کہ بعض علماء نے افضل ترین کمائی غنیمت کو قرار دیا ہے۔ چنانچہ ”شرح المواہب“ میں ہے:

(۱) مصنف ابن أبي شيبة (ج ۴ ص ۲۲۲)، كتاب الجهاد، باب ما ذكر في فضل الجهاد، رقم (۱۹۴۳۰)۔

(۲) تعلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۴۵)۔

(۳) مسند الإمام أحمد (ج ۲ ص ۵۰)۔

(۴) سنن أبي داود، أبواب اللباس، باب في لبس الشهرة، رقم (۴۰۳۱)۔

(۵) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب المساجد، باب المساجد ومواضع الصلاة، رقم (۱۱۶۷)، والترمذي في

جامعه، أبواب السير، باب ما جاء في الغنيمة، رقم (۱۵۵۳)۔

”أفضله (أي الكسب) الجهاد، ثم التجارة، ثم الحرثة، ثم الصناعة“۔ (۱)

صرف نیزے کو ذکر کرنے میں حکمت

پھر آپ یہاں دیکھ رہے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف نیزے کا ذکر فرمایا ہے کہ اس کے نیچے میرا رزق مقرر کیا گیا ہے، دیگر آلات حرب مثلاً تلوار وغیرہ کے متعلق نہیں فرمایا کہ میرا رزق اس کے نیچے مقرر کیا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل عرب کی معروف عادت تھی کہ وہ نیزے کی انی میں جنگی جھنڈے لگایا کرتے تھے۔ چونکہ نیزے پر جھنڈا لگانے سے اس کا سایہ پھیل جاتا ہے تو اس لئے رزق کی نسبت اس کی طرف کرنا زیادہ مناسب ہوا۔ کیونکہ جہاد کی وجہ سے حاصل کردہ مال (غنیمت) بھی زیادہ ہوتا ہے۔ (۲)

البتہ ایک حدیث جو حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، اس میں تلوار کے سائے کا بھی ذکر ہے، حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ”الجنة تحت ظلال السيوف“۔ (۳) چنانچہ رزق کی نسبت تو نیزے کے سائے کی طرف کی گئی، جیسا کہ ہم نے ابھی بیان کیا کہ نیزے سے مراد جھنڈا ہے، جب کہ جنت کی نسبت تلوار کے سائے کی طرف کی گئی ہے۔ کیونکہ شہادت کا سبب اکثر تلوار ہی بنتی ہے۔ (۴)

تعلیق کے دوسرے جملے کی تشریح

تعلیق ابن عمر رضی اللہ عنہما کا دوسرا جملہ ”وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري“ ہے، صغار کے معنی جزیہ کی ادائیگی کے ہیں۔ (۵)

اور مطلب یہ ہے کہ جو میرے لائے ہوئے احکامات کو نہیں مانے گا، ان سے اعراض اور روگردانی کرے گا، اس پر ذلت مسلط کر دی جائے گی اور اس پر جزیہ کی ادائیگی لازم ہو جائے گی۔

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۸)، والدر المختار (ج ۵ ص ۳۲۸)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۸)۔

(۳) الحديث أخرجه البخاري، كتاب الجهاد، باب الجنة تحت بارقة السيوف، رقم (۲۸۱۸)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۹۸)۔

(۵) حوالہ بالا، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۹۲)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۰)۔

تعلیق کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مذکورہ بالا تعلیق کی مناسبت ترجمۃ کے ساتھ اس جملے میں ہے ”جعل رزقی تحت ظل رمحي“ خواہ فضیلت رماح کی مراد لی جائے یا جواز کما مر الان فی غرض ترجمۃ الباب۔

۲۷۵۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ ، مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِيَعُضِ طَرِيقِ مَكَّةَ ، تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مُخْرِمِينَ ، وَهُوَ غَيْرُ مُخْرِمٍ ، فَرَأَى حِمَارًا وَخَشِيًا ، فَاسْتَوَى عَلَى فَرَسِهِ . فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ يُنَاولُوهُ سَوْطَهُ فَأَبَوْا ، فَسَأَلَهُمْ رُمْحَهُ فَأَبَوْا ، فَأَخَذَهُ ثُمَّ شَدَّ عَلَى الْحِمَارِ فَقَتَلَهُ ، فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبَى بَعْضٌ ، فَلَمَّا أَدْرَكُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ ، قَالَ : (إِنَّمَا هِيَ طُعْمَةٌ أَطْعَمَكُمْوَهَا اللَّهُ) .

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ : فِي الْحِمَارِ الْوَحْشِيِّ ، مِثْلُ حَدِيثِ أَبِي النَّضْرِ ، قَالَ : (هَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٌ) . [ر : ۱۷۲۵]

تراجم رجال

۱- عبداللہ بن یوسف

یہ عبداللہ بن یوسف تنیسی دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲- مالک

یہ امام مالک بن انس بن مالک رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کا مختصر تذکرہ ”بدلہ الوحي“ کی پہلی

حدیث میں آچکا ہے۔ (۲)

(۱) قوله: ”عن أبي قتادة رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب جزاء الصيد، باب إذا صاد الحلال فأهدى.....

(۲) كشف الباري (ج ۱ ص ۲۸۹، ۲۹۰) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے مزید حالات کے لئے دیکھئے، كشف الباري (ج ۲ ص ۸۰)۔

۳۔ ابوالنضر

یہ ابوالنضر سالم بن ابی امیہ مولیٰ عمر بن عبید اللہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۴۔ نافع

یہ ابو محمد نافع بن عباس مولیٰ ابی قتادہ مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۵۔ ابوقتادہ رضی اللہ عنہ

یہ مشہور صحابی حضرت ابوقتادہ حارث بن ربیع الانصاری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۳)

اور حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث باب کی تشریح کتاب جزاء الصيد (۴)، نیز کتاب الذبائح والصيد (۵) میں گذر چکی ہے۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حافظ ابن حجر اور علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہما نے تو یہ فرمایا ہے کہ حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت ”فسألہم رمحہ فأبوا“ میں ہے (۶)۔ لیکن جیسا کہ ہم ابتدائے باب میں حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے یہ بیان کر آئے ہیں کہ ان دو حضرات نے ترجمۃ الباب کا جو مقصد بیان کیا ہے، اس کے اعتبار سے حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت صحیح نہیں بیٹھتی۔

البتہ اگر حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کو مد نظر رکھا جائے تو ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت بالکل واضح ہے کہ انہوں نے یہ فرمایا تھا کہ یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے نیزے کے استعمال کے جواز کو بتلایا ہے، جو حدیث سے واضح ہے۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب المسح علی الخفین۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب جزاء الصيد، باب: لا یعین المحرم الحلال فی قتل الصيد۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب النہی عن الاستحجاء بالیمین۔

(۴) صحیح البخاری، کتاب جزاء الصيد، باب إذا صاد الحلال فأهدی للمحرم الصيد أکله۔

(۵) کشف الباری، کتاب الذبائح والصيد (ص ۲۴۲)۔

(۶) (ج ۶ ص ۹۹)، وعمدة القاری (ج ۱۳ ص ۱۹۲)۔

وعن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة في الحمار الوحشي مثل حديث أبي النضر قال: "هل معكم من لحمه شيء؟"

مذکورہ بالا تعلیق کی تخریج

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی اس تعلیق کو موصولاً امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "کتاب الذبائح" (۱) امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الحج (۲) اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں کتاب الحج (۳) میں ذکر فرمایا ہے۔ (۴)

۸۸ - باب : مَا قِيلَ فِي دِرْعِ النَّبِيِّ ﷺ وَالْقَمِيصِ فِي الْحَرْبِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ترجمہ الباب دو اجزاء پر مشتمل ہے، ایک تو مَا قِيلَ فِي دِرْعِ النَّبِيِّ ﷺ علیہ وسلم ہے اور دوسرا الْقَمِيصِ فِي الْحَرْبِ ہے۔

حافظ صاحب، علامہ عینی اور ان کی اتباع میں علامہ قسطلانی اور محشی بخاری حضرت سہارنپوری رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پہلے جزء کا مقصد تو یہ بیان کرنا ہے کہ رسول اللہ کی جوڑہ تھی وہ کس چیز کی بنی ہوئی تھی۔ (۵) اور دوسرے جزء کا مقصد جنگ میں قمیص اور اس کے پہننے کا حکم بیان کرنا ہے، ظاہری بات ہے کہ یہ جائز ہے۔

(۱) صحيح البخاري، كتاب الذبائح والصيد، باب ما جاء في الصيد، رقم (۵۴۹۱)۔

(۲) صحيح مسلم، كتاب الحج، باب تحريم الصيد.....، رقم (۲۸۵۳)۔

(۳) مؤطا الإمام مالك، كتاب الحج، باب ما يجوز للمحرم أكله من الصيد، رقم (۷۸)۔

(۴) تعليق التعليق (ج ۲ ص ۴۴۶)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۹۲)۔

(۵) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۹)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۱۹۲)، وإرشاد الساري (ج ۵ ص ۱۰۱)، وحاشية السهارنفوري على

البخاري (ج ۱ ص ۴۰۸)۔

لیکن ان حضرات علماء کا بیان کردہ مقصد ترجمہ بقول حضرت گنگوہی اور حضرت شیخ الحدیث رحمہما اللہ اشکال سے خالی نہیں، کیونکہ اس بات کا ذکر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زرہ کس چیز کی تھی اس کا پہلی روایت میں سرے سے کوئی ذکر نہیں ہے، اس لئے ان کے اس قول کی وجہ نہیں معلوم۔ البتہ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ زرہ لوہے کی تھی تو دوسری روایات کو اس پر محمول کیا جائے گا، اور یہ کہا جائے گا، کہ چونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں نبی علیہ السلام کی زرہ کا لوہے سے بنا ہونا مذکور ہے تو دیگر روایات باب جن میں درخ کا لفظ آیا ہے وہاں بھی لوہے کی زرہ مراد ہوگی۔

اور حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب کا مقصد یہ بیان کیا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد یہ ذکر کرنا ہے کہ نبی علیہ السلام کے پاس زرہ تھی۔ چنانچہ فرماتے ہیں:

”الظاهر أن المراد بذلك إثبات أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له درع، وبذلك

تنطبق الروايات، وما قال المحشي: إن المقصود بيان أن درعه مم كانت؟ فلا يدرى

وجهه؛ إذ لا يناسبه الرواية الأولى، إلا أن يقال: إثبات أنها كانت من حديث يكفي

ولو في رواية، ثم تحمل بقية الروايات عليه، وإن لم تذكر فيها مم كانت؟“ (۱)

حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے بھی حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی اس رائے کو رائج قرار دیا ہے اور فرمایا

کہ باب کی تمام روایات کو دیکھنے کے بعد یہی بات متعین معلوم ہوتی ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس زرہیں تھیں اور ان کا استعمال خلاف توکل نہیں ہے۔ (۲)

اور آپ ترجمۃ الباب کے مقصد میں یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ

مسلمانوں کو زرہ اپنے پاس رکھنی چاہئے، تاکہ میدان جنگ میں وہ کام آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کمال توکل کے باوصف زرہ کو استعمال کیا ہے تو ہمیں بھی آپ کی سنت کی اتباع کرنی چاہئے۔

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَمَّا خَالِدٌ فَقَدْ أَحْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) . [ر : ۱۳۹۹]

(۱) لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۴۲)۔

(۲) تعليقات لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۴۲)۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رہے خالد تو انہوں نے اپنی زر میں اللہ کے راستے میں وقف کر رکھی ہیں۔

مذکورہ بالا تعلیق کی تخریج

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں جو تعلیق ذکر کی ہے، یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث کا ٹکڑا ہے، جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے موصولاً ”کتاب الزکاة“ میں ذکر فرمایا ہے۔

ان کے علاوہ اصحاب ستہ میں سے امام مسلم، ابو داؤد اور نسائی رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس تعلیق کو کتاب الزکاة ہی میں موصولاً نقل فرمایا ہے۔ (۱)

تعلیق مذکور کو یہاں ذکر کرنے کا مقصد

مصنف علیہ الرحمۃ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا تعلیق یہاں ذکر فرما کر اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود جیسے زرہ زیب تن فرمائی ہے، اسی طرح زرہ کا ذکر بھی اپنی زبان مبارک سے کیا ہے اور اس کی نسبت اپنے بعض بہادر صحابہ کرام کی طرف کی ہے مثلاً حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ، چنانچہ اس سے معلوم ہوا کہ زرہ کا پہننا مشروع ہے اور یہ توکل کے منافی نہیں ہے۔ (۲)

۲۷۵۸ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ . عَنْ عِكْرِمَةَ ،
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ : (اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ عَنْهُدَكَ
وَوَعْدَكَ . اللَّهُمَّ إِن شِئْتَ لَمْ تُعْبِدْ بَعْدَ الْيَوْمِ) . فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِيَدِهِ فَقَالَ : حَسْبُكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ . فَقَدْ أَلْحَحْتَ عَلَى رَبِّكَ . وَهُوَ فِي الدَّرْعِ . فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ : «سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ

(۱) انظر الصحيح للبخاري، كتاب الزكاة، باب قول الله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ وَالْعِزَامِ﴾، رقم (۱۴۶۸)، وصحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب في تقديم الزكاة ومنعها، رقم (۲۲۷۷)، وسنن أبي داود، أبواب الزكاة، باب في تعجيل الزكاة، رقم (۱۶۲۳)، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب إعطاء السيد المال بغير اختيار المصدق، رقم (۲۴۶۶)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۹۹)۔

(۳) قوله: ”عن ابن عباس رضي الله عنهما“: الحديث أخرجه البخاري أيضاً، كتاب المغازي، باب قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبْ لَكُمْ أَنِّي مُمِدِّمُ الْغَلَاقَةَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾، رقم (۳۹۵۳)، وكتاب التفسير، باب قوله: ﴿سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ﴾، رقم (۴۸۷۵)، وباب قوله: ﴿يَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرٌ﴾، رقم (۴۸۷۷)۔

الذَّبْرُ. بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ». وَقَالَ وَهَيْبٌ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ: يَوْمَ بَدْرٍ.

[۳۷۳۷ . ۴۵۹۴ . ۴۵۹۶]

تراجم رجال

۱۔ محمد بن المثنیٰ

یہ ابو موسیٰ محمد بن المثنیٰ بن عبید عنزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ عبد الوہاب

یہ ابو محمد عبد الوہاب بن عبد الجبید بن الصلت ثقفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دو حضرات کا تذکرہ اجمالی ”کتاب

الإیمان، باب حلاوة الإیمان“ میں آچکا ہے۔ (۱)

۳۔ خالد

یہ مشہور محدث ابو المنازل خالد بن مہران حذاء بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۴۔ عکرمہ

یہ مشہور امام حدیث و تفسیر ابو عبد اللہ عکرمہ مولیٰ ابن عباس رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے حالات

”کتاب العلم، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”اللہم علمہ الكتاب“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

۵۔ ابن عباس

یہ مشہور صحابی، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث کے

ذیل میں اور ”کتاب الإیمان، باب کفران العشیر.....“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۵ و ۲۶)۔

(۲) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۶۱-۳۷۰)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۳۵)، و (ج ۲ ص ۲۰۵)۔

حدیث کا ترجمہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ آپ ایک قبے کے اندر تھے فرمایا: اے اللہ! آپ نے جو وعدہ اور عہد کیا ہے میں آپ سے اس کے پورا ہونے کی درخواست کرتا ہوں۔ اے اللہ! اگر آپ چاہیں کہ زمین میں آج کے بعد آپ کی عبادت نہ ہو (تو پھر ٹھیک ہے کہ یہ تھوڑے سے مسلمان بھی ختم ہو جائیں)۔ تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے آپ کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا یا رسول اللہ! اسی قدر دعا آپ کو کافی ہے۔ بے شک آپ نے اپنے پروردگار سے بہت آہ و زاری کی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت زرہ میں تھے، چنانچہ آپ یہ کہتے ہوئے قبے سے نکلے: عنقریب یہ جماعت بھگادی جائے گی اور وہ پیٹھ پھیر لیں گے، بلکہ قیامت ان کا وعدہ ہے اور قیامت بہت سخت اور تلخ چیز ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں ذکر کردہ واقعہ ”غزوہ بدر“ سے متعلق ہے، اس کی تشریح بھی ”غزوہ بدر“ کے تحت آچکی ہے۔ (۱)

حدیث سے مستنبط فوائد

البتہ چند فوائد جو حدیث سے مستنبط ہوتے ہیں ان کا ذکر کیا جاتا ہے:-

۱۔ علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث سے زرہ کے رکھنے اور اس میں قتال کرنے کا جواز

معلوم ہو رہا ہے۔ (۲)

۲۔ حدیث میں اس بات کی دلالت ہے کہ نفوس بشریہ سے بیک وقت اور دفعۃً خوف دور نہیں ہوتا، دیکھئے!

یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نصرت کا وعدہ ہے اور اسی وعدے کو پورا کرنے کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم درخواست بھی کر رہے ہیں، چنانچہ جب آپ علیہ السلام نے کفار کی تعداد اور لاؤ لشکر کو دیکھا تو آپ کو طبعی خوف لاحق ہوا اور یہ منافی نبوت نہیں ہے۔ اسی طرح کا واقعہ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بھی مذکور ہے کہ جادوگروں نے جب اپنی رسیاں اور لاٹھیاں ڈالیں تو انہوں نے خوف محسوس کیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بتلایا کہ وہ

(۱) مکشف الباری، کتاب المغازی (ص ۶۴)۔

(۲) شرح ابن بطال (ج ۵ ص ۱۰۳)۔

آپ کے مددگار ہیں اور انہیں کے ساتھ سن اور دیکھ رہے ہیں، ارشاد باری ہے: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾ (۱) دراصل یہ شیطان کی طرف سے وساوس ہوتے ہیں، جو بندوں پر وہ ڈالتا ہے، خاص طور پر اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں پر، لیکن اللہ عزوجل ان کو دنیا و آخرت میں کلمے کی برکت سے ثابت قدم رکھتے ہیں اور ان کے قدم شیطانی وساوس سے نہیں ڈگمگاتے۔ (۲)

وقال وهيب: حدثنا خالد يوم بدر۔

تعلیق مذکور کی تخریج

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے وہیب بن خالد کی اس تعلیق کو کتاب التفسیر میں موصولاً نقل فرمایا ہے۔ (۳)

مذکورہ بالا تعلیق کا مقصد

وہیب بن خالد کی اس تعلیق میں خالد سے مراد ابن مہران الخذاء ہیں۔ خالد الخذاء سے اس روایت فی الباب کو دو حضرات عبد الوہاب بن عبد الجبار الشافعی اور وہیب روایت کرتے ہیں۔

اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس تعلیق سے یہ ہے کہ وہیب کی روایت میں ”وہو فی قبة“ کے بعد ”یوم بدر“ کا اضافہ بھی ہے۔ (۴)

غالباً حدیث باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے شیخ محمد بن المثنیٰ سے ذہول ہو گیا ہے، کیونکہ محمد بن المثنیٰ کے شیخ عبد الوہاب سے اس روایت کو اور بھی دو حضرات محمد بن عبد اللہ بن حوشب (۵) اور اسحاق بن راہویہ (۶) نے روایت کیا ہے، ان دو حضرات کی روایت میں بھی ”یوم بدر“ کا اضافہ مروی ہے۔ (۷)

(۱) طہ ۶۷۔

(۲) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۰۴)، وکشف الباری (ج ۱ ص ۳۹۱)۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله: ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ﴾، رقم (۴۸۷۵)۔

(۴) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۰)۔

(۵) دیکھئے صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾، رقم (۳۹۵۳)۔

(۶) دیکھئے صحیح البخاری، کتاب التفسیر، باب قوله: ﴿بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ﴾، رقم (۴۸۷۷)۔

(۷) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۰)۔

یہ حدیث مراہیل صحابہ میں سے ہے

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث مراہیل صحابہ میں سے ہے، کیونکہ اس موقع (غزوہ بدر) پر وہ حاضر نہیں تھے، اس وقت ان کی عمر یہی چار پانچ برس ہوگی، اس لئے خود سننے کا تو کوئی احتمال ہی نہیں۔ غالباً انہوں نے یہ روایت حضرت عمر یا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے سنی ہوگی، چنانچہ مسلم شریف میں ابوزمیل عن ابن عباس کے طریق سے روایت ہے، (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”حدثني عمر: لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف، وأصحابه ثلثمائة وتسعة عشرة رجلاً، فاستقبل القبلة، ثم مد يديه، فلم يزل يهتف بربه حتى سقط رداؤه عن منكبيه.....“ (۲)

”یعنی مجھ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ بدر والے دن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کی طرف دیکھا کہ وہ ایک ہزار ہیں اور آپ کے ساتھ صرف تین سوانیس (۳۱۹) ہیں تو آپ نے قبلہ کی طرف رخ کیا، پھر اپنے ہاتھ بارگاہ خداوندی میں پھیلا دیئے اور مسلسل اپنے رب کو پکارتے اور بلاتے رہے، یہاں تک کہ آپ کی چادر دوش مبارک سے گر گئی۔“

اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی عادت یہی ہے کہ وہ اکثر واسطے کو درمیان سے حذف کر دیتے ہیں اور ان کی اکثر روایات مرسل ہیں۔ (۳)

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے اس حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے:

”وهو في الدرع“۔ (۴)

(۱) فتح الباری (ج ۷ ص ۲۸۸)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۳)۔

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب الجہاد، باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر، وإباحة الغنائم، رقم (۴۵۸۸)۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۳)۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۳)۔

۲۷۵۹ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ الْأَسْوَدِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : تُوِّفَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ . بِثَلَاثِينَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ .

تراجم رجال

۱۔ محمد بن کثیر

یہ ابو عبد اللہ محمد بن کثیر عبدی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب الغضب والنميمة غبطة في التعليم إذا رأى.....“ میں گذر چکا ہے۔ (۲)

۲۔ سفیان

ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ مراد ہیں۔ ان کے حالات ”بدء الوحي“ کی ”الحديث الأول“ اور ”کتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا.....“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۳)

۳۔ الأعمش

یہ ابو محمد سلیمان بن مہران اسدی کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، اعمش سے معروف ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإيمان، باب ظلم دون ظلم“ کے ذیل میں آچکا ہے۔ (۴)

۴۔ ابراہیم

یہ ابو عمران ابراہیم بن یزید نخعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ بھی ”کتاب الإيمان“ کے مذکورہ باب میں آچکا۔ (۵)

(۱) قوله: ”عن عائشة رضي الله عنها“: الحديث، مر تخريجه في كتاب البيوع، باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيئة۔

(۲) كشف الباري (ج ۱ ص ۲۳۸) و (ج ۳ ص ۵۳۶)۔

(۳) كشف الباري (ج ۳ ص ۱۰۲)۔

(۴) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۵۱)۔

(۵) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۵۳)۔

۵۔ الاسود

یہ مشہور فقیہ اسود بن یزید بن قیس نخعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۶۔ عائشہ

یہ ام المؤمنین حضرت عائشہ بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہا ہیں۔ ان کا تذکرہ ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکا ہے۔ (۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کی تشریح کتاب البیوع (۳) میں اور کتاب المغازی (۴) میں آچکی ہے۔

وَقَالَ يَعْلَى : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ : دِرْعٌ مِنْ حَدِيدٍ . وَقَالَ مُعَلَّى : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ وَقَالَ : رَهْنَهُ دِرْعًا مِنْ حَدِيدٍ . [ر : ۱۹۶۲]

یعلیٰ سے مراد ابن عبید بن ابی عبید ابو یوسف الطنافسی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ اور معلیٰ سے ابن اسد مراد ہیں۔ (۵)

مذکورہ دونوں تعلیقات کی تخریج

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اوپر دو تعلیقات ذکر کی ہیں ایک یعلیٰ کی، دوسری معلیٰ کی۔ پہلی تعلیق کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے موصولاً کتاب العلم (۶) میں اور دوسری کو کتاب الاستقراض (۷) میں ذکر فرمایا ہے۔ (۸)

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب العلم، باب من ترك بعض الاختيار مخافة أن يقصر.....

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۹۱)۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب البیوع، باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيئة۔

(۴) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۶۹۰)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۹۴)۔

(۶) صحیح البخاری، کتاب السلم، باب الكفيل في السلم، رقم (۲۲۵۱)۔

(۷) صحیح البخاری، کتاب الاستقراض.....، باب من اشترى بالدين وليس عنده ثمنه، رقم (۲۳۸۶)۔

(۸) تعلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۴۷)۔

دونوں تعلیقات کے ذکر کا مقصد

ان دونوں تعلیقات کے ذکر کرنے کا مقصد واضح ہے کہ اوپر جو مسند روایت گزری ہے اس میں درع کا ذکر تھا اور ان تعلیقات کو ذکر کر کے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بتلایا ہے کہ وہ زرہ جو یہودی کے پاس رہن رکھوائی گئی تھی لوہے کی تھی۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت ”ودرعه مرهونة.....“ میں ہے جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس زرہ تھی اور وہ لوہے کی تھی۔ (۱)

۲۷۶۰ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا وَهْبٌ : حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ . عَنْ أَبِيهِ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (۲) : عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَّصِدِّقِ مَثَلُ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ ، قَدْ اضْطَرَّتْ أُبْدِيَهُمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا ، فَكَلَّمَا هَمَّ الْمُتَّصِدِّقُ بِصَدَقَتِهِ اتَّسَعَتْ عَلَيْهِ حَتَّى تُعَيَّ أَثَرُهُ ، وَكَلَّمَا هَمَّ الْبَخِيلُ بِالصَّدَقَةِ انْقَبَضَتْ كُلُّ حَلْقَةٍ إِلَى صَاحِبِهَا وَنَقَلَصَتْ عَلَيْهِ . وَأَنْصَمَتْ يَدَاهُ إِلَى تَرَاقِيهِ - فَسَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ - فَيَجْهَدُ أَنْ يُوسِّعَهَا فَلَا تَسْعَى) . [ر : ۱۳۷۵]

تراجم رجال

۱۔ موسی بن اسماعیل

یہ موسی بن اسماعیل تبوؤ کی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا اجمالی تذکرہ ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث کے تحت آچکا ہے۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۴)۔

(۲) قوله: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب الزكاة، باب مثل البخيل والمتصدق-

(۳) كشف الباري (ج ۱ ص ۴۳)۔

۲۔ وحیب

یہ وحیب بن خالد بن عجلان بابل رحمة اللہ علیہ ہیں۔ ان کے اجمالی حالات ”کتاب الایمان، باب تفضیل اهل الایمان فی الأعمال“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۳۔ ابن طاووس

یہ عبد اللہ بن طاووس بن کیسان الیمانی رحمة اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ أبیه

أبیہ سے مراد طاووس بن کیسان یمانی جندی حمیری رحمة اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۵۔ ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب أُمُور الایمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۴)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی اس حدیث کی مکمل تشریح کتاب الطلاق (۵) اور کتاب اللباس میں آچکی ہے۔ (۶)

ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت ”علینہما جبتان من حذید“ میں ہے۔

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۱۸)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحيض، باب المرأة تحيض بعد الإفاضة۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين من القبل والدبر۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

(۵) کشف الباری، کتاب الطلاق (ص ۵۱۹)۔

(۶) کشف الباری، کتاب اللباس (ص ۱۵۸-۱۶۱)۔

وہ اس طرح کہ ”جبتان“ میں دو روایتیں ہیں، ایک توباء کے ساتھ یعنی ”جبتان“ تو یہ ”جبتہ“ کی تثنیہ ہے اور اس کی مناسبت ترجمہ کے جزء ثانی یعنی القميص فی الحرب کے ساتھ ہے۔

اور یہ لفظ نون کے ساتھ جبتان بھی مروی ہے، جو جبتہ کی تثنیہ ہے، اس کے معنی ڈھال کے ہیں اور ڈھال (سپر) جس طرح انسان کو دشمن کے داؤ سے بچاتی ہے اسی طرح زرو بھی بچاتی ہے تو مناسبت ترجمہ کے جزء اول کے ساتھ بایں معنی حاصل ہے۔ (۱)

۸۹ - باب : العبة فی السفر والحرب .

ترجمہ الباب کا مقصد

حضرت مصنف علیہ الرحمۃ اس ترجمہ الباب کے تحت یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ سفر اور جنگ کے موقع پر جبہ پہننا جائز ہے، اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

۲۷۶۱ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى مُسْلِمٌ ، هُوَ ابْنُ صُبَيْحٍ ، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : حَدَّثَنِي الْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ ^(۱) قَالَ : انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَاجَتِهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ ، فَلَقِيَتْهُ بِنَاءٌ ، وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ شَامِيَةٌ ، فَمَضَمَضَ وَأَسْتَشَقَّ وَغَسَلَ وَجْهَهُ ، فَذَهَبَ يُخْرِجُ يَدَيْهِ مِنْ كُمَيْهِ ، فَكَانَا ضَيِّقَيْنِ ، فَأَخْرَجَهُمَا مِنْ تَحْتِ فَعَسَلَهُمَا وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ، وَعَلَى خُفَيْهِ . [ر : ۱۸۰]

تراجم رجال

۱۔ موسی بن اسماعیل

یہ موسی بن اسماعیل تیموذی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات اجمالاً ”بدء الوحي“ کی چوتھی حدیث

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰)۔

(۲) قولہ : ”المغیرة بن شعبۃ رضی اللہ عنہ“ : الحدیث ، مر تخریجہ فی کتاب الوضوء ، باب الرجل یوضی ، صاحبہ۔

کے تحت بیان کئے جا چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ عبدالواحد

یہ ابو بشر عبدالواحد بن زیاد بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مفصل تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب الجہاد من

الإیمان“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۲)

۳۔ الأعمش

یہ ابو محمد سلیمان بن مہران رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب ظلم دون ظلم“ میں

آچکے ہیں۔ (۳)

۴۔ ابوالضحیٰ مسلم بن صبیح

یہ ابوالضحیٰ مسلم بن صبیح العطار الکوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۵۔ مسروق

یہ امام ابو عاتقہ مسروق بن اجدع بن مالک ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب

علامة المنافق“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۵)

۶۔ المغيرة بن شعبه

یہ مشہور صحابی، حضرت مغیرہ بن شعبہ بن ابی عامر رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۶)

حدیث باب کی تشریح پیچھے مختلف مقامات پر گزر چکی ہے اور اس کی کچھ تشریح ”کتاب اللباس“ میں بھی آئی

ہے۔ (۷)

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۳۳)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۰۱)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۵۱)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، باب الصلاة في العجة الشامية۔

(۵) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۸۱)۔

(۶) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب الرجل يوضئ صاحبه۔

(۷) کشف الباری کتاب اللباس (ص ۱۶۲ و ۱۶۳)۔

ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے ”وعلیہ جبة شامية“ ظاہر ہے کہ یہ واقعہ سفر کا ہے اور غزوے کا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبہ زیب تن فرمایا ہوا ہے تو معلوم ہوا کہ سفر میں اور غزوے میں جبہ پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (۱)

۹۰۔ باب : الحریر فی الحرب .

ترجمة الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں یہ بتلایا ہے کہ ریشمی لباس کا استعمال جنگ کی حالت میں درست ہے۔ (۲)

۲۷۶۴/۲۷۶۲ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ : حَدَّثَنَا سَعِيدٌ ، عَنْ قَتَادَةَ :

أَنَّ أُنْسًا حَدَّثَهُمْ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ فِي قَمِيصٍ مِنْ حَرِيرٍ ، مِنْ حِكْمَةٍ كَانَتْ بِهِمَا .

تراجم رجال

۱۔ احمد بن المقدام

یہ احمد بن المقدام بن سلیمان بن اشعث بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۵)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) قولہ: ”أنسارضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضاً، كتاب الجهاد، باب الحرير في الحرب، رقم (۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲)، وكتاب اللباس، باب ما يرخص للرجال من الحرير للحكمة، رقم (۵۸۳۹)، ومسلم، كتاب اللباس، باب إباحة لبس الحرير للرجل إذا كانت به حكمة أو نحوها، رقم (۵۴۲۹)، وأبوداود، أبواب اللباس، باب في لبس الحرير لغدر، رقم (۱۷۲۲)، والنسائي، كتاب الزينة، باب الرخصة في لبس الحرير، رقم (۵۳۱۲)، وابن ماجه، كتاب اللباس، باب من رخص له في لبس الحرير، رقم (۳۵۹۲)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب البيوع، باب من لم ير الوسوس ونحوها من المشبهات۔

۲۔ خالد

یہ خالد بن حارث بن سلیم بن جحیم رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۳۔ سعید

یہ ابو النصر سعید بن ابی عروبہ بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ قتادہ

یہ قتادہ بن دعامہ سدوسی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۵۔ انس

یہ مشہور صحابی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان دو حضرات کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب من

الایمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه.....“ کے تحت آچکا۔ (۳)

أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعبد الرحمن والزبير في قميص من حرير من

حكمة كانت بهما۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت

زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کو خارش کی وجہ سے ریشمی قمیص پہننے کی اجازت دی تھی۔

تنبیہ

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب اس مقصد کے لئے قائم کیا تھا کہ جنگ میں ریشمی لباس کا

استعمال جائز ہے اور اس کے تحت حضرت انس رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا حدیث بطور دلیل پیش کی تھی۔ یہ مسئلہ مختلف فیہا

ہے کہ بیماری، جنگ اور سفر وغیرہ میں خالص ریشم کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

جمہور ائمہ بشمول صاحبین اس کے جواز کے قائل ہیں اور امام مالک اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ عدم جواز کے۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الصلاة، باب فضل استقبال القبات۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھیے، کتاب الغسل، باب إذا جامع ثم عاد.....

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۴۳)۔

اس مسئلے کی تفصیل کتاب اللباس میں آچکی ہے۔ (۱)

ترجمة الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت حدیث کے اس حصے میں ہے ”فی قمیص من حریر من حکة“ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو حضرات صحابہ کو ریشم پہننے کی اجازت دی تھی جو جواز کی دلیل ہے۔ اور جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ یہاں حرب وغیرہ کا تو کوئی ذکر نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ باب کی اگلی روایت میں اس بات کی تصریح آرہی ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ خود فرما رہے ہیں کہ ایک غزوے میں ان دونوں حضرات کو میں نے دیکھا کہ وہ قمیص ان کے جسم پر تھی ”فرايته عليهما في غزاة“۔

(۲۷۶۳) : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ (۲)
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
 ابْنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرَ : شَكُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ - بَعْنِي الْقَمْلَ - فَأَرْخَصَ لَهُمَا فِي الْحَرِيرِ ، فَرَأَيْتُهُ
 عَلَيْهِمَا فِي غَزَاةٍ .

تراجم رجال

۱۔ ابوالولید

یہ ابوالولید ہشام بن عبد الملک طرابلسی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب علامة

الإیمان حب الأنصار“ کے تحت گذر چکا ہے۔ (۳)

۲۔ ہمام

یہ ابو عبد اللہ ہمام بن یحییٰ بن دینار بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

(۱) مسئلہ کی تفصیل اور فریقین کے دلائل کے لئے دیکھئے، کشف الباری، کتاب اللباس (ص ۱۹۱)۔

(۲) قولہ: ”عن أنس رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجہ في الحديث السابق۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۸)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب مواقيت الصلاة، باب من نسي صلاة، فليصل إذا ذكر،۔

۳۔ محمد بن سنان

یہ محمد بن سنان رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب من سئل علما وهو مشغول فی

حدیثہ“ میں آچکا ہے۔ (۱)

حضرت قتادہ اور انس رضی اللہ عنہما کے لئے سابقہ سند دیکھئے۔

أن عبد الرحمن بن عوف والزيبر شكوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم - يعني

القمل -

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف اور زبیر بن عوام رضی اللہ عنہما نے نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم سے جوؤں کی شکایت کی۔

کلمہ ”شکوا“ میں نسخوں کا اختلاف

اوپر حدیث میں ”شکوا“ کا لفظ مروی ہے، جب کہ ابو ذر اور اصیلی کے نسخوں میں ”شکیا“ صیغہ تثنیہ کے

ساتھ ہے، علامہ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ نے اول کو درست قرار دیا ہے کیونکہ اس فعل کا لام کلمہ واو ہے، جیسا کہ اللہ عزوجل

کے اس قول ﴿ذَعُوا اللَّهَ رَبَّهُمَا﴾ (۲) میں ہے۔ (۳)

لیکن یہاں ایک نسخے کو درست اور دیگر کو غلط قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ یہ کلمہ واو اور یاء دونوں کے ساتھ

استعمال ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے ”شکیٹ و شکوٹ“۔ (۴)

يعني القمل: یہ کسی راوی کا تفسیری جملہ ہے اور بتانا یہ ہے کہ ان دو حضرات صحابہ نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم سے شکوہ کیا تھا اس کا سبب جوئیں تھیں۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۵۳)۔

(۲) الأعراف / ۱۸۹۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۶)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۳)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۶)۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے: ”فرأیتہ علیہما فی غزاة“ کہ اس قمیص کو میں نے ایک غزوے میں ان کے جسم پر دیکھا۔ (۱)

(٢٦)
(٢٧٦٤) : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ : أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ : أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ
قَالَ : رَحَضَ النَّبِيُّ ﷺ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ فِي حَرِيرٍ .

تراجم رجال

المسجد

یہ مسدد بن مسرہد بن مسرہ بل رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

۲۔ مکی

یہ ابوسعید تنجی بن سعید القطان رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کا اجمالی تذکرہ ”کتاب الایمان، باب من الایمان أن یحب لأخیه.....“ کے تحت آچکا ہے۔ (۳)

۴۰۰

یہ امیر المومنین فی الحدیث شعبہ بن الحجاج عتقی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ“ کے تحت آچکا ہے۔ (۴)

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : سَمِعْتُ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ ^(٥) : رَخَّصَ ،
أَوْ رُخَّصَ لِحِكْمَةٍ بِهِمَا . [٥٥٠١]

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) قوله: "أن أنسا": الحديث، مر تخريجه آنفا في أول الباب.

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۳۰۲) -

(٤) كشف الباري (ج ١ ص ٦٧٨)۔

(۵) قوله: "عن أنس رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه آنفا۔

تراجم رجال

۱۔ محمد بن بشار

یہ مشہور امام حدیث، محمد بن بشار بن عثمان عبدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتخولہم بالموعظة.....“ کے تحت آچکا ہے۔ (۱)

۲۔ غندر

یہ ابو عبد اللہ محمد بن جعفر ہذلی غندر رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب ظلم دون ظلم“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۲)

رَخَّصَ أَوْ رُخَّصَ لَهَا لِحِكَّةٍ بِهَمَا۔

کلمہ ”أو“ شک کے لئے ہے اور یہاں راوی کو شک ہو رہا ہے کہ رَخَّصَ صیغہ معلوم کے ساتھ ہے یا مجہول کے ساتھ۔ (۳)

البتہ یہی روایت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی غندر سے روایت کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں: ”رَخَّصَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“۔ (۴) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شک محمد بن بشار کو ہوا ہے اور صحیح لفظ رَخَّصَ صیغہ معلوم کے ساتھ ہے۔

نیز یہی روایت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب اللباس“ میں بھی ”عن وکیع عن شعبة“ کے طریق سے نقل کی ہے، اس میں بھی صیغہ معلوم کا ہے۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۵۸)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۵۰)۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۷)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۱)۔

(۴) مسند الإمام أحمد (ج ۳ ص ۲۵۵)، رقم (۱۳۷۱۷)۔

(۵) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب ما یرخص للرجال من الحریر للمحکة، رقم (۵۸۳۹)۔

ریشمی لباس کی اجازت کا سبب کیا تھا؟

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث باب کو پانچ مختلف طرق سے نقل کیا ہے، ان سب کا مجموعی مضمون اور حاصل یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور زبیر بن عوام رضی اللہ عنہما کو ریشمی لباس پہننے کی اجازت دی تھی۔

اب سوال یہ ہے کہ اس اجازت کا سبب کیا تھا۔ آیا خارش اس اجازت کے لئے سبب بنی تھی، جیسا کہ باب کے پہلے اور آخری طریق میں آیا ہے۔ (حکۃ خارش کو کہتے ہیں) یا اس کا سبب جویں تھیں، جیسا کہ باب کے تیسرے طریق میں ہے۔ (۱)

اس سوال کا مختلف حضرات محدثین نے جواب دیا ہے، جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

۱۔ ابن التین رحمۃ اللہ علیہ نے حکۃ یعنی خارش والی روایت کو رائج قرار دیا ہے، فرماتے ہیں کہ شاید کسی راوی نے اس کی تفسیر کی ہوگی، یوں ان سے غلطی ہوگئی۔ (۲)

۲۔ علامہ داؤدی رحمۃ اللہ علیہ نے دونوں قسم کی روایات کے درمیان یوں تطبیق دی ہے کہ اس بات کا احتمال ہے کہ ایک صاحب کے ساتھ ایک علت ہو، دوسرے کے ساتھ دوسری۔ (۳)

۳۔ علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا منافاة بینہما ولا منع لجمعہما“۔ (۴)
یعنی دونوں علتوں میں کوئی منافات نہیں ہے اور نہ ہی دونوں کے ایک ہی شخص میں جمع ہونے میں کوئی ممانعت ہے۔

۴۔ کبھی کبھار خارش کا سبب جویں بھی ہوتی ہیں، جیسا کہ تجربہ اس پر شاہد ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ دونوں قسم کی روایات میں تطبیق یوں بھی ممکن ہے کہ خارش کا سبب جویں تھی، چنانچہ کبھی تو سبب کی

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۱)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۶)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حوالہ بالا، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۱۰۳)، ومثله عن ابن العربي حیث قال: ”قد ورد أنه أرخص لكل منهما، فالأفراد يقتضي أن لكل حکمة“۔

(۴) شرح الکرمانی (ج ۵ ص ۱۷۶)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۶)۔

طرف علت کی نسبت کردی گئی اور کبھی مسبب کی طرف۔ فرماتے ہیں:

”قلت: ويمكن بأن الحكمة حصلت من القمل؛ فنسبت العلة تارة إلى السبب،

وتارة إلى سبب السبب“۔ (۱)

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ کرمانی کے قول کو رائج قرار دیا ہے۔ (۲)

۹۱ - باب : ما يُذكر في السَّكِينِ .

ترجمہ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں یہ فرمایا ہے کہ اگر جہاد و قتال کے موقع پر چاقو ساتھ رکھا جائے تو جائز

ہے۔ (۳)

ظاہر ہے کہ چاقو فائدے کی چیز ہے اور وقت پر کام آتا ہے، میدان جہاد میں بہت سے مراحل ایسے بھی پیش آتے ہیں جب دیگر اسلحوں کا استعمال ممکن نہیں رہتا، اس وقت چاقو کام دیتا ہے۔

۲۷۶۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ،

عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ ، عَنْ أَبِيهِ ^(۴) قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَأْكُلُ مِنْ كَتِفٍ يَحْتَزُّ مِنْهَا ، ثُمَّ دُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ ، فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، وَزَادَ : فَأَلْقَى السَّكِينِ . [ر : ۲۰۵]

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۱)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۶)، وإرشاد الساری (ج ۵ ص ۱۰۳)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۶)۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۷)، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۱۰۴)۔

(۴) قوله: ”عن أبيه“: الحديث، من تخریجه فی کتاب الوضوء، باب من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق۔

تراجم رجال

۱۔ عبدالعزیز بن عبداللہ

یہ ابوالقاسم عبدالعزیز بن عبداللہ بن یحییٰ قرشی اویسی مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۲۔ ابراہیم بن سعد

یہ ابواسحاق ابراہیم بن سعد بن عبدالرحمن بن عوف زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان“

باب تفاضل اهل الإيمان فی الأعمال“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۲)

۳۔ ابن شہاب

یہ محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے اجمالی حالات ”بدء الوحي“ کی تیسری

حدیث کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

۴۔ جعفر بن عمرو بن امیہ الضمری

یہ جعفر بن عمرو بن امیہ بن خویلد المدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۵۔ أبیه

”أب“ سے مراد حضرت عمرو بن امیہ بن خویلد الضمری المدنی رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۵)

اس سند کے تمام رجال کا تعلق مدینہ منورہ میں سے ہے، علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هذا الإسناد

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب الحرص علی الحدیث۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۲۰)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق۔

(۵) حوالہ بالا۔

کله مدنیون“۔ (۶)

قال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل من كتف يحترق منها، ثم دعي إلى

الصلاة فصلى ولم يتوضأ۔

حضرت عمرو بن امیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ شانے کا گوشت کھا رہے تھے کہ اسے کاٹتے جاتے تھے، پھر آپ کو نماز کے لئے بلایا گیا تو آپ نے نماز پڑھی اور (نئے سرے سے) وضو نہیں فرمایا۔

تنبیہ

حدیث باب سے دو مشہور مسائل متعلق ہیں ایک الوضوء، مما مست النار اور اس کی تفصیل کا مقام

کتاب الوضوء ہے۔

دوسرا مسئلہ چھری کا نئے سے کھانے کا حکم ہے، اس کی تفصیل کتاب الأطعمة میں ہے۔ (۴)

ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث کے معنی میں ہے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا شانے کو کاٹ کاٹ کر کھانا، ظاہر ہے چھری کے ساتھ ہی تھا اور اس پر آنے والا طریق دلالت کر رہا ہے جس میں ”فألقي السكين“ آیا ہے۔ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب کو جہاد کے ابواب میں اس لئے ذکر فرمایا ہے کہ چاقو بھی اسلحہ کی قسم ہے۔

چنانچہ علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث؛ لأن احترازه صلى الله عليه وسلم

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۷)۔

(۴) كشف الباري، كتاب الأطعمة (ص ۱۱۱)۔

من کشف الشاة کان بالسکین، ویشهد له الطريق الآخر الذي يأتي، وفيه: فألقى السکین، ووجه إدخال هذا الباب بين أبواب الجهاد من حيث إن السکین أيضا من أنواع السلاح“۔ (۱)

حدثنا أبو الیمان أخبرنا شعیب عن الزهري وزاد: فألقى السکین۔

یہ حضرت عمرو بن امیہ ضمری رضی اللہ عنہ کی حدیث کا ایک دوسرا طریق ہے اور اس طریق کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس لئے ذکر کیا ہے کہ ترجمہ اور حدیث میں مطابقت ہو جائے کہ اس میں صراحت کے ساتھ سکین کا لفظ موجود ہے، جب کہ سابقہ روایت میں اس کی صراحت نہیں تھی۔ (۲)

اور زاد کا جو فعل ہے اس میں یہ تینوں احتمالات ہیں کہ اس کا فاعل زہری ہوں، جعفر بن عمرو ہوں یا امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے شیخ ابو الیمان۔ (۳)

۹۲ - باب : ما قیلَ فی قتالِ الرُّومِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمۃ الباب کے تحت اہل روم کے خلاف جہاد کی فضیلت بیان کرنا چاہتے ہیں۔ (۴)

اور حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمے سے ان اقوام کو

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۷)۔

(۲) حوالہ بالا، وإرشاد الساري (ج ۵ ص ۱۰۴)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۷)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۷)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۲)۔

بیان کرنا ہے کہ جن سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (یا آپ کی امت) نے قتال کیا ہے۔ (۱)

رومیوں کی نسل کی تحقیق

علامہ جوہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اہل روم، روم بن عیصو بن اسحاق بن ابراہیم کی اولاد میں سے ہیں۔ (۲)

اور علامہ رقاشی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ ابن لیط بن یونان بن یافث بن نوح علیہ السلام کی

اولاد میں سے ہیں۔ (۳)

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اہل روم اپنے جد اعلیٰ رومی کی طرف منسوب ہوتے ہیں اسے روماس سے بھی پکارا جاتا تھا

اور یہی شخص مشہور شہر روم کا بانی ہے۔ (۴)

جب کہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا فرمانا یہ ہے کہ روم دراصل مشہور ملک اٹلی کا لقب تھا، جب

ان میں پھوٹ پڑ گئی اور وہ اختلافات کا شکار ہو گئے تو کچھ لوگ اٹلی سے ترک وطن کر کے قسطنطنیہ جا بے،

تو رومی نصاریٰ ہی ہیں۔ (۵)

۲۷۶۶ : حَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ يَزِيدَ الدَّمَشْقِيُّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْرَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي ثَوْرُ بْنُ

يَزِيدَ . عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ : أَنَّ عُمَيْرَ بْنَ الْأَسْوَدِ الْعَنْسِيَّ حَدَّثَهُ : أَنَّهُ آتَى عَبْدَةَ بْنَ الصَّامِتِ ،

وَهُوَ نَازِلٌ فِي سَاحَةِ حِمَصَ . وَهُوَ فِي بِنَاءٍ لَهُ . وَمَعَهُ أُمُّ حَرَامٍ ، قَالَ عُمَيْرٌ : فَحَدَّثَنَا أُمُّ حَرَامٍ :

أَنَّهَا سَمِعَتِ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (أَوَّلُ جَيْشٍ مِنْ أُمَّتِي يَغْزُونَ الْبَحْرَ قَدْ أَوْجَبُوا) . قَالَتْ أُمُّ حَرَامٍ :

قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا فِيهِمْ ؟ قَالَ : (أَنْتِ فِيهِمْ) . ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَوَّلُ جَيْشٍ مِنْ

أُمَّتِي يَغْزُونَ مَدِينَةَ قَيْصَرَ مَغْفُورٌ لَهُمْ) . فَقُلْتُ : أَنَا فِيهِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (لَا) . [ر : ۲۶۳۶]

(۱) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۷)۔

(۲) حوالہ بالا۔ وحاشیۃ الجمل علی الجلالین (ج ۶ ص ۸۶)۔

(۳) عمدۃ القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۷)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۲)۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۷)۔

(۶) قوله: "أُم حَرَامٍ": الحديث، مر تخريجه في أوائل الجهاد، باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء۔

تراجم رجال

۱۔ اسحاق بن یزید الدمشقی

یہ ابوالنصر اسحاق بن ابراہیم بن یزید فردوسی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ اکثر دادا کی طرف منسوب ہو کر اسحاق بن یزید کہلاتے ہیں۔ (۱)

۲۔ یحییٰ بن حمزہ

یہ ابو عبد الرحمن یحییٰ بن حمزہ بن واقد حضرمی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ ثور بن یزید

یہ ابو خالد ثور بن یزید کلاعی حمصی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۴۔ خالد بن معدان

یہ ابو عبد اللہ خالد بن معدان حمصی کلاعی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

۵۔ عمیر بن الاسود العنسی

یہ شام کے مشہور عابد و زاہد، مخضرم تابعی حضرت عمیر بن الاسود، شامی، دمشقی، حمصی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کی کنیت ابو عبد الرحمن اور ابو عیاض ہے۔ اور یہی عمرو بن الاسود رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں۔ (۵)

یہ حضرت عمر، ابن مسعود، معاذ بن جبل، عبادۃ بن صامت، عرابض بن ساریہ، معاویہ، عبد اللہ بن عمرو بن عاص، جنادہ بن امیہ، ابو ہریرہ، ام المومنین عائشہ اور ام حرام بنت ملحان رضی اللہ عنہم سے روایت حدیث کرتے ہیں۔ اور ان سے ان کے صاحبزادے حکیم بن عمیر، مجاہد، خالد بن معدان، شریح بن عبید، کثیر بن ابی کثیر، نصر بن

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الزکاة، باب ما أدي زكاته فليس بكنز۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجنائز، باب ما ينهى من الحلق عند المصيبة۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب البيوع، باب كسب الرجل وعمله بيده۔

(۴) حوالہ بالا۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۲۱ ص ۵۴۳)، وسیر أعلام النبلاء (ج ۴ ص ۷۹)۔

عائقہ، ابراہیم بن مسلم، جبری اور زیاد بن فیاض رحمہم اللہ وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ (۱)

ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان قليل الحديث، ثقة“۔ (۲)

عجل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”شامي تابعي ثقة“۔ (۳)

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الثقات میں ان کا ذکر کیا ہے اور فرمایا ”من عباد أهل الشام ورؤہادہم“۔ (۴)

ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أجمعوا على أنه كان من العلماء الثقات“۔ (۵)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة عابد“۔ (۶)

مسند احمد کی روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے بارے میں فرمایا: ”من سرّہ أن ينظر إلى

هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلينظر إلى هدي عمرو بن الأسود“۔ (۷)

”یعنی جو اس بات میں خوشی محسوس کرتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کو دیکھے تو وہ عمرو بن الاسود

کے اخلاق اور سیرت دیکھے۔“ یعنی ان کے اخلاق کریمہ اور سیرت بعینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و سیرت کے مطابق تھے۔ وہ رسول اللہ کے اخلاق کا پرتو تھے۔

عبد الرحمن بن جبیر فرماتے ہیں کہ عمرو بن الاسود حج کے بعد، جب مدینہ منورہ پہنچے تو نماز پڑھتے ہوئے ان پر

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی نظر پڑی، دریافت فرمایا کہ کون ہیں؟ بتلایا گیا کہ شام کے رہنے والے ہیں، عمرو بن الاسود نام ہے۔ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”ما رأيت أحداً أشبه صلاةً، ولا هدياً، ولا خشوعاً، ولا لبسةً برسول الله صلى الله

عليه وسلم من هذا الرجل“۔ (۸)

(۱) شیوخ و تلامذہ کے لئے دیکھئے، تہذیب الکمال (ج ۲۱ ص ۵۴۴)۔

(۲) ضبقات ابن سعد (ج ۷ ص ۴۴۲)۔

(۳) تعلیقات تہذیب الکمال (ج ۲۱ ص ۵۴۵)۔

(۴) الثقات لابن حبان (ج ۵ ص ۱۷۱)۔

(۵) تہذیب التہذیب (ج ۸ ص ۵)۔

(۶) التقريب (ص ۴۱۸)، رقم (۴۹۸۹)۔

(۷) مسند الإمام أحمد (ج ۱ ص ۱۸)، حلیۃ الأولیاء (ج ۵ ص ۱۵۶)، والکاشف (ج ۲ ص ۷۲)۔

(۸) سیر أعلام النبلاء (ج ۴ ص ۷۹)۔

یعنی ”نماز، اخلاق و سیرت، خشوع اور لباس میں اس آدمی سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ میں نے کسی اور کو نہیں دیکھا۔“

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ باقی اصحاب اصول ستہ نے ان سے روایات لی ہیں۔ (۱) اور بخاری شریف میں ان سے صرف ایک ہی حدیث یعنی حدیث باب مروی ہے۔ (۲)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں ان کا انتقال ہوا۔ (۳)

رحمہ اللہ تعالیٰ رحمة واسعة

تنبیہ

ابوموسیٰ المدینی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن ابی عاصم کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمیر بن الاسود صحابی تھے، لیکن یہ صحابی نہیں ہے، بلکہ صحابہ سے روایت کرتے ہیں، چنانچہ ابوموسیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ولیس بصحابی، إنما یروی عن الصحابة۔“ (۴)

أنه أتى عبادة بن الصامت، وهو نازل في ساحة حمص، وهو في بناء، ومعه أم حرام۔
عمیر بن الاسود رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ حضرت عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ کے پاس گئے، جب کہ وہ ساحل حمص میں اپنے ایک محل میں تھے اور ان کے ساتھ ان کی اہلیہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا بھی تھیں۔

حضرت عبادة بن صامت رضی اللہ عنہ کے حالات کتاب الایمان میں (۵) اور حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا کا تذکرہ کتاب الجہاد کے اوائل میں آچکا ہے۔ (۶)

ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم۔ فقلت: أنا فيهم يا رسول الله؟ قال: لا۔

(۱) الكاشف (ج ۲ ص ۷۲)، وتهذيب الكمال (ج ۲۱ ص ۵۴۵)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۸)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۲)۔

(۳) تهذيب الكمال (ج ۲۱ ص ۵۴۵)، وسير أعلام النبلاء (ج ۴ ص ۸۱)۔

(۴) تهذيب التهذيب (ج ۸ ص ۵)۔

(۵) كشف الباري (ج ۲ ص ۴۸)۔

(۶) كتاب الجهاد، باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء۔

پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میری امت میں سب سے پہلے جو لوگ قیصر کے پایہ تخت میں جہاد کریں گے، ان کی مغفرت کردی گئی ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں ان میں شامل ہوں؟ آپ نے فرمایا! نہیں۔

حدیث باب میں مدینہ قیصر سے مراد قسطنطنیہ ہے، جو قیصر کا دار الخلافہ اور پایہ تخت تھا۔ (۱)
اور حدیث میں امت محمدیہ کے اس لشکر کے لئے مغفرت کا وعدہ اور بشارت دی گئی ہے جو اس پر پہلی بار حملہ آور ہوگا اور وہاں جنگ کرے گا۔

کونسا غزوہ مراد ہے؟

جمہور شراح کا اس پر اتفاق ہے کہ یہاں قسطنطنیہ کا پہلا غزوہ مراد ہے اور اکثر مورخین کا اتفاق ہے کہ یہ پہلا غزوہ جو قیصر کے خلاف لڑا گیا، اس کی قیادت یزید بن معاویہ نے کی تھی اور یہ باون ہجری کا واقعہ ہے۔ (۲) اور اس غزوے میں اجلاء صحابہ مثلاً حضرت ابویوب انصاری، ابن عباس، ابن عمر، ابن الزبیر اور حسین بن علی رضی اللہ عنہم بھی شریک تھے۔ (۳)

حدیث باب سے یزید کی فضیلت پر استدلال

اس سے علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ نے یزید بن معاویہ کی فضیلت و نجات پر استدلال کیا ہے، اس لئے کہ وہ اس لشکر کے امیر تھے، جس نے قیصر کے پایہ تخت پر قبضے کے لئے پہلی لڑائی لڑی۔ (۴)

لیکن مؤرخین کے اس قول کو بہت سے علماء نے رد کیا ہے، جس کی مختلف وجوہ درج ذیل ہیں:

۱۔ قیصر کے خلاف جنگ کرنے والے لشکر کی تعیین میں روایات مختلف ہیں۔ کیونکہ قسطنطنیہ پر قبضے کی لڑائی

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۲)۔

(۲) قالہ العینی و عزاد إلى صاحب المرأة، انظر عمدة القاري (ج ۱ ص ۱۹۸)، وقال ابن الأثير: في سنة تسع وأربعين (۴۹)

وقيل: سنة خمسين۔ انظر الكامل (ج ۳ ص ۲۲۷)۔

(۳) الكامل (ج ۳ ص ۲۲۷)، وتكملة فتح الملهم (ج ۳ ص ۴۵۶)۔

(۴) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۰۷)۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں کئی مرتبہ لڑی گئی ہے۔ اور اس میں بھی کوئی شک نہیں ہے کہ بعض لڑائیوں میں یزید بن معاویہ امیر تھے، لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ پہلے لشکر کے بھی امیر ہوں۔ چنانچہ علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ایک لشکر سفیان بن عوف کی قیادت میں قیصر کے پایہ تخت کی طرف بھیجا تھا، جو رومیوں کے شہروں میں اندر تک گھس گیا تھا اور اس لشکر میں حضرت ابن عباس، ابن عمر، ابن الزبیر اور ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہم ایسے صحابہ بھی تھے۔ (۱)

مزید فرماتے ہیں کہ زیادہ ظاہر یہی ہے کہ یہ تمام حضرات صحابہ سفیان کے ساتھ تھے، نہ کہ یزید بن معاویہ کے ہمراہ، اس لئے کہ یزید بن معاویہ اس قابل نہیں تھا کہ ان جیسے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم یزید کی ماتحتی میں ہوتے۔ (۲)

۲۔ بعض روایات سے مترشح ہوتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے سفیان بن عوف کو بھیجا تھا، پھر پیچھے پیچھے یزید کو بھی روانہ کر دیا، جیسا کہ ابن الاثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مشہور تاریخ ”الکامل“ میں ذکر کیا ہے۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۸)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) قال ابن الأثير الجزري رحمه الله: "في هذه السنة (٤٩) سار معاوية جيشاً كثيفاً إلى بلاد الروم للغزاة، وجعل عليهم سفیان بن عوف، وأمر ابنه يزيد بالغزاة معهم، فقتلوا واعتل، فأمسك عنه أبوه، فأصاب الناس في غراتهم جوع ومرض شديد، فأناشأ يزيد يقول:

ما إن أبالي بما لاقت جموعهم

بالبغذ قدونة من حمى ومن موم

إذا تكاثرت على الأنماط مرتفقا

بذير مرثان عندي أم كلثوم

وأم كلثوم امرأته فبلغ معاوية شعره، فأقسم عليه ليلحقن بسفيان في أرض الروم ليصيبه ما أصاب الناس، فسار ومعه جمع كثير، أضافهم إليه أبوه، وكان في هذا الجيش ابن عباس، وابن عمر، وابن الزبير، وأبو أيوب الأنصاري، وغيرهم فلو غلوا في بلاد الروم حتى بلغوا القسطنطينية، فاقتل المسلمون والروم إلخ۔ الكامل (ج ۳ ص ۲۲۷) وانظر أيضاً معجم البلدان للحموي (ج ۲ ص ۵۳۴)، كلمة دیر مران و (ج ۴ ص ۱۸۸)، كلمة غذ قدونة۔

علامہ ابن الاثیر جزیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اسی سال یعنی انچاس ہجری کو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے غزوے کے لئے ایک بڑا لشکر بلا دو روم کی طرف روانہ کیا اور سفیان بن عوف کو اس لشکر کا امیر مقرر فرمایا اور اپنے بیٹے یزید کو ان لوگوں کے ساتھ غزوے میں شریک ہونے کا حکم دیا، لیکن یزید نے سستی اختیار کی اور حیلے بہانے تلاش کئے، چنانچہ یزید کے والد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس کو اس کے حال پر چھوڑ دیا۔ اس غزوے میں لوگوں کو بھوک اور شدید مرض لاحق ہوا تو یزید یہ اشعار کہنے لگا۔

مقام غزوتہ نہ پران کے لشکر کو بخار وغیرہ سے جو پریشانی لاحق ہوئی ہے اس کی مجھے کوئی پروا نہیں۔

کیونکہ دیر مران مقام پر میں مزے سے قالین پر ٹیک لگائے ہوئے ہوں، میرے پاس ام کلثوم ہے۔ =

اگر یہ روایت صحیح اور درست ہے تو یہ اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ پہلا آدمی جو قسطنطنیہ کی طرف روانہ ہوا وہ سفیان بن عوف ہے، پھر بعد میں یزید بن معاویہ ان کے پیچھے روانہ ہوئے۔ تو اب یہ کہا جائے گا کہ یزید کی اولیت و تقدم ثابت نہیں ہوا، بلکہ سفیان بن عوف اور ان کے ہمراہیوں کو اولیت کا مرتبہ حاصل ہوا۔ (۱)

۳۔ علامہ ابن التین اور ابن المنیر رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یزید بن معاویہ کے اس عموم میں داخل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کسی خاص دلیل کی بنا پر اس عموم سے باہر بھی نہ ہو سکیں۔ کیونکہ اس باب میں تو اہل علم میں سے کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ”مغفور لہم“ ایک شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ وہ لوگ مغفرت کے اہل و قابل بھی ہوں، چنانچہ اگر کوئی آدمی اس غزوے میں شریک ہونے کے بعد مرتد ہو جائے تو سب کے نزدیک اس پر اتفاق ہے کہ وہ اس عموم کے تحت داخل نہیں ہوگا، لہذا معلوم ہوا کہ مغفور سے مراد یہ ہے کہ اس میں مغفرت کی شرط بھی پائی جاتی ہو۔ (۲)

یہ تین وجوہات ہوئیں جن کی بنا پر اکثر علماء نے علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو رد کیا ہے۔ لیکن روایات اگرچہ اس بارے میں مختلف ہیں کہ قسطنطنیہ پر پہلا لشکر کونسا حملہ آور ہوا تھا اور ان میں بہت سے احتمالات کی گنجائش بھی ہے، مگر ان میں سے اکثر اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ پہلے لشکر کی قیادت یزید کے ہاتھ میں تھی، جس کی تائید مسند احمد (۳) طبقات ابن سعد (۴) اور البدایہ والنہایہ (۵) کی روایات سے ہوتی ہے۔

= اور ام کلثوم یزید کی بیوی کا نام ہے۔

..... حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تک جب یزید کے یہ اشعار پہنچے تو انہوں نے یزید سے قسم لی کہ وہ روم کی سرزمین میں سفیان بن عوف سے جا ملیں گے۔ تو وہ ایک لشکر جہاں اپنے ساتھ لے کر چلے جس کو ان کے والد نے کمک کے طور پر ان کے ساتھ کر دیا تھا اور اس لشکر میں حضرت ابن عباس، ابن عمر، ابن الزبیر اور ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہم وغیرہ بھی شامل تھے۔ چنانچہ یہ لوگ بلا دروم میں اندر تک گھستے چلے گئے، یہاں تک کہ قسطنطنیہ پہنچ گئے تو مسلمانوں اور رومیوں کے درمیان لڑائی ہوئی.....

(۱) تکملة فتح الملمہم (ج ۳ ص ۴۵۷)۔

(۲) حوالہ بالا، فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۲)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۹)، وأوجز المسالك (ج ۸ ص ۳۸۲)، وتعليقات لامع الدراري (ج ۷ ص ۲۴۴)۔

(۳) أخرج الإمام أحمد في مسنده (ج ۵ ص ۴۲۳) بسنده عن أبي طيبان قال: ”غزا أبو أيوب مع يزيد بن معاوية.....“

(۴) أخرج ابن سعد في طبقاته (ج ۳ ص ۴۸۵) بسنده عن محمد قال: ”شهد أبو أيوب بدرأ.....“ قال: فمرض، وعلی الجیش یزید بن معاویہ، فأثاه يعودہ.....“

اس روایت میں مرض سے حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کا مرض الموت ہے اور یہ سب کے نزدیک مسلمہ ہے کہ حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کی وفات غزوہ قسطنطنیہ کے موقع پر ہوئی ہے۔

(۵) البدایہ والنہایہ (ج ۸ ص ۵۸، ۵۹)۔

یزید بن معاویہ کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول ”مغفور لہم“ کے عموم کے تحت داخل ہونے یا نہ ہونے پر سب سے بہترین اور معتدل قول حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے، فرماتے ہیں:

”قوله: ”مغفور لہم“ تمسک بعض الناس بهذا الحديث في نجاة يزيد؛ لأنه كان من جملة هذا الجيش الثاني، بل كان رأسهم ورئيسهم على ما يشهد به التواريخ، والصحيح أنه لا يثبت بهذا الحديث إلا كونه مغفورا له ما تقدم من ذنبه على هذه الغزوة؛ لأن الجهاد من الكفارات، وشأن الكفارات إزالة آثار الذنوب السابقة عليها، لا الواقعة بعدها، نعم، لو كان مع هذا الكلام أنه مغفور له إلى يوم القيامة يدل على نجاته، وإذ ليس فليس، بل أمره مغفوض إلى الله تعالى فيما ارتكبه من القبائح بعد هذه الغزوة؛ من قتل الحسين رضي الله عنه، وتخريب المدينة، والإصرار على شرب الخمر، إن شاء عفا عنه، وإن شاء عذبه، كما هو مطرد في حق سائر العصاة.....“ (۱)

یعنی ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی ”مغفور لہم“ سے بعض لوگوں نے یزید کی نجات پر استدلال کیا ہے، کیونکہ وہ بھی اس دوسرے لشکر کا ایک حصہ تھے، بلکہ لشکر کے سرکردہ شخص اور قائد تھے، جیسا کہ کتب تاریخ اس پر شاہد و گواہ ہیں۔ مگر درست بات یہ ہے کہ اس حدیث سے صرف اتنا ثابت ہو رہا ہے کہ اس غزوے میں شریک ہونے سے قبل کے جو ان کے گناہ تھے ان کی مغفرت کر دی گئی ہے، کیونکہ جہاد از قبیل کفارات ہے اور کفارات کی شان یہ ہوتی ہے کہ ان سے پہلے جو گناہ ہوئے ان کو مٹا دیں، نہ کہ بعد میں واقع ہونے والے گناہوں کو زائل کریں۔ ہاں! اگر اس کلام کے ساتھ یہ بھی ہوتا کہ قیامت تک کے لئے ان کی مغفرت کر دی گئی ہے تو یہ حدیث یزید کی نجات پر دلالت کرتی، اگر یہ نہیں تو وہ بھی نہیں (یعنی جب قیامت تک کے لئے مغفرت کا ذکر نہیں ہے تو یزید کی نجات بھی ثابت نہیں ہے) بلکہ یزید نے اس غزوے کے بعد جن قبائح کا ارتکاب کیا ہے، ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے جیسے حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہ کی شہادت، مدینہ منورہ میں تخریب کاری اور توڑ پھوڑ اور شراب پینے پر اصرار وغیرہ، اگر خدا نے چاہا ان کو معاف کر دے گا یا سزا دے گا، جیسا کہ دیگر تمام گناہگاروں کے بارے میں حکم ہے۔“

خلیفہ یزید بن معاویہ پر لعنت کرنے کا حکم

خلیفہ یزید بن معاویہ پر لعنت کرنا جائز ہے یا نہیں، مشہور اختلافی مسئلہ ہے، جس میں امت کے افراد اکثر افراط و تفریط کا شکار رہے ہیں، ایک طبقہ تو وہ ہے جو یزید کو لعنت کا مستحق گردانتا ہے، جب کہ ایک دوسرا طبقہ ان کے بعض فضائل و مناقب کا قائل ہے اور ان پر لعنت کرنے کو جائز قرار نہیں دیتا۔

ہم یہاں اس مسئلے کو واضح کرنے کے لئے حضرت فقیہ النفس رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے فتاویٰ کے مجموعے ”فتاویٰ رشیدیہ“ سے ایک طویل اقتباس نقل کئے دیتے ہیں جو سوال و جواب کی صورت میں ہے جس سے اس مسئلے کی حقیقت اور حکم کو سمجھنے میں مدد ملے گی:

سوال: یزید کہ جس نے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو شہید کرایا، وہ قابل لعن ہے یا نہیں؟ گو کہ لعن میں احتیاط کرے۔ بہت اکابر دین درباب لعن یزید تحریر فرما چکے ہیں، چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ شب شہادت کو میں نے ایک آواز غیب سنی کہ کوئی کہتا تھا، شعر

أيها القاتلون جهلا حسينا

قد لعنتم على لسان داود

کذا فی تحریر الشہادتین (۱) (وصواعق محرقة) اور امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ

الخلفاء“ میں تحریر فرماتے ہیں: ”قال صلى الله عليه وسلم: ”من أخاف أهل المدينة أخافه الله، وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين“ (رواه مسلم) (۲)

وكان سبب خلع أهل المدينة له أن يزيد أسرف في المعاصي“۔ (۳)

اور دوسری جگہ فرماتے ہیں: ”فقتل وجي، برأسه في طست حتى وضع بين يدي ابن زياد، لعن الله قاتله وابن زياد، ومعه يزيد“۔ (۴) اور بعض محققین مثل امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ (۵) اور ملا سعد

(۱) دلائل النبوة للأصبهاني (ج ۲ ص ۵۵۳)، رقم (۴۹۲)، الصواعق المحرقة (ص ۲۱۸)۔

(۲) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الحج، باب من أراد أهل المدينة بسوء،، رقم (۱۳۸۷-۱۳۸۸)۔

(۳) تاريخ الخلفاء، للإمام السيوطي (ص ۲۰۹)۔

(۴) حوالہ بالا (ص ۲۰۷)۔

(۵) النبراس شرح شرح العقائد (ص ۳۳۱)۔

الدین تفتازانی (۱) وغیرہا رحمہم اللہ بھی لعن کے قائل ہیں، چنانچہ مولانا قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوبات میں تحریر فرماتے ہیں:

”وجہ قول جواز لعن آنست کہ ابن جوزی روایت کردہ کہ قاضی ابویعلیٰ در کتاب خود ”معمدالاصول“ بند خود از صالح بن احمد بن حنبل روایت کردہ کہ گفتم پدر خود را کہ اے پدر! مردم گمان می برند کہ ما مردم یزید را دوست می داریم۔ احمد گفت کہ اے پسر! کسے کہ ایمان بخدا و رسول داشته باشد اور دوستی یزید چگونہ روا باشد؟ و چرا لعنت نہ کردہ شود بر کسیکہ خدا بروئے در کتاب خود لعنت کردہ؟ گفتم در قرآن کجا بر یزید لعنت کردہ است؟ احمد گفت ﴿فهل عسىٰ ان توليتم الخ﴾۔“ (۲) اور نیز مکتوب میں ہے:

غرض کہ کفر بر یزید از روایت معتبرہ ثابت می شود، پس او مستحق لعن است، اگرچہ در لعن گفتن فائدہ نیست، لیکن الحب فی اللہ والبغض (۳) مقتضی آنست۔ واللہ أعلم۔

ان عبارات مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض حضرات کفر کے بھی قائل تھے اور بعض حضرات اکابر دین لعن کو جائز نہیں فرماتے ہیں۔ اس واسطے کہ یزید کے کفر کا حال محقق نہیں۔ پس وہ قابل لعن نہیں، لہذا یزید کو کافر کہنا اور لعن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مدلل ارقام فرمائیں۔

(۱) قال العلامة سعد الدين التفتازاني في شرح العقائد (ص ۱۱۶): ”وانما اختلفوا في يزید بن معاوية حتى ذكر في الخلاصة وغيره أنه لا ينبغي اللعن عليه ولا على الحجاج؛ لأن النبي عليه السلام نهى عن لعن المصلين، ومن كان من أهل القبلة، ومانقل من النبي عليه السلام من اللعن لبعض من أهل القبلة فلما أنه يعلم من أحوال الناس ما لا يعلمه غيره، وبعضهم أطلق اللعن عليه؛ لما أنه كفر حين أمر بقتل الحسين، واتفقوا على جواز اللعن على من قتله أو أمر به، أو أجاز به، ورضي به، والحق أن رضا يزید بقتل الحسين واستشاره بذلك وإهانة أهل بيت النبي عليه السلام مما تواتر معناه، وإن كان تفاصيله أحاداً، فنحن لا نتوقف في شأنه بل في إيمانه لعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه۔“

یہ تو علامہ تفتازانی رحمۃ اللہ علیہ کا موقف ٹھہرا، لیکن علامہ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے اتحاف میں علامہ تفتازانی رحمۃ اللہ علیہ کے اس موقف پر رد فرمایا ہے، چنانچہ وہ تفتازانی کی عبارت مذکورہ بالا نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”انظر هذا الكلام من هذا المحقق، مع أنه من كبار أئمة الشافعية، وقواعد مذهبه تقتضي عدم اللعن۔“

إتحاف السادة المتقين (ج ۹ ص ۲۰۶)، کتاب آفات اللسان، الآفة الثامنة: اللعن۔

(۲) الصواعق المحرقة (ص ۲۲۰)۔

(۳) أخرج الإمام أبو داود في سننه عن أبي ذر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: ”أفضل الأعمال الحب في الله والبغض

في الله۔“ کتاب السنة، باب مجانبة أهل الأهواء، وبغضهم، رقم (۴۵۹۹)۔

جواب: حدیث صحیح ہے کہ جب کوئی کسی پر لعنت کرتا ہے۔ اگر وہ شخص قابل لعن کا ہے تو لعن اس پر پڑتی ہے، ورنہ لعنت کرنے والے پر رجوع ہوتی ہے۔ (۱)

پس جب تک کسی کا کفر پر ہونا محقق نہ ہو جائے اس پر لعنت نہیں کرنا چاہئے کہ اپنے اوپر عود لعنت کا اندیشہ ہے، لہذا یزید کے وہ افعال ناشائستہ ہر چند موجب لعن کے ہیں، مگر جس کو محقق اخبار سے اور قرآن سے معلوم ہو گیا کہ وہ ان مفاسد سے راضی و خوش تھا اور ان کو مستحسن اور جائز جانتا تھا اور بدون توبہ کے مر گیا تو وہ لعن کے جواز کے قائل ہیں اور مسئلہ یوں ہی ہے اور جو علماء اس میں تردد رکھتے ہیں کہ اول میں وہ مومن تھا، اس کے بعد ان افعال کا وہ مستحق تھا یا نہ تھا اور ثابت ہو یا نہ ہوا، تحقیق نہیں ہوا۔ پس بدون تحقیق اس امر کے لعن جائز نہیں۔ لہذا وہ فریق علماء کا بوجہ حدیث منع لعن مسلم کے لعن سے منع کرتے ہیں اور یہ مسئلہ بھی حق ہے۔ پس جواز و عدم جواز کا مدار تاریخ پر ہے اور ہم مقلدین کو احتیاط سکوت میں ہے، کیونکہ اگر لعن جائز ہے تو لعن نہ کرنے میں (بھی) کوئی حرج نہیں۔ لعن نہ فرض ہے، نہ واجب، نہ سنت، نہ مستحب، محض مباح ہے اور جوہ محل نہیں تو خود مبتلا ہونا معصیت کا اچھا نہیں۔ فقط واللہ اعلم (۲)

خلاصہ بحث

یزید کے بارے میں اس سوال و جواب کا خلاصہ یہ ہوا کہ اس مسئلے میں علمائے امت کے تین موقف ہیں:

۱۔ لعنت بر یزید، ۲۔ عدم لعنت، ۳۔ توقف و سکوت۔

چنانچہ بعض علماء تو یزید پر لعنت کے قائل ہیں، جیسے امام احمد، علامہ ابن الجوزی، علامہ تفتازانی، قاضی ابویعلیٰ

موصلی، کیا الہر اسی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ۔ (۳)

اور بعض حضرات علماء کا کہنا ہے کہ یزید پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے، جیسے امام غزالی (۴)، علامہ ابن تیمیہ، حافظ

(۱) عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إن العبد إذا لعن شيئا سعدت اللعنة إلى السماء،، فإذا لم تجد مساعرا رجعت إلى الذي لعن، فإن كان لذلك، وإلا رجعت إلى أهلها"۔ انظر سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب في اللعن، رقم (۴۹۰۵)۔

(۲) فتاویٰ رشیدیہ مبوب (ص ۷۶-۷۸) وتالیفات رشیدیہ (ص ۸۳-۸۴)۔

(۳) حوالہ بالا، البدایہ والنہایہ (ج ۸ ص ۲۲۳)، شہید کربلا اور یزید (ص ۱۴۱)، والنبراس (ص ۳۳۱)، وحیاء الحیوان (ج ۲ ص ۱۵۷)، باب الفاء کلمۃ "الفہد"۔

(۴) إحياء علوم الدين (ج ۳ ص ۱۲۵)۔

ابن حجر ہیثمی اور حافظ ابن الصلاح رحمہم اللہ وغیرہ۔ (۱) بلکہ بعض لوگ تو ان کے بعض فضائل و مناقب کے بھی قائل ہیں، جیسا کہ علامہ مہلب رحمۃ اللہ علیہ کا قول ابھی کچھ پہلے گذرا۔

جب کہ جمہور محققین نے تیسرے موقف کو ترجیح دی ہے کہ اس مسئلے میں سکوت اختیار کیا جائے، چنانچہ متقدمین میں علامہ مصطفیٰ بن ابراہیم تونسلی حنفی، امام قاسم بن قطلوبغا (۲)، علامہ زبیدی (۳) رحمہم اللہ متاخرین میں مولانا ابوالحسنات عبدالحی لکھنوی، حضرت شیخ الحدیث محمد زکریا، (۴) حکیم الاسلام مولانا محمد طیب (۵)، حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی (۶) رحمہم اللہ اور دیگر علمائے دیوبند کا مسلک بھی یہی ہے۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جملے ”أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم“ میں ہے کہ یہاں رومیوں کے ساتھ جہاد کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور ”مدینہ قیصر“ سے قسطنطنیہ مراد ہے جو آج کل استنبول کے نام سے معروف ہے۔

۹۵ - باب : قِتَالِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّعَرَ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس باب کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہود سے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک پیشین گوئی کو بیان

(۱) إتحاف السادة المتقين (ج ۹ ص ۲۰۵)۔

(۲) حوالہ بالا (ص ۲۰۷)۔

(۳) قال الإمام الزبيدي رحمه الله: "وهناك قول ثالث، وهو: التوقف، وتفويض أمره إلى الله،....." حوالہ بالا (ص ۲۰۶)۔

(۴) تعليقات لامع الدراري (ج ۷ ص ۳۴۶)، وذكر الشيخ عبد الحي في فتاواه (مجموعة الفتاوى (ج ۱ ص ۶۱) عن المسامرة وشرحه "أن الطريقة الثابتة القديمة في شأن يزيد التوقف، ورجع أمره إلى الله"۔

(۵) شہید کربلا اور یزید (ص ۱۳۶)۔

(۶) إمداد الفتاوى (ج ۱ ص ۴۲۶)، وأيضاً انظر لهذه المسألة الصواعق المحرقة (ص ۲۱۸-۲۲۱)۔

کرنا چاہتے ہیں کہ مسلمان یہود سے جنگ کریں گے اور یہ بھی نبی علیہ السلام کے معجزات میں سے ایک معجزہ ہے، جس کا ظہور انشاء اللہ آئندہ زمانے میں ہوگا۔ (۱)

۲۷۶۷ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْفَرَوِيُّ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (تَقَاتِلُونَ الْيَهُودَ ، حَتَّى يَخْتَبِيَ أَحَدُهُمْ وَرَاءَ الْحَجَرِ ، فَيَقُولُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ فَاقْتُلْهُ) . [۳۳۹۸]

تراجم رجال

۱۔ اسحاق بن محمد الفروی

یہ ابو یعقوب اسحاق بن محمد بن اسماعیل بن ابی فروہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ یہ اپنے پردادا ابو فروہ کی طرف منسوب ہو کر فروی کہلاتے ہیں۔ (۳)

ان سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے واسطے کے ساتھ بھی روایت کی ہے۔ (۴)
انہی سے ملتے جلتے نام کے ایک اور راوی بھی ہیں اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ، جو ضعیف ہیں اور یہ (ابن عبد اللہ) اسحاق بن محمد کے والد کے چچا ہیں۔ (۵) اس لئے اشتباہ سے بچنا چاہئے۔ (۶)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۹)۔

(۲) قوله: "عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما": الحديث، أخرجه البخاري أيضا، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (۳۵۹۳)، ومسلم، كتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل، فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء، رقم (۷۳۳۵)، والترمذي، كتاب الفتن، باب ما جاء في علامة الدجال، رقم (۲۲۳۶)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۹)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۳)۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۳)۔

(۵) حوالہ بالا۔

(۶) اسحاق بن محمد الفروی ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلح، باب قول الإمام لأصحابه:.....

۲۔ مالک

یہ مشہور امام، فقیہ مدینہ حضرت مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”بدء الوحي“ کی دوسری حدیث کے تحت گزر چکا ہے۔ (۱)

۳۔ نافع

یہ مشہور تابعی، حضرت نافع مولیٰ ابن عمر رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۴۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

یہ مشہور صحابی، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب الإیمان، وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بنی الإسلام علی خمس“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: تقاتلون اليهود

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ یہود کے ساتھ قتال و جہاد کرو گے۔

یہاں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ سامنے بیٹھے ہوئے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو خطاب فرمایا ہے، لیکن مراد دیگر امتی ہیں۔ کیونکہ حدیث میں مذکور واقعہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام کے آسمان سے تشریف آوری کے بعد رونما ہوگا اور مسلمان ان کے ہمراہ ہوں گے، جب کہ یہودی (لعنہ اللہ علیہم) دجال (أعاذنا الله الجميع من فتنته) کا ساتھ دیں گے۔ (۴)

حتى يختبئ أحدہم وراء الحجر فيقول: يا عبد الله، هذا يهودي ورائي فاقتله۔

حتی کہ ان یہود میں سے کوئی پتھر کے پیچھے چھپے گا تو وہ پتھر کہے گا اے اللہ کے بندے! یہ میرے پیچھے یہودی چھپا ہوا ہے، اسے قتل کر دو۔

مطلب یہ ہے کہ مسلمان یہودیوں کو چن چن کر قتل کریں گے تو یہود چھپنے کے لئے پتھروں کا سہارا لیں گے،

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۹۰)، نیز دیکھئے، کشف الباری (ج ۲ ص ۸۰)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب ذکر العلم والفتیاء فی المسجد۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۳۷)۔

(۴) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۹۹)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۳)، وإرشاد الساری (ج ۵ ص ۱۰۵)۔

لیکن وہاں بھی بچ نہ پائیں گے، کیونکہ وہی پتھر جن کے پیچھے انہوں نے پناہ لی ہوگی وہ مسلمانوں کو بلا کر نشان دہی کریں گے کہ یہاں میرے پیچھے ایک یہودی چھپا بیٹھا ہے اس کو قتل کر دو اور یہ صورتحال اس وقت پیش آئے گی جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام دجال ملعون کو قتل کر چکے ہوں گے۔ چنانچہ سنن ابن ماجہ کی روایت میں حضرت ابوامامہ الباہلی رضی اللہ عنہ سے اس سلسلے میں یہ تفصیل بھی مروی ہے:

”.....قال عيسى عليه السلام: افتحوا الباب، فيفتح، ووراءه الدجال، معه سبعون ألف يهودي، كلهم ذو سيف محلي وساج، فإذا نظر إليه الدجال ذاب كما يذوب الملح في الماء، وينطلق هاربا، ويقول عيسى عليه السلام: إن لي فيك ضربة لن تسبقني بها، فيدركه عند باب اللد الشرقي فيقتله، فيهزم الله اليهود، فلا يبقى شيء، مما خلق الله عز وجل يتوارى به يهودي إلا أنطق الله ذلك الشيء، لا حجر، ولا شجر، ولا حائط، ولا دابة إلا الغرقدة، فإنها من شجرهم، لا تنطق، إلا قال: يا عبد الله المسلم، هذا يهودي، فتعال، اقتله“۔ (۱)

”.....حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے کہ دروازہ کھولو! تو دروازہ کھول دیا جائے گا اور اس کے پیچھے دجال ہوگا، جس کے ساتھ ستر ہزار یہودی ہوں گے، سب کے پاس مزمین تلواریں اور سبز چادریں ہوں گی۔ جب دجال انہیں دیکھے گا تو یوں پکھل جائے گا، جیسے نمک پانی میں پکھل جاتا ہے اور بھاگنے لگے گا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے میں تم پر ایک ایسا وار کروں گا جس میں تم مجھ سے پہل نہیں کر سکو گے، چنانچہ آپ علیہ السلام دجال کو مقام لد کے مشرقی دروازے کے پاس جالیں گے، اسے قتل کر دیں گے، اللہ تعالیٰ یہود کو شکست دے دیں گے، چنانچہ مخلوقات خداوندی میں سے ایسی کوئی بھی چیز نہ ہوگی کہ جس کے پیچھے کوئی یہودی چھپ رہا ہو الا یہ کہ اللہ عزوجل اس چیز کو قوت گویائی عطا فرمائیں گے، نہ پتھر، نہ درخت، نہ کوئی جانور، نہ کوئی دیوار، سوائے غرقہ کے کیونکہ وہ یہود کے درختوں میں سے ہے جو نہیں بولے گا، البتہ ہر چیز یہ کہے گی اے اللہ کے مسلمان بندے! یہ یہودی ہے تو آؤ! اسے قتل کرو“۔

سنن ابن ماجہ کی مذکورہ روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہود کو کوئی بھی چیز پناہ نہیں دے گی، سوائے غرقہ (۱) درخت کے، شنید ہے کہ مقبوضہ فلسطین (اسرائیل) میں مقیم غاصب یہودیوں نے غرقہ کی کاشت میں بے پناہ اضافہ کر دیا ہے، تاکہ اس موقع پر جب انہیں کوئی بھی شیء پناہ دینے کو تیار نہ ہوگی اس کی کثرت کام آئے۔

پتھر کی نشاندہی کا مطلب

جیسا کہ ابھی گذرا کہ پتھر اپنے پیچھے چھپے ہوئے یہودیوں کی نشاندہی کریں گے اور کہیں گے: ”یا عبد اللہ، هذا يهودي ورائي، فاقتله“۔ تو اس میں دو احتمالات ہیں:

- ۱۔ یہ کلام حقیقت پر محمول ہے اور اس میں کوئی استبعاد نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان میں قوت گویائی و دیعت فرمادیں اور پتھر بولنے لگیں ”وہو علی کل شیء قدیر“۔ (۲)
- ۲۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کلام مجاز پر محمول ہو اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ یہود کی جڑ کاٹ دی جائے گی اور وہ بالکل ختم کر دیئے جائیں گے۔ (۳)
- علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے احتمال کو ترجیح دی ہے کیونکہ یہ تو واضح ہے کہ اللہ جل شانہ کے لئے یہ کوئی مشکل نہیں کہ وہ جمادات کو قوت گویائی عطا فرمادے۔ (۴)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے: ”تقاتلون الیہود“۔ (۵) کہ اس میں مستقبل سے متعلق ایک خبر دی گئی ہے کہ مسلمانو! تم یہود سے جہاد و قتال کرو گے، جس میں آخر کار فتح تمہارا مقدر ٹھہرے گی۔

(۱) غرقہ یہ قسم کا کانٹے دار درخت ہے، علامہ طبری فرماتے ہیں: ”هو ضرب من شجر العضاء وشجر الشوك، والغرقدة واحدة“۔ انظر

الکاشف عن حقائق السنن (ج ۱۰ ص ۷۵)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۹)، وشرح الأبي علی مسلم (ج ۷ ص ۲۵۷)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۹)۔

(۵) حوالہ بالا۔

حدیث باب کی ایک خصوصیت

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث مرویات امام مالک میں سے ہے، لیکن موطا میں نہیں پائی جاتی، چنانچہ یہ ان احادیث میں سے ہے، جن کی تحدیث امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موطا سے باہر کی ہے۔
اور اسحاق بن محمد امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے اس حدیث کی روایت میں متفرد بھی نہیں ہیں، بلکہ ان کی متابعت ابن وہب، معن بن عیسیٰ، سعید بن داود اور ولید بن مسلم نے کی ہے، ان تمام متابعات کی تخریج امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”غرائب مالک“ میں کی ہے، جب کہ اسماعیل نے صرف ابن وہب کے طریق کو ذکر کیا ہے۔ (۱)

۲۷۶۸ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا الْيَهُودَ ، حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ وَرَاءَهُ الْيَهُودِيُّ : يَا مُسْلِمُ ، هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَائِي فَأَقْتُلْهُ) .

تراجم رجال

۱۔ اسحاق بن ابراہیم

یہ اسحاق بن ابراہیم بن محمد بن ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ابن راہویہ سے معروف ہیں، ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب فضل من علم وعلم“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۳)

۲۔ جریر

یہ ابو عبداللہ جریر بن عبد الحمید بن قرط رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب من جعل لأهل العلم أیاماً معلومة“ کے ذیل میں آچکا۔ (۴)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۳)۔

(۲) قولہ: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه مسلم، كتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الميت، من البلاء، رقم (۷۳۳۹)۔

(۳) كشف الباری (ج ۳ ص ۴۲۸)۔

(۴) كشف الباری (ج ۳ ص ۲۶۸)۔

۴۔ عمارۃ بن القعقاع

یہ عمارۃ بن القعقاع بن شمر مہ کوئی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب الجہاد من الایمان“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۵۔ ابو زرعہ

یہ مشہور محدث حضرت ابو زرعہ عمرو بن جریر رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات بھی ”کتاب الایمان“ کے مذکورہ بالا باب کے تحت آچکے۔ (۲)

۶۔ ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب امور الایمان“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۳)

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا تقوم الساعة.....

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا قیامت اس وقت قائم نہ ہوگی جب تک کہ تم یہود سے قتال نہ کرو، یہاں تک کہ وہ پتھر جس کے پیچھے یہودی چھپا ہوا ہوگا کہے گا: اے مسلمان! یہ میرے پیچھے یہودی چھپا بیٹھا ہے، اس کو قتل کر دو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کا مفہوم و مضمون وہی ہے جو گذشتہ حدیث کا تھا۔ البتہ یہاں اس بات کی نشاندہی کی گئی ہے کہ دونوں حدیثوں میں یہود کے ساتھ قتال کا جو ذکر ہے وہ قرب قیامت کے وقت ہوگا اور قیامت کے وقوع کے لئے بطور علامت ہوگا۔

اسلام نزول عیسیٰ علیہ السلام تک باقی رہے گا

احادیث باب میں اس جانب اشارہ ہے کہ دین اسلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول تک باقی رہے گا،

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۰۳)۔

(۲) حوالہ بالا (ص ۳۰۴)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

کیونکہ وہی دجال سے قتال کریں گے اور یہود جو کہ دجال کے متبعین ہوں گے ان کی وہ جڑ کاٹیں گے۔ (۱)
اس سلسلے میں مزید تفصیل انشاء اللہ کتاب المناقب میں ”باب علامة النبوة“ کے تحت آئے گی۔

ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت ظاہر ہے اور وہ حدیث کے اس جملے میں ہے: ”لا تقوم الساعة

حتى تقاتلوا اليهود“۔ (۲)

۹۴ - باب : قِتَالُ التُّرْكِ .

ترجمة الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب سے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روایت کی تضعیف کی طرف اشارہ کیا ہے، جس میں آتا ہے: ”اتركوا الترك ماتركوكم“ یا ”اتركوا الترك ماودعوكم“۔ (۳) یعنی ”جب تک ترک تمہیں چھوڑے رکھیں تم بھی ان سے تعرض نہ کرو۔“

اس روایت سے چونکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ترکوں کے ساتھ قتال نہیں کرنا چاہئے۔ تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں یہ بتا رہے ہیں کہ نہیں! اگر موقع آجائے تو ان کے ساتھ بھی قتال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ

(۱) شرح ابن بطلال (ج ۵ ص ۱۰۷)، وفتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۳)، وعمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۹)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱۴ ص ۱۹۹)۔

(۳) الحدیث أخرجه أبو داود في سننه، أبواب الملاحم، باب في النهي عن تهيج الترك والحبشة، رقم (۴۳۰۲)، والنسائي في الصغرى، أبواب الجهاد، باب غزوة الترك والحبشة، رقم (۳۱۷۸)، والبيهقي في سننه الكبرى (ج ۹ ص ۱۷۶)، كتاب السير، باب ما جاء في النهي عن تهيج الترك والحبشة، والسيوطي في اللآلي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة (ج ۱ ص ۸) بقية المناقب، وقال: ”موضوع“ والكناني في تنزيه الشريعة المرفوعة (ج ۲ ص ۳۲)، باب في مناقب ومثالب متفرقة، و(ج ۲ ص ۲۱۳)، كتاب النكاح، الفصل الثالث، وابن الجوزي في الموضوعات (ج ۲ ص ۲۳۵)، كتاب الجهاد، باب في السبي، والطبراني في الكبير (ج ۱۹ ص ۳۷۵)، رقم (۸۸۲)۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود علامات قیامت میں اس کا ذکر کیا ہے کہ آئندہ زمانے میں قیامت کے قریب ترکوں کے ساتھ بھی جہاد و قتال ہوگا۔

ترکوں کی نسل کے بارے میں تحقیق

ترکوں کے اصل میں اختلاف ہے کہ یہ کس کی نسل سے تعلق رکھتے ہیں۔ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ترک حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ایک باندی ”قنطوراء“ کی نسل سے ہیں، اس باندی کی بہت سی اولاد ہوئی، انہی کے نسل سے ترک بھی ہیں۔ (۱)

اور علامہ کراخ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ترک وہی لوگ ہیں جنہیں ”دیلیم“ کہا جاتا ہے لیکن اس قول پر اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ دیلم ترکوں کی ایک قسم ہے۔ (۲)

علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ترک یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور ان کی بہت سی قسمیں ہیں۔ چنانچہ ان میں شہر والے بھی ہیں اور قلعوں کے رہائشی بھی، پہاڑوں کی چوٹیوں پر سکونت اختیار کرنے والے بھی ہیں اور صحراؤں کے بادیہ نشین بھی۔ (۳)

اور حافظ وہب بن منبہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ ترک یاجوج ماجوج کے چچیرے بھائی ہیں۔ ہوا یوں کہ جب حضرت ذوالقرنین نے سد سکندری بنوائی تو یاجوج ماجوج کے کچھ افراد غائب تھے، چنانچہ وہ باہر ہی چھوڑ دیئے گئے، اسی لئے وہ ترک سے موسوم ہیں۔ (۴)

۲۷۶۹ : حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ قَالَ : سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَغْلِبٍ (۵) قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ تُقَاتِلُوا قَوْمًا يَنْتَعِلُونَ نِعَالَ الشَّعْرِ ، وَإِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ تُقَاتِلُوا قَوْمًا عِرَاضَ الْوُجُوهِ ، كَأَنَّ وُجُوْهُهُمْ الْمَجَانُ الْمُطْرَقَةُ) . [۳۳۹۷]

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۱۹۹)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۴)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۰)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۴)۔

(۵) قوله: ”عن عمرو بن تغلب رضي الله عنه“: الحديث أخرجه البخاري أيضا في المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام،

رقم (۳۵۹۲)، وابن ماجه، أبواب الفتن، باب الترك، رقم (۴۰۹۸)۔

تراجم رجال

۱۔ ابوالنعمان

یہ ابوالنعمان محمد بن الفضل سدوسی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: الدین النصیحة.....“ کے تحت آچکا ہے۔ (۱)

۲۔ جریر بن حازم

یہ ابوالنضر جریر بن حازم بن زید ازدی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۳۔ حسن

یہ مشہور تابعی، حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب ﴿وإن طائفتان من المؤمنین﴾“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۳)

۴۔ عمرو بن تغلب

یہ عمرو بن تغلب عبدی ضمری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

قال: قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: إن من أشراط الساعة أن تقاتلوا قوما ينتعلون

نعال الشعر۔

حضرت عمرو بن تغلب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت یہ بھی ہے کہ تم ایسی قوم کے ساتھ قال کرو جو بال کے جوتے پہنتے ہوں گے۔

بال کے جوتے پہننے کا مطلب

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے جملے ”ينتعلون نعال الشعر“ کے دو مطالب بیان کئے ہیں:

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۷۶۸)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الصلاة، باب الخوخة والمعر في المسجد۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۲۰)۔

(۴) الہم کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الجمعة، باب من قال في الخطبة بعد الثناء: أما بعد۔

۱۔ مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ بالوں سے رسیاں پھران رسیوں سے جوتے بناتے ہوں گے۔

۲۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کے سر کے بال بہت گھنے اور لمبے ہوتے ہیں، چنانچہ جب وہ بالوں کو لٹکا دیتے ہیں تو وہ لباس کی طرح ہوتے ہیں، جوان کے پاؤں تک پہنچتے ہیں جوتوں کی طرح۔ (۱)
بالوں کے یا ایسی کھالیں جن پر بال لگے ہوئے ہوں کہ جوتے وہ اس لئے استعمال کرتے ہوں گے کہ ان کے علاقوں میں ایسی شدید برف باری ہوتی ہے جو دوسرے علاقوں میں نہیں ہوتی، تاکہ پاؤں کو برف باری کی شدت اور نقصان سے بچایا جاسکے۔

وإن من أشرار الساعة أن تقاتلوا قوما عراض الوجوه، كأن وجوههم المجان المطرقة۔

اور بے شک علامات قیامت میں سے (یہ بھی ہے کہ) تم ایک ایسی قوم کے ساتھ قتال کرو گے جن کے چہرے چوڑے ہوں گے، گویا کہ وہ چوڑی ڈھالین ہیں۔

”المجان المطرقة“ کے معنی

المجان جمع مجن کی ہے، معنی اس کے ڈھال کے ہیں۔

اور ”المطرقة“ کی راء میں دو احتمالات ہیں، تخفیف کے ساتھ مطرقة ہے یا تشدید کے ساتھ مطرقة ہے۔ (۲)
اگر تشدید کے ساتھ ہو تو المجان المطرقة کے معنی ہیں وہ ڈھالیں جو ایک دوسرے پر چڑھی ہوئی اور تہہ بہ تہہ ہوں۔ ابن قریول نے اس قول کو بعض لوگوں کی طرف منسوب کیا ہے۔ (۳)

اور اگر مطرقة بدون تشدید ہے تو علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے معنی یہ بیان کئے کہ وہ ڈھال جن پر لوہا چڑھایا گیا ہو۔ (۴) ہوتا یہ ہے کہ لوہے کو چوڑا کر کے اس کو ڈھال وغیرہ پر منڈھ دیتے ہیں۔ تاکہ تیر وغیرہ ان پر اثر نہ کریں۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۰)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۰)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) أعلام الحديث (ج ۲ ص ۴۰۵)، وحوالہ بالا۔

یہی معنی زیادہ واضح ہیں۔ چنانچہ اکثر حضرات شراح نے یہی معنی بیان کئے ہیں۔

تشبیہ کس چیز میں ہے؟

حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک قوم کے چہروں کی چوڑائی کو اس ڈھال سے تشبیہ دی ہے، جس پر لوہا منڈھ دیا گیا ہو۔ تو علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس طرح ڈھال ابھری ہوئی ہوتی ہے، اسی طرح ان کے چہرے چوڑے اور گال ابھرے ہوئے ہوں گے۔ (۱)

اور قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے ان کے چہروں کو ڈھال سے تشبیہ دی ہے جو پھیلی ہوئی اور گول ہوتی ہے اور یہ تشبیہ چہروں کی مضبوطی اور گوشت کی کثرت میں ہے۔ (۲)

ترجمۃ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت معنی حدیث میں ہے، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”عراض الوجوه، كأن وجوههم المجان المطرقة“ ترکوں کی صفت ہے (۳) جیسا کہ باب کی اگلی حدیث میں صراحت کے ساتھ آ رہا ہے۔

۲۷۷۰ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ : حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ صَالِحٍ ، عَنْ الْأَعْرَجِ قَالَ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا التُّرِكَ ، صِغَارَ الْأَعْيُنِ ، حُمْرَ الْوُجُوهِ ، ذُلْفَ الْأَنْوْفِ ، كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ الْمَجَانُ الْمُطْرَقَةُ ، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نِعَالُهُمُ الشَّعْرُ) . [۲۷۷۱ ، ۳۳۹۴-۳۳۹۶]

(۱) حوالہ بالا۔

(۲) عمدة القاري ج ۱۴ ص ۲۰۰، وفتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۴)، وشرح الكرماني (ج ۱۲ ص ۱۸۰)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۰)۔

(۴) قولہ: ”ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ“: الحدیث، أخرجه البخاري أيضا، كتاب الجهاد، باب قتال الذين يتنعلون الشعر، رقم (۲۹۲۹)، وكتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (۳۵۸۷، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱)، ومسلم، كتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر.....، رقم (۷۳۱۰)، وأبو داود، أبواب الملاحم، باب في قتال الترك، رقم (۴۳۰۳)، والترمذي، أبواب الفتن، باب ماجاء في قتال الترك، رقم (۲۲۱۶)، والنسائي، كتاب الجهاد، باب غزوة الترك والحبشة، رقم (۳۱۷۹)، وابن ماجه، أبواب الفتن، باب الترك، رقم (۴۰۹۶، ۴۰۹۷)۔

تراجم رجال

۱۔ سعید بن محمد

یہ امام سعید بن محمد بن سعید جری کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ابو محمد یا ابو عبید اللہ ان کی کنیت ہے۔ (۱)
یہ عبد الرحمن بن عبد الملک بن ابجر، ابو تمیلہ تکبی بن واضح، یعقوب بن ابراہیم بن سعد، ابواسامہ، مطلب بن
زیاد، ابو عبیدہ الحداد، حاتم بن اسماعیل، تکبی بن سعید الاموی اور امام ابو یوسف القاضی رحمۃ اللہ علیہم سے روایت حدیث
کرتے ہیں۔

اور ان سے امام بخاری، امام مسلم، ذہلی، ابوزرعہ، عبد اللہ بن احمد، عبد الاعلیٰ بن واصل، ابن ابی الدنیا، عباس
دوری رحمہم اللہ اور ایک بڑی جماعت روایت کرتی ہیں۔ (۲)

امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے ان سے بواسطہ امام ذہلی روایت لی ہے۔ (۳)

امام تکبی بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”صدوق“۔ (۴)

امام ابوزرعہ دمشقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سألت ابن نمیر وابن أبي شيبة عنه، فأثنيا عليه، وذاكرت
أحمد بن حنبل عنه بأحاديث، فعرفه، وأثنى عليه، وقال: صدوق، كان يطلب معنا الحديث“۔ (۵) یعنی
”ابن نمیر اور ابن ابی شیبہ سے میں نے ان کی بابت پوچھا تو ان دونوں نے سعید بن محمد کی تعریف کی۔ اور ان سے مروی
بعض احادیث کے بارے، میں نے احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ مذاکرہ کیا تو وہ ان کو پہچان گئے، ان کی تعریف
کی اور فرمایا کہ وہ صدوق ہیں، وہ ہمارے ساتھ ساتھ حدیث طلب کیا کرتے تھے“۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ثقة“۔ (۶)

(۱) سیر أعلام النبلاء، (ج ۱ ص ۶۳۷)، وتہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۴۵)، تاریخ بغداد (ج ۹ ص ۸۷)۔

(۲) شیوخ و تلامذہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے، تہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۴۵-۴۶)۔

(۳) تہذیب التہذیب (ج ۴ ص ۷۶)۔

(۴) تاریخ بغداد (ج ۹ ص ۸۸)، وتہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۴۶)۔

(۵) تہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۴۶)، وسیر أعلام النبلاء، (ج ۱۰ ص ۶۳۸)۔

(۶) تاریخ بغداد (ج ۹ ص ۸۸)، وحوالہ بالا۔

علاوہ ازیں ابو حاتم (۱)، علامہ ذہبی (۲) اور ابن حبان رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی ان کی توثیق کی ہے۔ (۳)
لیکن ان پر کچھ کچھ تشیع کا بھی غلبہ تھا (۴)، مگر چونکہ بہت سے ائمہ رجال حدیث نے ان کی توثیق کی ہے، اس لئے یہ چنداں مضرت نہیں۔ (۵)

امام بخاری کے علاوہ امام مسلم، ابو داؤد و ابن ماجہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی ان سے روایات لی ہیں۔ (۶)
۳۳۰ھ کو ان کا انتقال ہوا۔ (۷) رحمہ اللہ تعالیٰ رحمة واسعة

۲۔ یعقوب

یہ ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن سعد بن ابراہیم زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب العلم، باب ما ذکر فی ذہاب موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم.....“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۸)

۳۔ ابي

یہ ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب تفاضل أهل الإیمان.....“ (۹) کے تحت اور مفصل تذکرہ ”کتاب العلم“ کے مذکورہ باب کے تحت آچکا۔ (۱۰)

- (۱) تہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۴۶)، و تہذیب التہذیب (ج ۴ ص ۷۷)۔
- (۲) الکاشف (ج ۱ ص ۴۴۳)، و میزان الاعتدال (ج ۲ ص ۱۵۷)، و سیر أعلام النبلاء (ج ۱۰ ص ۶۳۷)۔
- (۳) تہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۴۶)، و تہذیب التہذیب (ج ۴ ص ۷۷)۔
- (۴) تہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۴۶)، و تہذیب التہذیب (ج ۴ ص ۷۷)، و تعلیقات تہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۴۷)۔
- (۵) قال إبراہیم بن عبد اللہ بن إبراہیم المخزومي: ”كان سعيد الجرمي إذا قدم بغداد نزل على أبي، وكان أبو زرعة الرازي يحيي كل يوم ينتقي عليه ومعه نصف رغيف، وكان إذا حدث فعجا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم سكت، وإذا جاء ذكر علي بن أبي طالب، قال: صلى الله عليه وسلم“۔ انظر تاريخ بغداد (ج ۹ ص ۸۸)، و تہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۴۶)، و کشف الباری، کتاب العلم (ج ۳ ص ۱۳۷)۔

(۶) تہذیب الکمال (ج ۱۱ ص ۴۵)، و الکاشف (ج ۱ ص ۴۴۳)۔

(۷) سیر أعلام النبلاء (ج ۱۰ ص ۶۳۸)۔

(۸) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۳۱)۔

(۹) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۲۰)۔

(۱۰) کشف الباری (ج ۳ ص ۳۳۳)۔

۴۔ صالح

یہ ابو محمد صالح بن کیسان مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب تفاضل أهل الإیمان فی الأعمال“ کے تحت گزر چکے ہیں۔ (۱)

۵۔ الاعرج

یہ ابوداؤد عبد الرحمن بن ہرمز مدنی قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من الإیمان“ میں آچکا ہے۔ (۲)

۶۔ ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب أمور الإیمان“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۳)

قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك صغار الأعين، حمر الوجوه، ذلف الأنوف، كأن وجوههم المجان المطرقة۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی، جب تک کہ تم چھوٹی آنکھوں، سرخ چہروں اور ہموار ناکوں والے ترکوں کے ساتھ قتال نہ کرو، گویا کہ ان کے چہرے چوڑی چوڑی ڈھالیں ہیں۔

یہاں اس حدیث میں اس بات کی تصریح آگئی ہے کہ گذشتہ حدیث میں جو قوماً آیا تھا اس سے مرد ترک ہیں۔ پھر ترکوں کی مزید کچھ صفات کا ذکر ہے کہ وہ چھوٹی آنکھوں والے ہوں گے۔ سرخ چہرے والے ہوں گے اور ان کی ناکیں ہموار ہوں گی۔

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۲۱)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۱)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

ذلف الأنوف کی تحقیق

ذلف ذال معجمہ کے ضمہ کے ساتھ اذلف کی جمع ہے اور الأذلف کے معنی چھوٹی اور ہموار ناک والے کے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں چھٹی ناک والا بھی کہہ سکتے ہیں۔ (۱)

اور أنوف جمع أنف کی ہے، جیسے فلس کی جمع فلوس ہے، اس کے معنی ناک کے ہیں۔ ناک کو انف اس لئے کہتے ہیں کہ چہرے پر سب سے نمایاں اور آگے بڑھی ہوئی چیز ناک ہی ہوتی ہے کیونکہ ہر اول اور آگے کو بڑھی ہوئی چیز انف کہلاتی ہے۔ (۲)

ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً نعالهم الشعر۔

اور قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک کہ تم ایک ایسی قوم کے ساتھ قتال نہ کرو جن کے جوتے بال کے ہوں گے۔

اس جملے کی تشریح ماقبل کی حدیث میں آچکی ہے۔

حدیث میں مذکور صفات کا تعلق کس قوم سے ہے؟

حضرت عمرو بن تغلب اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کی حدیث سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ وہ قوم جن کے چہرے چوڑی ڈھالوں کی طرح ہوں گے اور جس قوم کے جوتے بال کے ہوں گے میں فرق ہے اور دونوں کا مصداق الگ الگ قومیں ہیں کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں قوموں کو الگ الگ مستقلاً ذکر فرمایا ہے، چنانچہ حدیث کے دو جزء ہیں ”إن من أشرف الساعة أن تقاتلوا قوماً ينتعلون نعال الشعر“ اور ”وإن من أشراط الساعة أن تقاتلوا قوماً عراض الوجوه؛ كأن وجوههم المعجان المطرقة“۔ کما فی حدیث عمرو بن تغلب رضی اللہ عنہ۔ چنانچہ حافظ ابن حجر اور بعض دیگر محدثین کی رائے یہ ہے کہ یہ دو مختلف جماعتوں یا قوموں کی طرف اشارہ ہے، حدیث کا پہلا جملہ تو ترکوں سے متعلق ہے، جس کی تصریح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں موجود بھی ہے، جب کہ دوسرے جملے کا تعلق بابک خرمی کے فرقتے سے ہے۔ (۳)

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۱)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۵)، وشرح الأبي والسنوسي على مسلم (ج ۷ ص ۲۵۲)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۱)، قال الخليل: ”أنف اللحية طرفها، وأنف كل شيء أوله، وأنف الجبل أوله وما بدا لك منه“۔

انظر معجم مقاييس اللغة، مادة ”أنف“ (ج ۱ ص ۱۴۷)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۴)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۰)۔

بابک الخرمی اور اس کا فرقہ

خليفة مامون الرشيد کے عہد حکومت میں ایک آدمی گذرا ہے، جس کا نام بابک تھا اور خرمی - بضم أولہ و تشدید ثانیہ - (۱) سے معروف تھا، یہ ایک زندیق قسم کے فرقے کا بانی تھا، جس میں محرمات حلال تھیں، مامون کے دور میں اس فرقے نے خوب غلبہ و قوت حاصل کی اور بہت سے بلاد عجم مثلاً طبرستان اور رری وغیرہ پر قابض ہو گیا، آخر کار ۲۲۲ھ کو خلیفہ معتمد کے زمانے میں یہ جہنم رسید ہوا۔ (۲)

امام اسماعیلی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن عباد کے طریق سے نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ بابک کے ساتھیوں کے جوتے بال کے تھے۔ (۳)

اسماعیلی کے اس طریق سے استدلال کرتے ہوئے حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا قول پیش کیا ہے۔ جب کہ علامہ عینی اور حافظ قسطلانی جہما اللہ کا میلان اس جانب ہے کہ ان دونوں جملوں کا مصداق ایک ہی قوم یعنی ترک ہیں۔ (۴)

مسلم شریف کی بعض روایات سے بھی علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے رائے کی تائید ہوتی ہے، خصوصاً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت جو سہیل عن أبيہ کے طریق سے مروی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں:

”لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون الترك؛ قوما وجوههم كالمجان المطرقة،

يلبسون الشعر، ويمشون في الشعر“۔ (۵)

دیکھئے! اس روایت میں ترکوں کی صفت یہی بیان کی گئی ہے کہ وہ بال پہنتے ہیں اور بالوں میں وہ چلتے ہیں۔ یعنی ان کے جسموں پر بال کے لباس اور پاؤں میں بال کے جوتے ہوں گے۔

البتہ دونوں قسم کی روایات کے درمیان تطبیق یوں دی جاسکتی ہے کہ بالوں کا پہننا ترک اور غیر ترک کے درمیان

(۱) قال الإمام ياقوت الحموي: ”خرم..... وهو رستاق بأردبيل؛ قال نصر: وأطن الخرمية الذين كان منهم بابك الخرمي نسبوا إليه، وقيل: الخرمية فارسي، معناه: الذين يتبعون الشهوات ويستبيحونها۔“ معجم البلدان (ج ۲ ص ۳۶۲)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۴)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۱)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۰)، وإرشاد الساري (ج ۵ ص ۱۰۶)۔

(۵) صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر أخيه..... رقم (۷۳۱۳)۔

مشترکہ چیز ہے، چنانچہ کبھی ترکوں کی علامت کے طور پر ذکر کر دیا گیا اور کبھی دوسرے اقوام کی علامت کے طور پر لبس شعر کو ذکر کر دیا گیا۔ (۱)

اس لئے روایات کے درمیان کوئی منافات نہیں اور نہ ہی کسی کو رائج، دوسرے کو مرجوح قرار دینے کی ضرورت ہے۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت باب کی حدیث سابق کے مقابلے میں زیادہ ظاہر ہے، کیونکہ وہاں ”ترک“ کی تصریح نہیں تھی، جب کہ یہاں ”ترک“ کی تصریح بھی موجود ہے۔ (۲)

باب کی دونوں روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترکوں کے ساتھ قتال کرنے کا ذکر فرمایا ہے، لہذا اگر موقع آجائے تو ان کے ساتھ قتال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

ترکوں سے متعلق

احادیث کے بارے میں ایک وضاحت

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف احادیث میں ترکوں کی واضح الفاظ میں مذمت فرمائی اور ان کے ساتھ قتال کی فضیلت بتلائی ہے، اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ اس وقت کفر و شرک کی تاریکیوں میں ڈوبے ہوئے تھے، لیکن آج معاملہ اور کچھ ہے کہ وہ سب کے سب مسلمان ہو چکے ہیں، اس لئے مناسب یہ ہے کہ ان سے اس بدنامی کی علامت کو دور کیا جائے۔

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے کسی قوم کے متعلق یہ علم نہیں کہ وہ پوری کی پوری مسلمان ہو گئی ہو، سوائے عربوں، ترکوں اور افغانیوں کے، چنانچہ ان میں سے جس نے بھی کفر اختیار کیا اسلام قبول کرنے کے بعد ہی کیا، یعنی ابتداءً وہ مسلمان ہی تھا۔ فیض الباری میں ہے:

”وإنما وردت الأحادیث في ذمهم لكونهم كفاراً إذ ذاك، أما اليوم فإنهم أسلموا

جميعاً، فينبغي أن يرتفع عنهم ميسم السوء، ولا أعرف قوماً أسلموا كلهم إلا العرب

والترك والأفغان، فإنه لم يكفر من كفر منهم إلا بعد إسلامه“۔ (۳)

(۱) تکملة فتح الملهم (ج ۶ ص ۲۲۷)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۱)۔

(۳) فیض الباری (ج ۳ ص ۴۳۸)۔

۹۵ - باب : قِتَالِ الَّذِينَ يَتَّعِلُونَ الشَّعَرَ .

ترجمہ الباب کا مقصد

ابھی گذشتہ باب میں یہ بات آچکی ہے کہ حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس امر کے قائل ہیں کہ وہ لوگ جو بالوں کے جوتے پہنتے ہیں علاوہ ترک کے اور کوئی قوم ہے۔

اس صورت میں ترجمہ الباب کا مقصد یہ ہوگا کہ گذشتہ باب تو ترکوں کے ساتھ قتال کے بارے میں تھا کہ ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ تم ترکوں کے ساتھ قتال کرو گے اور یہ اشرار الساعۃ (علامات قیامت) میں سے ہوگا۔

اب یہاں یہ ترجمہ قائم کر کے اس بات کو ذکر فرمایا ہے کہ علامات قیامت میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مسلمان بالوں کے جوتے پہننے والوں کے ساتھ قتال کریں گے۔

علامہ عینی اور حافظ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہما کی رائے چونکہ یہ تھی کہ گذشتہ باب میں ذکر کی گئیں صفات ایک ہی قوم یعنی ترکوں کی ہیں تو موجودہ باب اشکال سے خالی نہیں، کیونکہ اس طرح ترجمہ مکرر ہو جائے گا۔ ظاہری بات ہے جب ترک اور بال کے جوتے پہننے والے ایک ہی قوم کے لوگ ہیں تو نئے سرے سے ترجمہ قائم کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے؟ (۱)

اس اشکال (تکرار ترجمہ) کو ختم کرنے کی کوشش تو علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے بہت کی ہے لیکن فائدہ اس کا کچھ بھی نہیں، مثلاً فرماتے ہیں:

”أي هذا باب في بيان قتال القوم الذين يتعلون الشعر، وهم أيضا من الترك كما ذكرناه، ولكن لما روى الحديث المذكور في الباب السابق عن أبي هريرة رضي الله عنه من وجه آخر عقد له هذه الترجمة؛ لأن لفظ أبي هريرة في الحديث الماضي ”لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً نعالهم الشعر“ وقع في آخر الحديث، وهو في هذا الحديث وقع في صدره“ - (۲)

(۱) الأيواف والتراجم (ج ۱ ص ۱۹۹)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۲)۔

یعنی ”یہ باب ان لوگوں کے ساتھ قتال کرنے بارے میں ہے جو بال کے جوتے پہنتے ہوں گے اور وہ بھی ترکوں میں سے ہیں، جیسے ہم نے ذکر کیا ہے، لیکن جب امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی باب سابق میں ذکر کردہ حدیث کو یہاں ذکر فرمایا ہے تو اس کے لئے الگ سے یہ ترجمہ قائم فرمایا، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے یہ الفاظ ”لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرَ“ گذشتہ باب کی حدیث کے آخر میں آئے تھے اور یہی الفاظ حدیث باب کی ابتدا میں آئے ہیں۔“

دیکھئے! اس بات کا کوئی فائدہ بظاہر تو نظر نہیں آتا کہ کسی حدیث کے ایک طریق میں کوئی جملہ ابتدائے حدیث میں ہو اور وہی جملہ دوسرے طریق میں آخر میں آیا ہو تو اس کے لئے الگ سے باب قائم کرنے کی ضرورت پڑے، اسی لئے حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وہذا کما تری لا یجدي شیئا“۔ (۱)

حضرت کاندھلوی صاحب مزید فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک زیادہ بہتر یہی ہے کہ یہ کہا جائے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ مستقل ترجمہ اس بات کی طرف اشارہ کے لئے قائم فرمایا ہے کہ بال کے جوتے پہننے والوں کے مصداق میں اختلاف ہے۔ جیسے گذشتہ باب میں اس کی تھوڑی بہت تفصیل آچکی ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ خوارج سے تعلق رکھنے والی ایک قوم ہے۔ (۲)

یہ بات بھی کہی جاسکتی ہے کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں جو ترجمہ قائم کیا ہے، یہ ترک کے ترجمے سے عام ہے، یعنی ایک تو ترک بھی اس طرح کے جوتے پہنتے ہیں جن کے اوپر بال ہوتے ہیں اور دوسرے لوگ بھی اگر ایسے ہوں تو ان کے ساتھ بھی قتال کیا جائے گا۔

۲۷۷۱ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : قَالَ الزُّهْرِيُّ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا نَعَالُهُمُ الشَّعْرُ ، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلُوا قَوْمًا كَانَ وُجُوهُهُمْ الْمَجَانُ الْمُطْرَقَةُ) .

(۱) الأبواب والتراجم (ج ۱ ص ۱۹۹)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) قوله: ”عن أبي هريرة رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجہ آنفا فی الباب السابق۔

تراجم رجال

۱۔ علی بن عبد اللہ

یہ امام علی بن عبد اللہ ابن المدینی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب العلم، باب الفہم فی العلم“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ سفیان

یہ امام سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کے حالات ”بدء الوحي“ میں پہلی حدیث کے ضمن میں مختصراً (۲) اور ”کتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا.....“ کے ذیل میں تفصیلاً آچکے ہیں۔ (۳)

۳۔ زہری

یہ مشہور امام حدیث، ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”بدء الوحي“ کی تیسری حدیث کے ذیل میں اجمالاً آچکا ہے۔ (۴)

۴۔ سعید بن المسیب

یہ امام التابعین حضرت سعید بن المسیب قرشی مخزومی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب من قال: إن الإیمان هو العمل“ کے تحت گذر چکا ہے۔ (۵)

۵۔ ابی ہریرۃ

سابقہ سند دیکھئے۔ (۶)

حدیث کی مکمل تشریح ابھی گذشتہ باب میں بیان کی جا چکی ہے۔

(۱) کشف الباری (ج ۳ ص ۲۹۷)۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۳۸)۔

(۳) کشف الباری (ج ۳ ص ۱۰۲)۔

(۴) کشف الباری (ج ۱ ص ۳۲۶)۔

(۵) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۵۹)۔

(۶) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث کی ترجمے کے ساتھ مطابقت واضح ہے جو اس جملے میں ہے ”لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما

نعالهم الشعر“۔

قَالَ سُفْيَانُ : وَزَادَ فِيهِ أَبُو الزِّنَادِ . عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَايَةً : (صِغَارُ الْأَعْيُنِ ، ذُلْفَ الْأَنْوَفِ ، كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَجَانُ الْمُطْرَقَةُ) . [ر : ۲۷۷۰]

مذکورہ عبارت کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس عبارت سے یہ ہے کہ سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو دو طرق سے نقل کیا ہے۔ ایک طریق تو وہ ہے جو باب کے شروع میں گذرا اور دوسرا طریق ابو الزناد عن الاعرج کا ہے اور اس دوسرے طریق میں ابو الزناد سے یہ اضافہ بھی مروی ہے ”صغار الأعین، ذلف الأنوف؛ كأن وجوههم المجان المطرقة“ کہ ”ان کی آنکھیں چھوٹی اور ناک چھٹی ہوگی، گویا کہ ان کے چہرے چوڑی چوڑی ڈھالیں ہیں“۔

پھر دوسری بات یہ ہے کہ یہ تعلق نہیں ہے جیسا کہ صاحب التلویح علامہ علاء الدین مغلطائی رحمۃ اللہ علیہ کو یہ مغالطہ لگا ہے، بلکہ سند سابق کے ساتھ موصول ہے۔ (۱)

روایۃ کا مطلب

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت امام سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ”روایۃ“ ”عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ کے عوض میں ہے، چنانچہ اسماعیلی نے اس روایت کو ”محمد بن عبادۃ عن سفیان“ کے طریق سے بایں الفاظ نقل کیا ہے: ”عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ اسی طرح گذشتہ باب کی دوسری حدیث جو کہ الاعرج سے مروی ہے، اس میں بھی ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں۔ (۲)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۵)، وتعلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۴۷)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۵) نیز دیکھئے فتح المغیث بشرح ألفیۃ المحدث (ج ۱ ص ۱۴۴)، النوع الرابع من الفروع السبعة۔

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اس ارشاد کا خلاصہ یہ ہوا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جو ان الفاظ ”صغار الأعین، ذلف الأنوف، کأن وجوہہم المجان المطرقة“ کا اضافہ فرمایا ہے، یہ اضافہ اپنی طرف سے نہیں فرمایا اور یہ ان کا اپنا قول نہیں ہے، بلکہ یہ الفاظ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں اور آپ سے مرفوعاً نقل کر رہے ہیں، حاصل یہ ہے کہ ”روایت“ کا لفظ حدیث کے مرفوع ہونے کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔

اور علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس لفظ کی تشریح دوسرے انداز میں ارشاد فرمائی ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

”قوله: ”رواية“ بالنصب، أي زاد على سبيل الرواية، لا على طريق المذاكرة، أي

قاله عند النقل والتحمل، لا عند القول والقيـل“۔ (۱)

”یعنی ”روایت“ کا لفظ منصوب ہے اور مطلب یہ ہے کہ انہوں نے یہ زیادتی باقاعدہ روایت کرتے ہوئے نقل کی ہے، صرف مذاکرہ حدیث کے طور پر نہیں، یعنی انہوں نے یہ اضافہ نقل واداء حدیث کے وقت ارشاد فرمایا۔“

البتہ گذشتہ باب کی اور ہمارے پیش نظر باب کی روایت میں فرق یہ ہے کہ اس میں ”حمر الوجوه“ کی زیادتی مروی ہے، جب کہ ”صغار الأعین“ کے الفاظ اس میں نہیں ہیں، جس کا اضافہ ہمارے پیش نظر باب میں موجود ہے۔ (۲)

۹۶ - باب : مَنْ صَفَّ أَصْحَابَهُ عِنْدَ الْهَزِيمَةِ ، وَنَزَلَ عَنْ دَابَّتِهِ وَأَسْتَنْصَرَ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس باب کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بتلایا ہے کہ اگر آدمی ہزیمت و شکست کے وقت اپنے ان

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۲)، وشرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۷۹)۔

(۲) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۵)۔

اصحاب کی جو پسپائی ہوئی، نئی سرے سے صف بندی کرے، سواری سے اتر آئے اور اللہ تبارک و تعالیٰ سے دشمن کے مقابلے میں مدد مانگے تو اس کی اصل سنت میں موجود ہے۔ اور باب کے تحت مصنف علیہ الرحمۃ نے غزوہ حنین کا مشہور واقعہ بیان کیا ہے۔ (۱)

لیکن امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جو صورت یہاں بیان کی ہے، یہ کوئی قانون نہیں ہے کہ بہر حال ایسا ہی کیا جائے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین میں کیا تھا۔ بلکہ مصنف علیہ الرحمۃ کا مقصد یہ ہے کہ اگر اس طرح ہزیمت کے بعد اگر دوبارہ حملہ کرنے کا اہتمام ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس کی اصل سنت میں چونکہ موجود ہے، اس لئے اس کی بھی گنجائش ہے۔

۲۷۷۲ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ : حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ : حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ قَالَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ ،
وَسَأَلَهُ رَجُلٌ : أَكُنْتُمْ فَرَزْتُمْ يَا أَبَا عُمَارَةَ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ قَالَ : لَا وَاللَّهِ ، مَا وَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ،
وَلَكِنَّهُ خَرَجَ شُبَّانُ أَصْحَابِهِ وَأَخِفَّاؤُهُمْ حُسْرًا لَيْسَ بِسِلَاحٍ ، فَأَتَوْا قَوْمًا رُمَاءً ، جَمَعَ هَوَازِنَ
وَبَنِي نَضِرٍ ، مَا يَكَادُ يَسْقُطُ لَهُمْ سَهْمٌ ، فَرَشَقُوهُمْ رَشَقًا مَا يَكَادُونَ يُحْطِثُونَ ، فَأَقْبَلُوا هُنَالِكَ
إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ عَلَى بَعْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ ، وَأَبْنُ عَمِّهِ أَبُو سُفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَقُودُ
بِهِ ، فَنَزَلَ وَاسْتَنْصَرَ ، ثُمَّ قَالَ : (أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبٌ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ) . ثُمَّ صَفَّ أَصْحَابَهُ .
[ر : ۲۷۰۹]

تراجم رجال

حدیث باب کی یہ سند بعینہ ان افراد پر مشتمل ”کتاب الایمان، باب الصلاة من الایمان“ میں بھی گزر

چکی ہے، وہیں تمام رجال سند کے حالات بھی آچکے ہیں۔ (۳)

(۱) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۵)، وعمدة القاری (ج ۱ ص ۲۰۲)۔

(۲) قوله: ”البراء رضي الله عنه“: الحديث، مر تخریجه فی کتاب الجہاد، باب من قاد دابة غیره فی الحرب۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۲۶-۳۷۶)۔

تنبیہ

حدیث باب میں ذکر کردہ واقعے کی تفصیل کتاب المغازی میں ”غزوہ حنین“ (۱) کے تحت آچکی ہے، اسی طرح حدیث کے بعض جمل اور اجزاء کی تشریحات پیچھے کتاب الجہاد ہی میں ”باب من قاد دابة غيره في الحرب“ کے تحت ذکر کی جا چکی ہیں، البتہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب کے تحت جو حدیث ذکر کی ہے، اس میں کچھ اور جملوں کا بھی اضافہ ہے، جن کی تشریح ہم ذیل میں بیان کئے دیتے ہیں۔

قال: لا، واللہ، ما ولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ولكنه خرج شبان أصحابه وخفافهم حسرا، ليس بسلاح۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نہیں، بخدا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیٹھ نہیں پھیری، لیکن آپ کے نو عمر اصحاب جن کے پاس ہتھیار نہیں تھے وہ ساتھ چلے آئے تھے۔ وہ چلے گئے۔

”خفافهم“ کی تحقیق

ہمارے ہندی نسخوں میں ”ولكنه خرج شبان أصحابه“ کے بعد ”وأخفافهم“ کا لفظ وارد ہوا ہے اور اخفاف جمع ہے ”خفيف“ کی۔ (۲)

پھر جو دیگر نسخے ہیں ان میں دو لفظ وارد ہوئے ہیں اخفاء اور خفاف چنانچہ اکثر نسخوں میں تو اخفاء ہے، جو جمع ہے ”خِفْتُ“ کی اور یہ خفيف کے معنی میں ہے اور اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو خالی ہاتھ تھے اور ان کے پاس کوئی ہتھیار نہیں تھا، یعنی ”حسرا ليس معهم سلاح“۔ (۳)

جب کہ ابوذر، مستملی اور حموی کے نسخوں میں خفاف وارد ہوا ہے۔ (۴) اور جو خفيف کی جمع ہے اور مراد وہی ہے جو ابھی اوپر ذکر ہوا کہ وہ لوگ جن کے پاس اسلحہ نہیں تھا۔

خلاصہ یہ ہوا کہ تین طرح کے نسخوں میں تین قسم کے الفاظ وارد ہوئے ہیں، جن میں سے ایک ”أخفافهم“ ہے۔

(۱) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۵۳۳-۵۳۵)۔

(۲) دیکھئے صحیح بخاری (ج ۱ ص ۴۱۰) طبع قدیمی کتب خانہ کراچی۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱ ص ۲۰۳)، وشرح القسطلانی (ج ۵ ص ۱۰۶)۔

(۴) حوالہ بالا، أعلام الحديث (ج ۲ ص ۱۴۰۷)، النہایۃ فی غریب الحديث (ج ۲ ص ۵۴) و تاج العروس (ج ۶ ص ۹۲، ۹۳)۔

كما في النسخ الهندية - جب کہ اکثر نسخوں میں دو الفاظ یعنی "أخفاؤهم" ہے اور بعض میں اور "خفافهم" آیا ہے۔

حسرا کی تحقیق

"حسّر" جمع "حاسر" کی ہے اور "حاسر" مشتق "حسّر" سے ہے، جس کے معنی کھلنے اور کھولنے کے ہیں (۱)، لیکن مراد یہاں پر "حسّر" سے خالی ہونا ہے، یعنی ان کے پاس اسلحہ وغیرہ نہیں تھا۔ (۲)
نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ حاسر کے معنی یہ ہیں کہ وہ شخص جس کے پاس زرہ اور خود نہ ہو۔ (۳)
اور یہ لفظ حالت کی بناء پر منصوب ہے اور اس کا ذوالحال "شبان أصحابہ" ہے۔ (۴)

لیس بسلام جملے کی نحوی تحقیق

حدیث کے جملے "لیس بسلام" میں دو روایتیں ہیں اور دونوں روایتوں کے اعتبار سے ترکیب نحوی بھی مختلف ہو جاتی ہے:-

- ۱۔ اکثر نسخوں اور روایات میں "لیس بسلام" باء کے ساتھ ہے، تو اس صورت میں لیس کا اسم محذوف ہے اور تقدیر عبارت یوں ہے: "لیس أحدہم متلبسا بسلام"۔ (۵)
- ۲۔ بعض روایات میں "لیس سلاح" مروی ہے یعنی بغیر باء کے اور سلاح کے رفع کے ساتھ، تو یہ لیس کا اسم ہے اور اس کی خبر محذوف ہے یعنی "لیس سلاح لہم"۔ (۶)

فأتوا قوما رماة جمع هوازن وبني نصر مايكاد يسقط لہم سہم۔

چنانچہ وہ قبیلہ ہوازن اور بنو نصر کے سامنے آ گئے (وہ ایسے مشاق تیر انداز تھے کہ) ان کا کوئی تیر خالی نہ جاتا تھا۔

(۱) مصباح اللغات مادة "حسّر"

(۲) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۳)، وشرح الكرماني (ج ۱۲ ص ۱۸۰)، وأعلام الحديث للخطابي (ج ۲ ص ۱۴۰۷)۔

(۳) حوالہ بالا۔

(۴) حوالہ بالا، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۶)۔

(۵) حوالہ بالا، وشرح الكرماني (ج ۲ ص ۱۸۰)۔

(۶) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۳)، وشرح الكرماني (ج ۱۲ ص ۱۸۰)۔

مذکورہ بالا عبارت میں ”رماة“ کا جو لفظ وارد ہوا ہے وہ ”رام“ کی جمع ہے، جس کے معنی پھینکنے والے کے ہیں اور یہ لفظ چونکہ ”قوما“ کی صفت واقع ہو رہی ہے، اس لیے منصوب ہے اور قوما کے نصب کی وجہ مفعولیت ہے۔ (۱)
اور جمع ہوازن و بنی نصر میں دو احتمال ہیں:-

- ۱۔ یہ دونوں علی سبیل البدلیۃ منصوب ہوں اور قوما مبدل منہ ہو۔
- ۲۔ یہ دونوں لفظ مرفوع ہوں اور مبتدائے محذوف کی خبر واقع ہوں یعنی ”ہم جمع ہوازن و جمع بنی نصر“ بہر حال دونوں صورتیں جائز ہیں۔ (۲)
فرشقوہم رشحاً ما یکادون یخطئون۔

رشق باب نصر سے ہے، اس کے معنی تیر مارنے اور پھینکنے کے ہیں اور علامہ داودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مطلب حدیث کے اس جملے کا یہ ہے کہ وہ سب یکبارگی مسلمانوں پر تیر پھینکنے لگے اور تیروں کا مینہ برسانے لگے۔ (۳)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے فنزل واستنصر (۴) کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری (سفید خچری) سے اترے اور اللہ تعالیٰ سے فتح و نصرت طلب فرمائی۔ جب کہ ابتدائے حرب میں ان کو شکست کا سامنا کرنا پڑا تھا۔ یہی امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بھی مقصود تھا۔

۹۷ - باب : اَلدُّعَاءُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ بِالْهَزِيمَةِ وَالزَّلْزَلَةِ .

ترجمۃ الباب کا مقصد

یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ فرمایا ہے کہ امام وقت اگر جنگ کے موقع پر مشرکین کی ہزیمت اور

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۳)، وإرشاد الساري (ج ۵ ص ۱۰۶)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۳)، وأعلام الحديث للخطابي (ج ۲ ص ۱۴۰۷)۔

(۴) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۳)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۵)۔

ان کے متزلزل ہو جانے کی دعا کرے اور ان کے خلاف بددعا کرے تو یہ فعل جائز ہے۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ (۱)

اور اس باب کے تحت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے پانچ حدیثیں ذکر فرمائی ہیں، جیسا کہ ابھی آپ کے سامنے آئیں گی۔

۲۷۷۳ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا عِيسَى : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَبِيدَةَ ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْأَحْزَابِ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَلَأَ اللَّهُ بَيْتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا ، شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ) .
[۳۸۸۵ ، ۴۲۵۹ ، ۶۰۳۳]

تراجم رجال

۱۔ ابراہیم بن موسیٰ

یہ ابوالحاق القراء ابراہیم بن موسیٰ بن یزید التمیمی الرازی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۲۔ عیسیٰ

یہ ابو عمرو عیسیٰ بن یونس بن ابی اسحاق السبعی کوفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۴)

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۳)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۷)۔

(۲) قوله: "عن علي رضي الله عنه": الحديث، أخرجه البخاري أيضاً في كتاب المغازي، باب غزوة الخندق، رقم (۴۱۱۱)، وكتاب التفسير، سورة البقرة، باب حافظوا على الصلوات، رقم (۴۵۳۳)، وكتاب الدعوات، باب الدعاء على المشركين، رقم (۶۳۹۶)، ومسلم، كتاب الصلاة، باب الدليل لمن قال: الصلاة الوسطى هي صلاة العصر، رقم (۱۴۲۰)، والترمذي، أبواب التفسير، باب ومن سورة البقرة، رقم (۲۹۸۷)، وأبو داود، أبواب الصلاة، باب وقت صلاة العصر، رقم (۴۰۹)، والنسائي، كتاب الصلاة، باب المحافظة على صلاة العصر، رقم (۴۷۴)، وابن ماجه، أبواب الصلاة، باب المحافظة على صلاة العصر، رقم (۶۸۴)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الحيض، باب غسل الحائض رأس زوجها وترجيله۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الأذان، باب من صلى بالناس فذكر حاجة فخطأهم۔

۳۔ ہشام

یہاں ہشام سے کون مراد ہیں؟

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کو یہاں یہ وہم ہوا کہ انہوں نے یہ فرما دیا کہ ہشام سے دستوائی مراد ہیں اور پھر امام اصیلی رحمۃ اللہ علیہ پر رد کیا ہے، جو اس بات کے قائل ہیں کہ ہشام سے ابن حسان مراد ہیں چنانچہ فرماتے ہیں:

”وزعم الأصيلي أنه ابن حسان، ورام بذلك تضعيف الحديث فأخطأ من وجهين“ (۱)

یعنی ”اصیلی کا گمان یہ ہے کہ وہ ابن حسان ہیں اور اصیلی کا مقصود اس سے حدیث کو ضعیف ثابت کرنا ہے تو انہوں نے دو طرح سے غلطی کی“۔

مطلب یہ ہوا بقول حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہ ایک غلطی تو اصیلی سے یہ ہوئی کہ انہوں نے یہ کہہ دیا کہ ہشام سے ابن حسان مراد ہیں، دوسری غلطی یہ ہوئی کہ انہوں نے اس طرح حدیث کو ضعیف ثابت کرنے کی کوشش کی۔

اسی طرح حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کرمانی نے یہ جسارت کی کہ یہ کہہ دیا کہ ہشام سے ابن عروہ مراد ہیں۔ (۲)

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ بالا تنقید دونوں حضرات محدثین (یعنی اصیلی اور کرمانی) کے بارے میں درست نہیں، یہاں وہم اور مغالطہ خود انہیں کو ہوا ہے۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ صاحب کو یہاں آڑے ہاتھوں لیا ہے اور فرمایا ہے کہ جسارت تو خود حافظ نے کی ہے کہ ہشام کو یہاں دستوائی قرار دے دیا ہے، جب کہ وہ دستوائی نہیں، بلکہ ابن حسان ہیں جیسا کہ اصیلی نے کہا تھا، چنانچہ حافظ جمال الدین مزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تحفة الأشراف“ (۳) میں دو مرتبہ (۴) اس بات کی تصریح کی ہے کہ ہشام سے مراد ابن حسان ہیں۔ (۵)

(۱) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۶)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) انظر تحفة الأشراف (ج ۷ ص ۴۲۹)۔

(۴) قال العيني رحمه الله في العمدة (ج ۱ ص ۲۰۳): ”وكذا نص عليه الحافظ المزي في الأطراف في موضعين كما نذكره عن قريب“۔ إلا أن المزي رحمه الله صرح بـ ”ابن حسان“ في ثلاثة مواضع۔ انظر تحفة الأشراف (ج ۷ ص ۴۲۹ و ۴۳۰)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۳)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۷)۔

نیز علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی جزم کے ساتھ یہ نہیں فرمایا ہے کہ ہشام سے ابن عروہ ہی مراد ہیں، بلکہ وہ تو یہ کہتے ہیں:

”الظاهر أنه ابن حسان، لكن المناسب لما مر في باب شهادة الأعمى هشام بن عروة“۔ (۱)
 بقول علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ در اصل علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ کو یہ مغالطہ اور دھوکا اس لئے ہوا کہ کتاب الشہادات میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روایت ”عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عروة“ (۲) کے طریق سے نقل کی ہے، چنانچہ علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ یہی سمجھے کہ یہاں بھی ہشام سے ابن عروہ ہی مراد ہیں، حالانکہ حقیقت اس کے برعکس ہے اور اس سے بقول علامہ عینی علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ کی جسارت ظاہر نہیں ہوتی، چنانچہ فرماتے ہیں:

”ولم يظهر منه تجاسر؛ لأنه لم يجزم أنه هشام بن عروة؛ وإنما غرّته رواية عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عروة في الباب المذكور، فظن أنه ههنا أيضا كذلك“۔ (۳)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا تنبیہ

ہم نے اوپر حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق یہ کہا ہے کہ ان کو ہشام بن حسان کے متعلق وہم پیش آیا ہے کہ انہوں نے ہشام کو دستواری قرار دے دیا، یہ معاملہ تو کتاب الجہاد سے متعلق ہے، لیکن جب وہ کتاب المغازی میں پہنچے تب ان کو تنبیہ ہوا، یہ تسلیم کیا اور اس بات کی تصریح کی کہ یہ ہشام بن حسان ہی ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں:

”هشام: كنت ذكرت في الجهاد أنه الدستوائي، لكن جزم المزي في الأطراف بأنه

ابن حسان، ثم وجدته مصرحاً به في عدة طرق، فهذا المعتمد“۔ (۴)

اسی طرح کتاب الدعوات میں بھی انہوں نے یہاں ذکر کردہ موقف سے اپنا رجوع بیان کیا ہے۔ (۵)

(۱) شرح الکرمانی (ج ۱۲ ص ۱۸۱)۔

(۲) صحيح البخاري، كتاب الشهادات، باب شهادة الأعمى، رقم (۲۶۵۵)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۳)۔

(۴) فتح الباري (ج ۷ ص ۴۰۵)۔

(۵) فتح الباري (ج ۱۱ ص ۱۹۵)۔

کیا ہشام بن حسان ضعیف راوی ہیں؟

اوپر ہم نے حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے امام اصیلی رحمۃ اللہ علیہ کا جو موقف نقل کیا تھا کہ انہوں نے حدیث باب کو ہشام بن حسان کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے تو امام اصیلی رحمۃ اللہ علیہ کے اس موقف کا جواب حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے خود دیا ہے۔

چنانچہ فرماتے ہیں کہ ہشام بن حسان کے حفظ کے بارے اگرچہ بعض حضرات نے کلام فرمایا ہے، لیکن کسی نے بھی صرف حفظ کی وجہ سے ان کو مطلقاً ضعیف قرار نہیں دیا، بلکہ ان کے بعض شیوخ میں ان کو ضعیف کہا ہے، پھر ان سب ائمہ رجال و محدثین کا اس بات میں اتفاق ہے کہ حدیث باب میں ان کے جو شیخ ہیں یعنی محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ ان کے بارے یہ ثبت ہیں، چنانچہ سعید بن ابی عروبہ (۱) فرماتے ہیں کہ ابن سیرین سے روایت میں ان کے تلامذہ میں ہشام سے زیادہ کوئی احفظ نہیں تھے۔ اور یحیی القطان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہشام بن حسان محمد بن سیرین کے بارے ثقہ تھے۔ نیز انہوں نے فرمایا کہ وہ ابن سیرین کے بارے میرے نزدیک عاصم الاحول اور خالد الخذاء سے بہتر و پسندیدہ ہیں۔ (۲) اور امام علی ابن المدینی (۳) رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام یحیی القطان ہشام بن حسان کی امام عطاء سے روایت کردہ احادیث کو ضعیف قرار دیتے تھے، لیکن ہمارے اصحاب ان کو ثبت کہتے تھے۔ مزید فرماتے ہیں کہ رہی وہ احادیث جو وہ محمد بن سیرین سے روایت کرتے ہیں تو وہ صحیح ہیں اور یحیی بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہشام بن حسان کی ان احادیث کا انکار کیا جاتا تھا جو وہ عطاء، عکرمہ اور حسن بصری سے روایت کرتے ہیں۔ (۴)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ امام یحیی بن معین رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ بالا قول کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ امام احمد تو یہ فرماتے ہیں کہ آپ ان کی کسی بھی چیز (روایت) کا انکار کریں تو یہ پائیں گے کہ یا تو ایوب نے اسے روایت کیا ہو گا یا عوف نے (۵)، یعنی ان کی متابعت کسی نہ کسی نے ضرور کی ہوگی۔ اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان کی احادیث مستقیم ہیں، میں نے ان میں کوئی منکرشی نہیں دیکھی۔ (۶)

(۱) تہذیب الکمال (ج ۳۰ ص ۱۸۴)۔

(۲) تہذیب الکمال (ج ۳۰ ص ۱۸۶)، وفتح الباری (ج ۱۱ ص ۱۹۵)۔

(۳) تہذیب الکمال (ج ۳۰ ص ۱۸۷)، والضعفاء الکبیر للعلیقلی (ج ۴ ص ۳۳۵)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۳۰ ص ۱۸۹)۔

(۵) فتح الباری (ج ۱۱ ص ۱۹۵)۔

(۶) الکامل لابن عدی (ج ۷ ص ۱۱۴)۔

اور رہے حضرت عطاء تو صحیحین میں عطاء سے ان کی کوئی روایت نہیں ہے، البتہ عکرمہ سے صحیح بخاری میں ان کی روایات ہیں، لیکن وہ بہت کم ہیں اور ان پر متابعت بھی کی گئی ہے۔ واللہ اعلم۔ (۱)

حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اس طویل جواب کا خلاصہ یہ ہوا کہ اولاً تو ہشام بن حسان مطلقاً ہی الحفظ اور ضعیف راوی نہیں اور ثانیاً صرف اس بنیاد پر ان کی روایات کو رد نہیں کیا جاسکتا۔ خصوصاً جب کہ وہ محمد بن سیرین سے روایت میں ثقہ اور ثبت ہوں۔ کما صرح بہ ائمۃ الرجال وحفاظ الحدیث۔

۴۔ محمد

یہ امام، شیخ الاسلام، ابوبکر محمد بن سیرین انصاری بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب اتباع الجنائز من الإیمان“ کے تحت گذر چکا ہے۔ (۲)

۴۔ عبیدہ

یہ ابومسلم عبیدہ - بفتح العين المهملة وکسر الباء الموحدة - بن عمرو کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۳)

۶۔ علی

یہ مشہور صحابی، داماد رسول، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ہیں۔ (۴)

قال: لما كان يوم الأحزاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ملأ الله بيوتهم.....
حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ احزاب کے دن فرمایا: اللہ تعالیٰ ان مشرکین کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے کہ انہوں نے ہمیں صلاۃ الوسطی سے مشغول اور محروم کر دیا ہے۔ جب کہ سورج غروب ہو گیا۔

(۱) فتح الباری (ج ۱ ص ۱۹۵)، حافظ علیہ الرحمۃ نے فتح الباری (ج ۷ ص ۴۰۵)، کتاب المغازی میں تو یہ فرمایا تھا کہ اصلی کا حدیث باب کے متعلق جو خیال ہے، اس کے بارے میں، میں کتاب التفسیر میں کلام کروں گا، لیکن معلوم نہیں ان سے کیسے ذہول ہو گیا کہ فتح الباری کی کتاب التفسیر میں اس بابت انہوں نے کوئی بحث نہیں چھیڑی، بلکہ ہمیں تو یہ بحث بہت تلاش کے بعد کتاب الدعوات میں ملی۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۵۲۴)۔

(۳) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب البوضوء، باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم۔

تنبیہ

حدیث باب میں ذکر کردہ واقعے کی تفصیل کتاب المغازی (۱) میں اور صلاة الوسطی سے متعلق مکمل بحث کتاب التفسیر (۲) میں آچکی ہے۔

ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت حدیث

حدیث میں اس بات کی بددعاء تو بہر حال ہے کہ اللہ تعالیٰ ان مشرکین کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے، لیکن شکست کی بددعاء نہیں ہے، جب کہ ترجمہ اسی کا تھا۔
تو حافظ صاحب اور علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہا فرماتے ہیں کہ حدیث کی مناسبت ترجمے کے ساتھ زلزلہ کے لفظ میں ہے، وہ اس طرح کہ ان کے گھروں کو جلانا ان کے نفوس کو زبردست متزلزل کرنے اور ہلانے کا سبب ہے، جو شکست کے مرادف ہے۔ اس طرح ترجمے اور حدیث میں مطابقت ہو جائے گی۔ (۳)

۲۷۷۴ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ . عَنْ ابْنِ ذَكْوَانَ ، عَنِ الْأَعْرَجِ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَدْعُو فِي الْقُنُوتِ : (اللَّهُمَّ أَنْجِ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ . اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ . اللَّهُمَّ أَنْجِ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ ، اللَّهُمَّ أَنْجِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، اللَّهُمَّ أَشْدِّدْ وَطَأْتِكَ عَلَى مُضَرَ . اللَّهُمَّ سِنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ) . [ر : ۹۶۱]

تراجم رجال

۱۔ قبیسہ

یہ ابوعامر قبیسہ بن عقبہ بن محمد بن سفیان کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔

(۱) کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۲۷۷)۔

(۲) کشف الباری، کتاب التفسیر (ص)۔

(۳) فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۶)، و عمدة القاری (ج ۱ ص ۲۰۳)۔

(۴) قوله: "عن أبي هريرة رضي الله عنه": الحديث، مر تخريجه في الأذان، باب بلا ترجمة، بعد باب فضل اللهم ربنا لك۔

۲۔ سفیان

یہ مشہور امام حدیث، ابو عبد اللہ سفیان بن سعید بن مسروق ثوری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب علامة المنافق“ کے تحت آچکا ہے۔ (۱)

علامہ عینی اور قسطلانی کا تسامح

یہاں علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ (۲) اور ان کی اتباع میں علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ (۳) سے یہ تسامح ہو گیا ہے کہ ان وہ حضرات نے سند میں مذکور سفیان کو ابن عیینہ قرار دیا ہے، جب کہ یہ سفیان بن سعید ثوری ہیں۔ کیونکہ قبیسہ امام ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے تو روایت کرتے ہیں، لیکن ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ سے نہیں، چنانچہ ائمہ رجال مثلاً حافظ مزی (۴)، علامہ ذہبی (۵) اور حافظ ابن حجر (۶) رحمہم اللہ وغیرہ نے ان کے شیوخ میں ابن عیینہ کو کہیں بھی ذکر نہیں کیا اور ہر جگہ ثوری کی تصریح کی ہے۔ جس سے معلوم یہی ہوتا ہے کہ یہاں بھی سفیان سے ثوری ہی مراد ہیں، نہ کہ ابن عیینہ۔

۳۔ ابن ذکوان

یہ ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن ذکوان مدنی قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من الإیمان“ کے تحت گذر چکا ہے۔ (۷)

۴۔ الأعرج

یہ ابوداؤد عبد الرحمن بن ہریرہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ بھی اختصار کے ساتھ ”کتاب الإیمان“ کے مذکورہ بالا باب کے تحت گذر چکا ہے۔ (۸)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۷۵-۲۸۰)۔

(۲) عمدة القاری (ج ۱ ص ۲۰۴)۔

(۳) إرشاد الساری (ج ۵ ص ۱۰۷)۔

(۴) تہذیب الکمال (ج ۲ ص ۴۸۲)۔

(۵) سیر أعلام النبلاء، (ج ۱ ص ۱۳۱)۔

(۶) تہذیب التہذیب (ج ۸ ص ۳۴۷)۔

(۷) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۰)۔

(۸) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۱)۔

۵۔ ابو ہریرہ

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب أمور الایمان“ کے تحت آچکا ہے۔ (۱)

حدیث کا ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قنوت میں یہ دعا فرمایا کرتے تھے اے اللہ! سلمہ بن ہشام کو نجات دے، اے اللہ! ولید بن ولید کو نجات دے، اے اللہ! عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات دے، اے اللہ! کمزور مسلمانوں کو نجات دے، اے اللہ! قبیلہ مضر کے کفار پر سختی کر، اے اللہ! اسی طرح کے قحط میں مبتلا کر جس طرح تو نے یوسف علیہ السلام کے زمانے میں قحط سالیوں میں لوگوں کو مبتلا کیا تھا۔ ہم نے یہاں صرف ترجمہ حدیث پر اکتفا کیا ہے، کیونکہ اس حدیث کی تشریح اور اس میں مذکور اعلام کے حالات ”کتاب الأذان“ میں مذکور ہیں۔ (۲)

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے ”اللہم اشدد وطأتک علی.....“ کیونکہ شدت وطأت (پکڑ) اس بات سے اعم ہے کہ وہ بنزیت یا زلزلے کے ساتھ متصف ہو یا اس کے علاوہ دیگر مشکلات و تکالیف پر بھی مشتمل ہو، مثلاً سخت گرائی یا ذلت کی موت وغیرہ۔ (۳)

۲۷۷۵ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ : أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ . فَقَالَ : (اللَّهُمَّ مُتْرِلَ الْكِتَابِ ، سَرِيعَ الْحِسَابِ ، اللَّهُمَّ أَهْزِمِ الْأَحْزَابَ . اللَّهُمَّ أَهْزِمْهُمْ وَزَلْزِلْهُمْ) . [۳۸۸۹ ، ۶۰۲۹ ، ۷۰۵۱ . وانظر : ۲۶۶۳]

(۱) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۵۹)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الأذان، باب ینہوی بالتکبیر حین یسجد، رقم (۸۰۴)۔

(۳) عمدة القاری (ج ۱ ص ۲۰۴)، ومثله للحافظ فی الفتح (ج ۶ ص ۱۰۶)۔

(۴) قولہ: ”عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ“: الحدیث، أخرجه البخاری أيضا فی کتاب الجہاد، باب کان النبی صلی اللہ

تراجم رجال

۱۔ احمد بن محمد

یہ ابوالعباس احمد بن محمد بن موسیٰ المروزی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۱)

۲۔ عبد اللہ

یہ مشہور امام، حضرت عبد اللہ بن مبارک حظلی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا مختصر تذکرہ ”بدء الوحي“ میں گذر

چکا ہے۔ (۲)

۳۔ اسماعیل بن ابی خالد

یہ اسماعیل بن ابی خالد حمسی بنجی کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا اجمالی تذکرہ ”کتاب الإیمان، باب المسلم

من سلم المسلمون من لسانه ويده“ کے تحت آچکا ہے۔ (۳)

۴۔ عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما

یہ مشہور صحابی رسول، حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی سلمی رضی اللہ عنہما ہیں۔ (۴)

علیہ وسلم إذا لم يقاتل أول النهار رقم (۲۹۶۵ و ۲۹۶۶)، وباب لا تتنوا لقاء العدو، رقم (۳۰۲۴ و ۳۰۲۵)، و کتاب المغازی، باب غزوة الخندق رقم (۴۱۱۵)، و کتاب الدعوات، باب الدعاء على المشركين، رقم (۶۳۹۲)، و کتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَاهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ﴾، رقم (۷۴۸۹)، و مسلم، کتاب الجہاد، باب کراهية تمنی لقاء العدو، والأمر بالصبر عند اللقاء، رقم (۴۵۴۲)، و باب استحباب الدعاء بالنصر عند لقاء العدو، رقم (۴۵۴۳)، و الترمذی، أبواب الجہاد، باب ما جاء في الدعاء عند القتال، رقم (۱۶۷۸)، و ابن ماجه، کتاب الجہاد، باب القتال في سبيل الله سبحانه تعالى، رقم (۲۷۹۶)۔

(۱) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب ما يقع من النجات في السمن۔

(۲) کشف الباری (ج ۱ ص ۴۶۲)۔

(۳) کشف الباری (ج ۱ ص ۶۷۹)۔

(۴) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين: من القبل والدبر۔

يقول: دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب على المشركين-

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ غزوہ احزاب (خندق) کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کے خلاف بددعا فرمائی۔

یہاں حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما نے غزوہ احزاب کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مشرکین کے خلاف ایک بددعا کو ذکر فرمایا ہے، جس کے الفاظ آگے حدیث میں آرہے ہیں۔

فقال: اللهم منزل الكتاب، سريع الحساب-

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ! کتاب کو نازل کرنے والے، جلد حساب لینے والے۔

کتاب سے مراد تو قرآن کریم ہی ہے اور سریع الحساب کے علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے دو مطلب بیان فرمائے ہیں:-

۱۔ یہ مطلب ہے کہ ”اُنہ سریع حسابہ ومجی، وقتہ“ کہ اللہ تعالیٰ کا حساب اور اس کا وقت جلد آنے والا ہے۔

۲۔ ”أو أنه سريع في الحساب“ یا یہ کہ وہ حساب و کتاب میں تیز ہیں اور جلد ہی گرفت کرتے ہیں۔ (۱)

پہلی صورت میں ’سريع‘ حساب کی صفت ہوگی اور دوسری صورت میں حق تعالیٰ جل شانہ کی صفت ہوگی۔

اللهم اهزم الأحزاب، اللهم اهزمهم وزلزلهم-

اے اللہ! جماعتوں کو شکست سے دوچار کیجئے، یا اللہ! انہیں شکست دیجئے اور ہلا دیجئے۔

مطلب یہ ہے کہ اے اللہ انہیں پارہ پارہ کر دیجئے اور ان کی جمعیت کو تتر بتر اور متفرق کر دیجئے، تاکہ انہیں کہیں

بھی قرار و سکون میسر نہ ہو اور وہ کہیں بھی جم نہ سکیں۔ (۲)

اور علامہ داودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود و مطلوب یہ تھا کہ ان کی عقلیں

زائل ہو جائیں اور جنگ کے دوران ان کے قدم ڈگمگائیں۔ (۳)

(۱) الکواکب الدراري (ج ۱۲ ص ۱۸۲)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۴)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۸)۔

(۲) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۶)، وعمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۴)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۸)۔

(۳) حوالہ بالا۔

چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بددعا کا نتیجہ بھی جلد ہی ظاہر ہوا اور اللہ جل شانہ نے ایک تیز آندھی بھیجی، جس نے لشکر کفار کے تمام خیمے اکھاڑ دیئے، ان کی طنابیں ٹوٹ گئیں، ہانڈیاں اور دیگر ساز و سامان بکھر گیا، جس کی وجہ سے کفار بدحواس ہوئے، گھبرا گئے اور بالآخر سب فرار ہو گئے۔ (۱)

ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث کی ترجمہ کی ساتھ مناسبت ”اللہم اہزم الأحزاب، اللہم اہزمہم وزلزلہم“ میں ہے۔ (۲) کہ اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین پر بددعا فرمائی ہے اور یہی مقصود ترجمہ بھی تھا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعاء میں ایک حکمت

یہاں آپ دیکھ رہے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار و مشرکین کے خلاف بددعا تو فرمائی ہے کہ انہیں شکست سے دوچار کیا جائے، لیکن ان کی ہلاکت اور تیغ کنی کی بددعا نہیں فرمائی۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ ہزیمت اور شکست کی صورت میں ان کی جانوں کا اتلاف نہیں ہے، بلکہ سلامتی ہے اور یہی سلامتی و عدم اتلاف اس امر کی امید بن سکتی ہے کہ وہ آئندہ جا کر شرک و کفر سے توبہ کریں اور دل و جان سے اسلام میں داخل ہو جائیں اور مقصد صحیح کو ہلاکت نفوس کی بددعا ختم کر دیتا ہے، یعنی اگر ہلاکت کی بددعا کی جاتی تو یہ عظیم اور صحیح مقصد حاصل نہ ہو پاتا، چنانچہ اس کے بعد کی تاریخ بھی یہی گواہی دیتی ہے کہ اس غزوہٴ احزاب کے موقع پر بچ نکلنے والے بہت سے مشرکین مشرف باسلام ہوئے اور انہیں صحابیت کا عظیم شرف حاصل ہوا، جیسے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ۔ علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ اسی حکمت کو ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”وإنما خص الدعاء عليهم بالهزيمة والزلزلة دون أن يدعو عليهم بالهلاك؛ لأن

الهزيمة فيها سلامة نفوسهم، وقد يكون ذلك رجاء أن يتوبوا من الشرك، ويدخلوا في

الإسلام، والإهلاك الماحق لهم مفوت لهذا المقصد الصحيح“۔ (۳)

(۱) مذکورہ بالا غزوے کی تفصیل کے لئے دیکھئے، کشف الباری، کتاب المغازی (ص ۲۷۵)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۴)۔

(۳) شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۸)۔

۲۷۷۶ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ . عَنْ أَبِي إِسْحَقَ . عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ . فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَنَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ . وَنُجِرَتْ جَزُورُ بَنَاجِيَةِ مَكَّةَ . فَأَرْسَلُوا فَجَآؤُوا مِنْ سَلَاهَا وَطَرَحُوهُ عَلَيْهِ . فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ فَأَلْقَتْهُ عَنْهُ . فَقَالَ : (اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ . اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ) . لِأَبِي جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ . وَعُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ . وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ . وَالْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَةَ . وَأَبِي بَنٍ خَلْفٍ . وَعُتْبَةَ بْنُ أَبِي مُعِيطٍ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَلَقَدْ رَأَيْتُهُمْ فِي قَلْبٍ بَدْرٍ قَتَلِي . قَالَ أَبُو إِسْحَقَ : وَنَسِيتُ السَّابِعَ . وَقَالَ يُونُسُ بْنُ إِسْحَقَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ : أُمِّيَّةُ بْنُ خَلْفٍ . وَقَالَ شُعْبَةُ : أُمِّيَّةُ أَوْ أُبَيُّ . وَالصَّحِيحُ أُمِّيَّةُ . [ر : ۲۳۷]

تراجم رجال

۱۔ عبد اللہ بن ابی شیبہ

یہ ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ عیسیٰ کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۲۔ جعفر بن عون

یہ ابوعمون جعفر بن عون بن جعفر بن عمرو بن حرث قرشی مخزومی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب

الإيمان، باب زیادة الإيمان ونقصانه“ میں تفصیل سے آچکا ہے۔ (۳)

۳۔ سفیان

یہ مشہور امام حدیث، ابوعبد اللہ سفیان بن سعید بن مسروق ثوری کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب

الإيمان، باب علامة المنافق“ کے تحت گزر چکا ہے۔ (۴)

(۱) قولہ: ”عن عبد الله رضي الله عنه“: الحديث، مر تخريجه في كتاب المصنوع، باب إذا ألقى على ظهر المصلي قدر..... -

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب العمل في الصلاة، باب لا يرد السلام في الصلاة۔

(۳) كشف الباري (ج ۲ ص ۴۶۹)۔

(۴) كشف الباري (ج ۲ ص ۲۷۸)۔

۴۔ ابواسحاق

یہ ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ بن عبید سمیع کو فی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الإیمان، باب الصلاة من الإیمان“ کے تحت آچکے ہیں۔ (۱)

۵۔ عمرو بن میمون

یہ مخضرمی تابعی، حضرت ابو یحییٰ عمرو بن میمون ازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ (۲)

۶۔ عبد اللہ

یہ مشہور صحابی، حضرت عبد اللہ بن مسعود بن غافل بن حبیب ہذلی رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے مفصل حالات ”کتاب الإیمان، باب ظلم دون ظلم“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۳)

قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ظل الكعبة۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ کے سایے میں نماز پڑھ رہے تھے۔

اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر سرداران قریش مکہ کی طرف سے روار کھ جانے والے مظالم، زیادتیوں اور شرارتوں میں سے ایک کا بیان ہے، واقعہ مشہور ہے کہ ایک مرتبہ نبی علیہ السلام خانہ کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ابو جہل اور اس کے ہمراہیوں اور چیلوں نے آپ کو اس حالت میں دیکھا تو ابو جہل نے کہا کہ مکہ مکرمہ کے فلاں گھرانے میں اونٹ نحر کئے گئے ہیں، ان کی اوچھڑی کون لے کر آئے گا کہ اس کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی گردن پر ڈال دے؟ چنانچہ قوم کا ایک بد بخت اٹھا اور جا کر اوچھڑی لے آیا اور وہ آپ کی گردن مبارک پر ڈال دی، جب کہ آپ سجدہ میں تھے۔ کتاب الوضوء کی روایت میں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ سارا معاملہ میں دیکھ رہا تھا، مگر کچھ نہ کر سکتا تھا، کاش کہ میرے پاس اتنی قوت ہوتی۔ (۴) اور مشرکین مکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ استہزاء اور

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۳۷۰)۔

(۲) ان کے حالات کے لئے دیکھئے، کتاب الوضوء، باب إذا ألقى على ظهر المصلي قدر.....

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۵۷)۔

(۴) الصحيح للبخاري، کتاب الوضوء، باب إذا ألقى على ظهر المصلي قدر أو حيفة..... رقم (۲۴۰)۔

ٹھٹھا کرنے لگے، یہاں تک کہ حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہا آئیں اور وہ اوجھڑی آپ کی گردن سے ہٹائی تو اس موقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مشرکین مکہ کے خلاف بددعا فرمائی، جس کے الفاظ حدیث باب میں مذکور ہیں۔

فقال: أبوجهل وناس من قريش، ونحرت جزور بناحية مكة۔

چنانچہ ابو جہل اور قریش کے کچھ لوگوں نے کہا، در آنحالیکہ مکہ مکرمہ کے کسی کو نے میں اونٹ نحر کئے گئے تھے۔

یہاں باب کی روایت میں یہ تو مذکور ہے کہ ابو جہل اور کچھ قریشیوں نے کہا، لیکن کیا کہا (یعنی مقولہ) محذوف ہے

اور وہ محذوف مقولہ یہ ہے: ”ہاتوا من سلا الجزور التي نحرت“ (۱) اور اس حذف پر دلیل کتاب الوضوء وغیرہ کی

روایت ہے، جس میں یہ الفاظ ہیں: ”إذ قال بعضهم لبعض: أیکم یحیی، بسلی جزور بني فلان؟“ (۲)

اور ”ونحرت جزور بناحية مكة“ کا جملہ، جملہ معترضہ حالیہ ہے۔ (۳)

فأرسلوا فجاءوا من سلاها۔

تو انہوں نے آدمی بھیجا تو وہ اس کی اوجھڑی لے آئے۔

مطلب یہ ہے کہ ابو جہل اور اس کے ہمراہیوں و روساء نے مکہ مکرمہ کے کسی کنارے پر ذبح کئے گئے اونٹوں کی

اوجھڑی لانے کے لئے آدمی بھیجا، جو اوجھڑی جا کر لے آیا۔

اوجھڑی لانے کے لئے جانے والا اور اسے لانے والا آدمی ایک ہی تھا، لیکن چونکہ سب اس عمل میں شریک اور

راضی تھے اس لئے سب کی طرف نسبت کر دی گئی ہے۔ چنانچہ کتاب الوضوء کی روایت میں الفاظ حدیث یہ وارد ہوئے

ہیں: ”فانبعث أشقى القوم، فجاء به“ (۴) کہ قوم کا بد بخت ترین فرد گیا اور اوجھڑی لے آیا۔

”السلی“ اس جھلی کو کہتے ہیں جس میں بچہ لپٹا ہوا ہوتا ہے اور اگر یہ جھلی پیٹ میں ٹوٹ جاتی ہے تو بچہ اور ماں

دونوں مرجاتے ہیں۔ (۵)

قال عبد الله: فلقد رأيتهم في قليب بدر قتلى۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۵)۔

(۲) الصحيح للبخاري، كتاب الوضوء، باب إذا ألقى على ظهر المصلي قدر أو حيفة، رقم (۲۴۰)۔

(۳) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۵)۔

(۴) صحيح البخاري، كتاب الوضوء، باب إذا ألقى على ظهر المصلي قدر أو حيفة، رقم (۲۴۰)۔

(۵) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۵)، وإرشاد الساري (ج ۵ ص ۱۰۸)، وجامع الأصول (ج ۱ ص ۳۶۶)، ومصباح اللغات مادة ”سلي“۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے ان کو بدر کے کنویں میں مقتول دیکھا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن روسائے قریش کے خلاف مکہ مکرمہ میں بددعا فرمائی تھی، اس کا نتیجہ غزوہ بدر میں ظاہر ہوا، چنانچہ خود حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان ساتوں افراد کو دیکھا کہ وہ سب کے سب بدر کے کنویں میں مرے پڑے تھے۔ یوں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی لاج رکھ لی۔

”قلب“ -- بکسر اللام -- اس کنویں کو کہتے ہیں جس کا من (منڈیر) نہ ہو، یہ مذکور مؤنث دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔ اور اس کی جمع قُلُب، قُلُوب اور اَقْلِبْ آتی ہے۔ (۱)

اور ”قتلی“ قتل کی جمع ہے اور بمعنی مقتول کے ہے اور ترکیب میں یہ رأیت کا مفعول ثانی واقع ہو رہا ہے۔ (۲)

قال أبو إسحاق: ونسيت السباع۔

ابو اسحاق سمیع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اور میں ساتویں کو بھول گیا۔

مذکورہ بالا عبارت کا مقصد

حدیث باب میں آپ نے ملاحظہ کیا ہوگا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن افراد کے خلاف بددعا فرمائی تھی ان میں سے چھ کے نام مذکور ہیں جب کہ ساتواں نام نہیں ہے، چنانچہ ابو اسحاق سمیع رحمۃ اللہ علیہ یہ فرما رہے ہیں کہ ساتواں نام میں بھول گیا ہوں۔ گویا کہ جب ابو اسحاق سمیع رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث حضرت سفیان ثوری کو سنائی تو انہوں نے ساتویں کا نام ذکر نہیں کیا اور نسیان کی تصریح کر دی۔ (۳)

اب سوال یہ ہے کہ یہ ساتواں شخص کون ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ شخص عمارۃ بن ولید ہے اور اس کی تصریح کتاب الصلاة (۴) میں اسرائیل سے مروی روایت میں موجود ہے اور اسرائیل کا سماع ابو اسحاق سے نہایت اعلیٰ درجے پر ہے، کیونکہ ابو اسحاق اسرائیل کے دادا ہیں اور یہ ہر وقت انہیں کے ساتھ رہتے تھے، اسرائیل خود فرماتے ہیں: ”كنت

(۱) عمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۵)، وازداد الساري (ج ۵ ص ۱۰۸)، وجامع الأصول (ج ۱ ص ۳۶۶)، ومصباح اللغات مادة ”قلب“۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۵)، وشرح القسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۸)۔

(۳) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۷)، وعمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۵)، وشرح الفسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۸)۔

(۴) صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب المرأة تطرح عن المصلي شيئا من الأذى، رقم (۵۲۰)۔

أحفظ. حديث أبي إسحاق كما أحفظ سورة الحمد"۔ (۱)

قال: أبو عبد الله: قال يوسف بن إسحاق عن أبي إسحاق: أمية بن خلف..... وقال
شعبة: أمية أو أبي، والصحيح: أمية۔

مذکورہ تعلیق کا مقصد

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس تعلیق سے یہ ہے کہ ابواسحاق سہمی سے اس روایت کو یوسف بن اسحاق نے بھی روایت کیا ہے، جس میں امیہ بن خلف ہے اور شعبہ نے بھی روایت کیا ہے، جس میں امیہ یا ابی ہے، یعنی شعبہ کو اس میں شک ہوا ہے، جب کہ باب کی روایت جو سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے ہے، اس میں ابی ہے تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ فرما رہے ہیں کہ صحیح امیہ ہے، نہ کہ ابی، کیونکہ ابی بن خلف کو تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ احد میں اپنے ہاتھوں سے جہنم رسید کیا تھا، وہ اگر بدر میں مرچکا ہوتا تو غزوہ احد میں مارے جانے کا کیا مطلب نکلتے گا؟! (۲)

دونوں تعلیقات کی تخریج

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں دو تعلیقات ذکر کی ہیں، ایک یوسف بن اسحاق کی، دوسری شعبہ کی۔ چنانچہ یوسف بن اسحاق کی تعلیق تو موصولاً امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الوضوء میں ذکر کی ہے۔ (۳) جب کہ شعبہ کی تعلیق کو موصولاً امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الجزیۃ والموادعہ اور کتاب مناقب الأنصار میں روایت کیا ہے (۴)۔ اس کے علاوہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی شعبہ کی روایت کو موصولاً نقل کیا ہے۔ (۵) اور حدیث کی بقیہ تشریحات انشاء اللہ کتاب الوضوء میں آئیں گی۔ (۶)

(۱) فتح الباری (ج ۱ ص ۳۵۱)۔

(۲) عمدۃ القاری (ج ۱ ص ۲۰۵)، وإرشاد الساری (ج ۵ ص ۱۰۸)۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب إذا أُلقي على ظهر المصلي قدر أو حيفة.....

(۴) صحیح البخاری، کتاب الجزیۃ والموادعہ، باب طرح حيف المشرکین في البئر،..... رقم (۳۱۸۵)، وکتاب مناقب

الأنصار، باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشرکین بمكة، رقم (۳۸۵۴)۔

تنبیہ: حافظ صاحب نے فتح الباری (ج ۶ ص ۱۰۷) اور تعلیق التعلیق (ج ۳ ص ۴۴۸)، علامہ عینی نے عمدۃ القاری

ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت حدیث

حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مطابقت اس جملے میں ہے ”اللهم عليك بقريش“ اور اس میں وہی تقریر ہے جو باب کی دوسری حدیث میں آچکی ہے کہ اللہ کی پکڑ عام ہے، خواہ شکست کے ذریعے ہو، زلزلے کے ذریعے، یا اور قسم کی تکالیف و مشکلات کے ذریعے۔ (۱) چنانچہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں بھی کفار قریش کے خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا قبول ہوئی اور من جانب اللہ ان کی سخت گرفت کی گئی۔

فائدہ

اس حدیث کی سند کے تمام رجال کو فی ہیں۔ پھر اس میں تابعی کی تابعی سے روایت ہے، چنانچہ ابواسحاق سمیع تابعی ہیں اور عمرو بن میمون بھی مخضرم تابعی ہیں جو صحابی سے روایت کرتے ہیں۔ (۲)

۲۷۷۷ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ الْيَهُودَ دَخَلُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا : السَّأَمُ عَلَيْكَ ، فَلَعَنَتْهُمْ ، فَقَالَ : (مَا لَكَ) . قُلْتُ : أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا ؟ قَالَ : (فَلَمْ تَسْمَعِي مَا قُلْتُ : وَعَلَيْكُمْ) .

[۵۶۷۸ ، ۵۶۸۳ ، ۵۹۰۱ ، ۶۰۳۲ ، ۶۰۳۸ ، ۶۵۲۸]

= (ج ۱۴ ص ۲۰۵) اور ان دو حضرات کی اتباع کرتے ہوئے علامہ قسطلانی نے إرشاد الساری (ج ۵ ص ۱۰۸) میں یہ کہا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے شعبہ کی تعلیق کو موصولاً ”کتاب المبعث“ میں نقل کیا ہے، لیکن ان تمام حضرات سے یہاں غالباً تسامع ہوا ہے، کیونکہ اولاً تو صحیح بخاری میں ایسی کوئی کتاب نہیں ہے جس کا نام ”کتاب المبعث“ ہو کہ اس کی طرف تعلیق کی نسبت کی جائے۔ اور ثانیاً جیسا کہ ہم نے تخریج میں ذکر کیا اس تعلیق کو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے دو مقامات پر موصولاً ذکر کیا ہے اور ان دونوں مقامات میں شعبہ کے شک کی تصریح موجود ہے۔

(۳) صحیح مسلم، کتاب الجہاد، باب ما لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من أذى المشركين والمنافقين، رقم (۴۶۵۰)۔

(۱) عمدة القاري (ج ۱۴ ص ۲۰۵)، وفتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۶)۔

(۲) شرح القسطلاني (ج ۵ ص ۱۰۸)۔

(۳) قوله: ”عن عائشة رضي الله عنه“: الحديث، أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الأدب، باب الرفق في الأمر كله، رقم (۶۰۲۴)، وباب لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً، رقم (۶۰۳۰)، وكتاب الاستئذان، باب كيف يرد على أهل الذمة والسلام، رقم (۶۲۵۶)، وكتاب الدعوات، باب الدعاء على المشركين، رقم (۶۳۹۵)، وباب قول النبي صلى الله عليه وسلم: ”يستجاب لنا في اليهود، ولا يستجاب لهم فينا“، رقم (۶۴۰۱)، وكتاب استئابة المرتدين، باب إذا عرض الذمي وغيره بسبب النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يصرح،، رقم (۶۹۲۷)، ومسلم، كتاب السلام، باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام، وكيف يرد عليهم؟ رقم (۵۶۵۶)، والترمذي، أبواب الاستئذان، باب ما جاء في التسليم على أهل الذمة، رقم (۲۷۰۱)۔

تراجم رجال

۱۔ سلیمان بن حرب

یہ ابویوب سلیمان بن حرب بن بکھیل ازدی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات اجمالاً ”کتاب الایمان، باب من کرہ أن یعود فی الکفر.....“ کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۱)

۲۔ حماد

یہ ابواسامعیل حماد بن زید بن درہم ازدی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب ۛوإن طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فأصلحوا.....“ کے تحت آچکا ہے۔ (۲)

۳۔ ایوب

یہ ایوب بن ابی تمیمہ کیسان سختیانی بصری رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کے حالات ”کتاب الایمان، باب حلاوة الایمان“ میں آچکے ہیں۔ (۳)

۴۔ ابن ابی ملیکہ

یہ ابوبکر عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ تمیمی قرشی رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ ان کا تذکرہ ”کتاب الایمان، باب خوف المؤمن من أن یحبط عمله.....“ کے ذیل میں گذر چکا ہے۔ (۴)

۵۔ عائشہ رضی اللہ عنہا

یہ ام المؤمنین، حبیبۃ الرسول، حضرت عائشہ بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا ہیں، ان کے حالات ”بند، الوحي“ کی دوسری حدیث کے تحت گذر چکے ہیں۔ (۵)

(۱) کشف الباری (ج ۲ ص ۱۰۵)۔

(۲) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۱۹)۔

(۳) کشف الباری (ج ۲ ص ۲۶)۔

(۴) کشف الباری (ج ۲ ص ۵۴۸)۔

(۵) کشف الباری (ج ۱ ص ۲۹۱)۔

أَن يَهُودُ دَخَلُوا.....

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ یہود ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ تم پر موت آئے تو میں نے ان پر لعنت ملامت کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اے عائشہ!) تمہیں کیا ہو گیا ہے؟ میں نے کہا آپ نے نہیں سنا جو ان لوگوں نے کہا؟ فرمایا تم نہیں سنا کہ میں نے کہہ دیا و علیکم یعنی تم پر موت ہو۔

و علیکم کے واو کے متعلق ایک بحث

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عامۃ المحدثین کی روایت تو یہی ہے کہ واو باقی رہے، لیکن ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ اس ”علیکم“ کے کلمے کو بدون واو کے روایت کرتے تھے اور یہی صحیح بھی ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر واو کو حذف کر دیا جائے تو ان کا مذکورہ بالا قول بعینہ ان پر لوٹے گا اور واو کو داخل کرنے کی صورت میں موت کی صفت اور بددعا میں اشتراک ثابت ہوگا، یعنی جس طرح ان یہود کے لئے بددعا ہوگی اسی طرح خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی ہوگی (العیاذ باللہ) کیونکہ واو حرف عطف ہے اور دو چیزوں کے اجتماع و اشتراک کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ (۱)

اور علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ واو یہاں زائدہ ہے، زندہ ہونے کی صورت میں کوئی اشکال نہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ استنافیہ ہے اور واو استنافیہ کا چونکہ ماقبل سے ربط و تعلق نہیں ہوتا تو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ موت تم ہی پر ہو۔ اور اس صورت میں اشتراک بین الامرین نہیں۔ ان کی بھی رائے یہی ہے کہ واو کا حذف معنوی اعتبار سے احسن ہے جب کہ اس کا اثبات اصح اور مشہور روایت ہے۔ (۲)

جب کہ علامہ ابو محمد المنذری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سام کی دو تفسیریں کی گئی ہیں موت اور تھکاوٹ، چنانچہ جن حضرات نے سام کی تفسیر موت سے کی ہے ان کے نزدیک واو کے اثبات میں کوئی حرج نہیں ہے اور جن حضرات نے اس کی تفسیر سآمہ (ملال اور تھکاوٹ) سے کی ہے تو ان کے نزدیک واو کا حذف ہی بہتر ہے۔ (۳)

(۱) عمدة القاری (ج ۱ ص ۲۰۶)۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) حوالہ بالا۔

حدیث باب کی مزید تشریح انشاء اللہ کتاب الادب (۱) اور کتاب الاستئذان میں آئے گی۔

ترجمة الباب کے ساتھ حدیث کی مطابقت

حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مطابقت ”وعلیکم“ سے حاصل ہوگی، کیونکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ تم پر بھی موت ہو اور یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان یہودیوں کے خلاف بددعا تھی۔ (۲)

اور اس حدیث کے بعض طرق میں یہ بھی آیا ہے ”یستجاب لنا فیہم، ولا یستجاب لہم فینا“ (۳) کہ ”ہماری دعائیں تو ان کے خلاف قبول کی جاتی ہیں لیکن ان کی دعائیں ہمارے خلاف قبول نہیں کی جاتیں“۔ چنانچہ اس طریق سے یہ معلوم ہوا کہ مشرکین کے خلاف بددعا کرنی جائز ہے، اگرچہ بددعا کرنے والے (داعی) کو یہ خوف ہو کہ وہ بھی اس کے خلاف بددعا کریں گے۔ (۴)

وهذا آخر ما أردنا إيراده هنا من شرح أحاديث كتاب الجهاد والسير من صحيح البخاري، رحمه الله تعالى، للشيخ المحدث الجليل سليم الله خان حفظه الله ورعاه ومتعنا الله بطول حياته بصحة وعافية، وقد وقع الفراغ من تسويده، وإعادته النظر فيه، ثم تصحيح ملازم الطبع بيوم الثلاثاء ٢٠ جمادى الأولى ١٤٢٦ هـ الموافق ٢٨ يونيو ٢٠٠٥ م، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وصلى الله على النبي الأمي وآله وصحبه وتابعيهم وسلم عليه ما دامت الأرض والسموات، ربه وراجع نصوصه وعلق عليه حبيب الله محمد زكريا عضو قسم التحقيق والتصنيف والأستاذ بالجامعة الفاروقية، ووفقه الله تعالى لإتمام باقى الكتب كما يحبه ويرضاه وهو على كل شىء قدير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، ويلىه إن شاء الله "بإسفل يرشد المسلم أهل الكتاب أو يعلمهم الكتاب!"

(۱) كشف الباري، كتاب الأدب (ص ۳۹۳ و ۳۹۹)۔

(۲) عمدة القاري (ج ۱ ص ۲۰۶)۔

(۳) صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: يستجاب لنا في اليهود،، رقم (۶۴۰۱)، ومسلم، كتاب السلام، باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام،، رقم (۵۶۶۰)، غير أنه من رواية جابر بن عبد الله رضي الله عنهما۔

(۴) فتح الباري (ج ۶ ص ۱۰۷)۔

مصادر ومراجع

القرآن الكريم

- ١- الأبواب والشرائح لصحيح البخاري- حضرت شيخ الحديث مولانا محمد زكريا صاحب الكاندهلوي رحمه الله تعالى، متوفى ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢، إيج ايم سعيد كمپني كراچي-
- ٢- إتحاف السادة المتقين بشرح أسرار إحياء علوم الدين- علامه سيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي المشهور بمرتضى، رحمه الله تعالى، متوفى ١٢٠٥هـ- دار الكتب العلمية بيروت-
- ٣- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان- إمام أبو حاتم محمد بن حبان بستي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٥٤هـ- مؤسسة الرسالة بيروت-
- ٤- أحكام القرآن- إمام أبو بكر أحمد بن علي رازي جصاص، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٧٠هـ- دار الكتاب العربي بيروت-
- ٥- إحياء علوم الدين- إمام محمد بن محمد الغزالي رحمه الله، متوفى ٥٠٥هـ- دار إحياء التراث العربي-
- ٦- الأدب المفرد مع شرح فضل الله الصمد- أمير المؤمنين في الحديث محمد بن إسماعيل البخاري، رحمه الله تعالى، المتوفى ٢٥٦هـ، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة-
- ٧- إرشاد الساري شرح صحيح البخاري- أبو العباس شهاب الدين أحمد القسطلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٢٣هـ- المطبعة الكبرى الأميرية مصر، طبع سادس ١٣٠٤هـ-
- ٨- الأستاذ المودودي وشي، من حياته وأفكاره- الأستاذ العلامة السيد محمد يوسف البنوري، رحمه الله، المتوفى ١٣٩٧هـ، المكتبة البنورية كراتشي-
- ٩- الاستيعاب في أسماء الأصحاب (بهامش الإصابة)- أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٦٣هـ- دار الفكر بيروت-
- ١٠- أسد الغابة في معرفة الصحابة- عز الدين أبو الحسين علي بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير، رحمه الله تعالى، المتوفى ٦٣٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت-
- ١١- الإصابة في تمييز الصحابة- شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني المعروف بابن حجر، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٥٢هـ- دار الفكر بيروت-
- ١٢- أعلام الحديث- إمام أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٨٨هـ- مركز إحياء التراث الإسلامي جامعة أم القرى مكة المكرمة-

- ۱۳- إعلاء السنن- علامه ظفر أحمد عثمانی، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۳۹۴ھ- إدارة القرآن کراچی۔
- ۱۴- إكمال إكمال المعلم شرح صحيح مسلم- أبو عبد الله محمد بن خلفه الوشتاني الأبي المالكي، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۸۲۷ھ- یا ۸۲۸ھ- دار الكتب العلمية بيروت۔
- ۱۵- إمداد الفتاوى، حكيم الأمت أشرف على بن السيد عبدالحق العمروي التهانوي، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۳۶۲ھ مكتبة دار العلوم كراچی۔
- ۱۶- الأنساب- أبو سعد عبدالكريم بن محمد بن منصور السمعاني، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۵۶۲ھ- دار الجنان بيروت، طبع اول ۱۴۰۸ھ/ ۱۹۸۸ء۔
- ۱۷- أوجز المسالك إلى مؤطا مالك- شيخ الحديث حضرت مولانا زكريا صاحب كاندهلوى، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۴۰۲ھ مطابق ۱۹۸۲ء۔ ادارة تاليفات أشرفيه ملتان۔
- ۱۸- بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع- ملك العلماء علاء الدين أبو بكر بن مسعود الكاساني، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۵۸۷ھ- ايچ ايم سعيد كمپنى كراچی۔
- ۱۹- بداية المجتهد- علامه قاضي أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد قرطبي، متوفی ۵۹۵ھ مصر طبع خاص۔
- ۲۰- البداية والنهاية- حافظ عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن عمر المعروف بابن كثير، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۷۷۴ھ- مكتبة المعارف بيروت، طبع ثاني ۱۹۷۷م۔
- ۲۱- البدر الساري حاشية فيض الباري- حضرت مولانا بدر عالم ميرٹھی صاحب، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۳۸۵ھ- رباني بکڈپو دہلی ۱۹۸۰ء۔
- ۲۲- بذل المجہود فى حل أبى داود- علامه خليل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۳۴۶ھ- مطبعة ندوة العلماء، لکھنؤ ۱۳۹۳ھ/ ۱۹۷۳م۔
- ۲۳- البنایة شرح الهداية- العلامة بدر الدين عيني محمود بن أحمد، رحمہ اللہ، متوفی ۸۵۵ھ مكتبة رشيدية، کوئٹہ۔
- ۲۴- بيان القرآن- حكيم الامت حضرت مولانا اشرف على صاحب تہانوی رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۳۲۶ھ- شيخ غلام على اينڈ سنز لاہور۔
- ۲۵- تاج العروس من جواهر القاموس- أبو الفيض سيد محمد بن محمد المعروف بالمرتضى الزبيدي، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۲۰۵ھ- دار مكتبة الحياة، بيروت۔
- ۲۶- تاريخ بغداد أو مدينة السلام- حافظ أحمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۴۶۳ھ- دار الكتاب العربي بيروت۔

- ٢٧- تاريخ الخلفاء- للإمام السيوطي، بتحقيق محيي الدين عبد الحميد، رحمه الله، منشورات الشريف الرضي-
- ٢٨- تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي، المتوفي ٥٢٨٠ هـ عن أبي زكريا يحيى بن معين، المتوفي ٥٢٢٣ هـ، دار المأمون للتراث، ١٤٠٠ هـ-
- ٢٩- التاريخ الصغير- أمير المؤمنين في الحديث محمد بن اسمعيل البخاري، رحمه الله تعالى، متوفي ٢٥٦ هـ- المكتبة الأثرية، شيخوپوره-
- ٣٠- التاريخ الكبير- أمير المؤمنين في الحديث محمد بن إسماعيل البخاري، رحمه الله تعالى، متوفي ٢٥٦ هـ- دار الكتب العلمية بيروت-
- ٣١- تاليفات رشيدية- الإمام الرباني رشيد احمد گنگوہي قدس سره المتوفي ١٣٢٣ هـ، اداره اسلاميات-
- ٣٢- تحفة الأحوذى- الشيخ عبد الرحمن المباركفوري، رحمه الله تعالى، المتوفي ١٣٥٢ هـ، نشر السنة ملتان-
- ٣٣- تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف- أبو الحجاج جمال الدين يوسف بن عبد الرحمن المزني، رحمه الله تعالى، متوفي ٥٧٤٢ هـ- المكتب الإسلامي بيروت، ضبع دوم ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م-
- ٣٤- تدریب الراوي بشرح تقریب السنوای- حافظ جلال الدین عبد الرحمن سیوطی، رحمه الله تعالى، متوفي ٩١١ هـ- المكتبة العلمية مدينة منورة-
- ٣٥- تذكرة الحفاظ- حافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفي ٥٧٤٨ هـ- دائرة المعارف العثمانية، الهند-
- ٣٦- الترغيب والترهيب- إمام عبد العليم بن عبد القوي المنذري، رحمه الله، المتوفي ٦٥٦ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م-
- ٣٧- تعليقات على بذل المجهود - شيخ الحديث محمد زكريا كاندهلوي رحمه الله تعالى، المتوفي ١٤٠٢ هـ، المكتبة التجارية، ندوة العلماء لکهنؤ، الطبعة الثالثة، ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م-
- ٣٨- تعليقات على تهذيب التهذيب، المطبوع بذييل تهذيب التهذيب-
- ٣٩- تعليقات على تهذيب الكمال- دكتور بشار عواد معروف، حفظ الله تعالى، مؤسسة الرسالة، طبع أول ١٤١٣ هـ-
- ٤٠- تعليقات على الكاشف للذهبي- شيخ محمد عوامة / شيخ أحمد محمد نمر الخطيب حفظهما الله- مؤسسة دار القبله / مؤسسة علوم القرآن، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ-
- ٤١- تعليقات على الكوكب الدري- مولانا شيخ الحديث محمد زكريا الكاندهلوي، رحمه الله تعالى، المتوفي ١٤٠٢ هـ-

- ٤٢- تعليقات على لامع الدراري- شيخ الحديث مولانا محمد زكريا صاحب، رحمه الله تعالى، متوفى ١٩٨٢/ ١٤٠٢هـ.
- ٤٣- تعليقات على معجم الصحابة، جماعة من العلماء والمحققين، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة/ الرياض.
- ٤٤- تغليق التعليق- حافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٥٢هـ- المكتب الإسلامي ودار عمار.
- ٤٥- تفسير الطبري (جامع البيان)- إمام محمد بن جرير الطبري، رحمه الله تعالى، متوفى ٣١٠هـ، دار المعرفة، بيروت.
- ٤٦- تفسير القرآن العظيم- حافظ أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر ابن كثير دمشقي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٧٤هـ، دار إحياء الكتب العربية.
- ٤٧- تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن)- إمام أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٧١هـ- دار الفكر بيروت.
- ٤٨- تفهيم القرآن - السيد أبو الأعلى المودودي، إدارة ترجمان القرآن، لاهور.
- ٤٩- تقريب التهذيب- حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٥٢هـ- دار الرشيد حلب ١٤٠٦هـ.
- ٥٠- تقرير الجنجهوي على الصحيحين.
- ٥١- تكلمة فتح الملهم- حضرت مولانا محمد تقى عثمانى صاحب، مد ظلهم- مكتبة دارالعلوم كراچی.
- ٥٢- التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير- حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٥٢هـ- دار نشر الكتب الإسلامية، لاهور.
- ٥٣- تلخيص المستدرک (مع المستدرک)- حافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨هـ، دار الفكر، بيروت.
- ٥٤- التمهيد لمافی المؤطامن المعاني والأسانيد- حافظ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد عبد البر مالكي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٦٣هـ- المكتبة التجارية مكة المكرمة.
- ٥٥- تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعة - الإمام أبو الحسن علي بن محمد بن عراق الكناي، رحمه الله، المتوفى ٩٦٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.
- ٥٦- تنظيم الأشتات في حل عويصات المشكوة- مولانا العلامة أبو الحسن رحمه الله تعالى، مير محمد كتب خانه كراچی.
- ٥٧- تهذيب الأسماء واللغات- إمام محيى الدين أبوزكريا يحيى بن شرف النووي، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٧٦هـ- إدارة الطباعة المنيرية.

- ٥٨- تهذيب تاريخ دمشق الكبير- الإمام الحافظ أبو القاسم علي المعروف بابن عساكر الشافعي، رحمه الله، المتوفى ٥٧١هـ، دار المسيرة، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.
- ٥٩- تهذيب التهذيب- حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٥٢هـ- دائرة المعارف النظامية حيدرآباد الدكن ١٣٢٥هـ.
- ٦٠- تهذيب الكمال- حافظ جمال الدين أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن مزى، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٢هـ- مؤسسة الرسالة، طبع أول ١٤١٣هـ.
- ٦١- الثقات لابن حبان- حافظ أبو حاتم محمد بن حبان بستی، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٥٤هـ- دائرة المعارف العثمانية حيدرآباد ١٣٩٣هـ.
- ٦٢- جامع الأصول من حديث الرسول- علامه مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن الأثير الجزري، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٠٦هـ- دار الفكر بيروت.
- ☆- جامع البيان (دكيته تفسير الطبري)-
- ٦٣- جامع الترمذی (سنن ترمذی)- إمام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذی، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٧٩هـ- إيج ايم سعيد كمپني / دار إحياء التراث العربي-
- ☆- الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي)-
- ٦٤- الجرح والتعديل، الإمام الحافظ عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٣٢٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ/٢٠٠٢م.
- ٦٥- جمع النوسائل في شرح الشمائل- الإمام علي بن سلطان القاري، رحمه الله، متوفى ١٠١٤هـ، إدارة تاليفات اشرفيه ملتان-
- ☆- حاشية تهذيب الكمال- (دكيته تعليقات تهذيب الكمال)-
- ٦٦- حاشية تفهيم البخاري- مولانا ظهور الباري، فاضل دار العلوم ديوبند-
- ٦٧- حاشية الجمل على الجلالين (الفتوحات الإلهية)- الإمام العلامة سليمان الجمل، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٢٠٤هـ، قديمي كتب خانه كراتشي-
- ٦٨- حاشية سبط ابن العجمي على الكاشف- إمام برهان الدين إبراهيم بن محمد سبط ابن العجمي الحلبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٤١هـ- شركة دار القبلة/ مؤسسة علوم القرآن-
- ٦٩- حاشية السندي على البخاري- إمام أبو الحسن نور الدين محمد بن عبد الهادي السندي، رحمه الله تعالى، متوفى ١١٣٨هـ، دار المعرفة، بيروت-
- ٧٠- حاشية السهارنفوري المطبوع مع صحيح البخاري- مولانا أحمد علي السهارنفوري، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٢٩٧هـ، طبع قديمي كتب خانه كراتشي-

- ۷۱- حلیۃ الأولیاء- حافظ أبو نعیم أحمد بن عبد اللہ بن أحمد الأصبہانی، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۵۴۳ھ- دار الفکر بیروت۔
- ۷۲- حیلۃ الحیوان- الإمام أبو البقاء کمال الدین محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ الدمیری، رحمہ اللہ تعالیٰ، المتوفی ۸۰۸ھ، شركة مصطفى الحلبي بمصر، الطبعة الثالثة ۱۳۷۶ھ/۱۹۵۶م۔
- ۷۳- الخصائص الكبرى- الإمام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ، المتوفی ۹۱۱ھ، دار الكتب العلمية بیروت۔
- ۷۴- خلاصة الخزر جي (خلاصة تذهيب تهذيب الكمال)- علامة صفی الدین خزر جي، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۹۲۳ھ کے بعد- مکتب المطبوعات الاسلامیہ بحلب۔
- ۷۵- واژه معارف اسلامی (اردو)- اساتذہ جامعہ پنجاب، دانش گاہ پنجاب، لاہور، نقش ثانی ۱۳۰۰ھ/۱۹۸۰م۔
- ۷۶- الدر المختار- علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد الحصکفی، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۰۸۸ھ- مکتبہ عارفین، پاکستان چوک کراچی۔
- ۷۷- دلائل النبوة- الحافظ أبو بکر أحمد بن الحسین بن علی البیهقی، رحمہ اللہ، متوفی ۴۵۸ھ- مکتبہ اُثریہ لاہور۔
- ۷۸- ذخائر الموارث فی الدلالة علی مواضع الحديث- العلامة عبد الغنی بن إسماعیل بن عبد الغنی النابلسی، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۳۴۳ھ- دار المعرفة بیروت۔
- ۷۹- ردالمحتار- علامہ محمد امین بن عمر بن عبد العزیز عابدين شامي، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۲۵۲ھ- مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ۔
- ۸۰- رسالۃ شرح تراجم أبواب البخاري (مطبوعه مع صحيح بخاري)- حضرت مولانا شاہ ولی اللہ، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۱۷۶ھ- قدیمی کتب خانہ کراچی۔
- ۸۱- روح المسعانی فی تفسیر القرآن العظیم والسبع المثانی- أبو الفضل شهاب الدین سید محمود آلوسی بغدادی، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۲۷۰ھ- مکتبہ امدادیہ ملتان۔
- ۸۲- ریاض الصالحین- الإمام یحییٰ بن شرف الدین النووي دمشقی رحمہ اللہ تعالیٰ، المتوفی ۶۷۶ھ- قدیمی کتب خانہ کراتشي۔
- ۸۳- زاد المعاد من ہدی خیر العباد- حافظ شمس الدین أبو عبد اللہ محمد بن أبی بکر المعروف بابن القيم، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۷۵۱ھ- مؤسسة الرسالة۔
- ۸۴- سنن ابن ماجہ- إمام أبو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۲۷۳ھ- قدیمی کتب خانہ کراچی/ دار الكتاب المصری قاہرہ۔

- ٨٥- سنن أبي داود- إمام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٧٥هـ- إيج ايم سيد كمپني/ دار احياء السنة النبوية-
- ٨٦- سنن الدارقطني- حافظ أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٨٥هـ- دار نشر الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ/ ٢٠٠٢م-
- ٨٧- سنن الدارمي- إمام أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٥٥هـ- قديمي كتب خانه كراچي-
- ٨٨- السنن الصغرى للنسائي- إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٠٣هـ- قديمي كتب خانه كراچي/ دار السلام، رياض-
- ٨٩- السنن الكبرى للنسائي- إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٠٣هـ- نشر السنة ملتان-
- ٩٠- السنن الكبرى للبيهقي- إمام حافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٥٨هـ- نشر السنة ملتان-
- ٩١- سير أعلام النبلاء- حافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨هـ- مؤسسة الرسالة-
- ٩٢- السيرة الحلبية (أنسان العيون)- علامه علي بن برهان الدين الحلبي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٠٤٤هـ- المكتبة الإسلامية بيروت-
- ٩٣- السيرة النبوية- الإمام أبو محمد عبد الملك بن هشام المعافري، رحمه الله تعالى، متوفى ٢١٣هـ- مطبعة مصطفى البابي، الحلبي، ١٣٥٥هـ/ ١٩٣٦م-
- ٩٤- شرح ابن بطلال، امام أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك، المعروف بابن بطلال، رحمه الله تعالى، متوفى ٤٤٩هـ، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ/ ٢٠٠٠م-
- ٩٥- شرح الزرقاني على الموطأ- شيخ محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المصري، رحمه الله تعالى، متوفى ١١٢٢هـ- دار الفكر بيروت-
- ☆- شرح الطيبي (دكيته الكاشف عن حقائق السنن)-
- ٩٦- شرح العقائد النسفية- علامه سعد الدين مسعود بن عمر التفازاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٩١هـ- مكتبة حبيب كوثه-
- ☆- شرح القسطلاني (دكيته إرشاد الساري)-
- ٩٧- شرح الكرماني (الكواكب الدراري)- علامه شمس الدين محمد بن يوسف بن علي الكرماني، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٨٦هـ- دار احياء التراث العربي-

- ۹۸۔ شرح المناوی بهامش جمع الوسائل۔ الإمام عبد الرؤف المناوی المصري، رحمه الله تعالى، إدارة تالیفات اشرفیه، ملتان۔
- ۹۹۔ شرح النووی علی صحیح مسلم۔ امام أبو زکریا یحییٰ بن شرف النووی، رحمه الله تعالى، المتوفی ۶۷۶ھ۔ قدیمی کتب خانہ کراچی۔
- ۱۰۰۔ الشمائل المحمدیة للترمذی بشرح المواهب اللدنیة للبیجوری، امام أبو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورة الترمذی، المتوفی ۲۷۹ھ، فاروقی کتب خانہ ملتان۔
- ۱۰۱۔ شہید کربلا اور یزید۔ حکیم الاسلام قاری محمد طیب صاحب، رحمہ اللہ تعالیٰ، ادارہ اسلامیات، انارکلی، لاہور، کراچی الطبعة الاولى ۱۹۷۶م۔
- ۱۰۲۔ شیعیت کا اصلی روپ۔ غلام محمد، مطبع غلام محمد، حیدر آباد سندھ۔
- ۱۰۳۔ الصحیح للبخاری۔ امام أبو عبد اللہ محمد بن اسمعیل البخاری، رحمه الله تعالى، المتوفی ۲۵۲ھ۔ قدیمی کتب خانہ کراچی/ دار السلام ریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔
- ۱۰۴۔ الصحیح لمسلم۔ امام مسلم بن الحجاج القشیری النیسابوری، رحمه الله تعالى، متوفی ۲۶۱ھ۔ قدیمی کتب خانہ کراچی/ دار السلام ریاض۔
- ۱۰۵۔ الصواعق المحرقة۔ علامہ شہاب الدین أحمد بن محمد علی بن حجر الہیثمی المکی، رحمه الله تعالى، متوفی ۹۷۴ھ، مكتبة القاهرة، مصر۔
- ۱۰۶۔ الطبقات الكبرى۔ إمام أبو محمد بن سعد، رحمه الله تعالى، متوفی ۲۳۰ھ۔ دار صادر بیروت۔
- ۱۰۷۔ طرح التشریب فی شرح التقریب۔ امام زین الدین، أبو الفضل عبد الرحیم بن الحسین العراقي، المتوفی ۸۰۶ھ۔ وولده الحافظ أبو زرعة العراقي، المتوفی ۸۲۶ھ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة۔
- ۱۰۸۔ عمدة القاری۔ الإمام بدر الدین أبو محمد بن محمود أحمد العینی، رحمه الله تعالى، متوفی ۸۵۵ھ۔ ادارة الطباعة المنيرية۔
- ۱۰۹۔ عون المعبود شرح سنن أبي داود۔ شمس الحق عظیم آبادی، دار الفکر بیروت، لبنان۔
- ۱۱۰۔ فتاویٰ رشیدیہ۔ الامام الربانی رشید احمد گنگوہی قدس سرہ المتوفی ۱۳۲۳ھ ایچ ایم سعید۔
- ۱۱۱۔ فتاویٰ قاضی خان بہامش الفتاویٰ الہندیۃ (العالمکیریۃ)۔ الإمام فخر الدین حسن بن منصور الفرغانی، رحمه الله تعالى، المتوفی ۵۹۲ھ۔ نورانی کتب خانہ پشاور۔
- ۱۱۲۔ الفتاویٰ الہندیۃ (العالمکیریۃ)۔ العلامة الإمام الشیخ نظام وجماعة من علماء الهند۔ نورانی کتب خانہ پشاور۔

- ١١٣- فتح الباري- حافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٥٢هـ- دار الفكر بيروت.
- ١١٤- فتح القدير- إمام كمال الدين محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الهمام، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٦١هـ- مكتبة رشيدية كوثته.
- ١١٥- فتح المغيث شرح ألفية الحديث- إمام أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن السخاوي رحمه الله تعالى، المتوفى ٩٠٢هـ، دار الإمام الطبري، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ/ ١٩٩٢م.
- ١١٦- فيض الباري- إمام العصر علامه أنور شاه كشميري، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٥٢هـ- رباني بكتبوه دهلې.
- ١١٧- القاموس الوحيد- مولانا وحيد الزمان بن مسيح الزمان قاسمي كيرانوي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٤١٥هـ/ ١٩٩٥م، إدارة اسلاميات لاهور، كراچی.
- ١١٨- قواعد في علوم الحديث- العلامة المحقق ظفر أحمد العثماني، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٣٩٤هـ، إدارة القرآن، كراتشي.
- ١١٩- الكاشف- شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٨هـ- شركة دار القبلة/ مؤسسة علوم القرآن، طبع أول ١٤١٣هـ/ ١٩٩٢م.
- ١٢٠- الكاشف عن حقائق السنن- (شرح الطيبي) إمام شرف الدين حسين بن محمد بن عبد الله الطيبي، رحمه الله تعالى، متوفى ٧٤٣هـ- إدارة القرآن كراچی.
- ١٢١- الكامل في التاريخ، علامه أبو الحسن عز الدين علي بن محمد ابن الأثير الجزري، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٣٠هـ، دار الكتب العربي، بيروت.
- ١٢٢- الكامل في ضعفاء الرجال- إمام حافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي جرجاني، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٢٥هـ- دار الفكر بيروت.
- ١٢٣- كتاب الأم- إمام محمد بن ادريس الشافعي، رحمه الله تعالى، متوفى ٢٠٤هـ، دار المعرفة بيروت طبع ١٣٩٣هـ/ ١٩٧٣م.
- ١٢٤- كتاب الأمالي- إمام قالي، رحمه الله تعالى، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٢٥- كتاب الخراج- الإمام أبو يوسف يعقوب القاضي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٨٢هـ.
- ١٢٦- كتاب الضعفاء الكبير- أبو جعفر محمد بن عمر بن موسى بن حماد العقيلي المكي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٢٢هـ- دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٢٧- كتاب المسبوط- الإمام شمس الأئمة أبو بكر محمد بن أبي سهل السرخسي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٤٨٣هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٨هـ/ ١٩٧٨م.

- ١٢٨- كتاب المغازي- الإمام محمد بن عمر الواقدي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٢٠٧هـ، مؤسسة الأعلمي، بيروت-
- ١٢٩- كتاب الميسر في شرح مصابيح السنة- الإمام أبو عبد الله الحسن التوربشتي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٦٦١هـ، مكتبة مصطفى نزار الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م-
- ١٣٠- الكشف عن حقائق غوامض التنزيل.....- الإمام جابر الله محمود بن عمر الزمخشري، المتوفى ٥٢٨هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان-
- ١٣١- كشف الباري- شيخ الحديث حضرت مولانا سليم الله خان صاحب مدظلهم مكتبة فاروقيه كراچی-
- ١٣٢- كشف الخفاء ومزيل الإلباس- شيخ إسماعيل بن محمد العجلوني، رحمه الله تعالى، متوفى ١١٦٢هـ- دار إحياء التراث العربي، بيروت-
- ١٣٣- كنز العمال- علامه علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٧٥هـ- مكتبة التراث الإسلامي، حلب-
- ١٣٤- الكوكب الدري- حضرت مولانا رشيد احمد گنگوہی، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٢٣هـ إدارة القرآن كراچی-
- ☆- الكواكب الدراري (ديكهنے شرح الكرمانی)-
- ١٣٥- لامع الدراري- حضرت مولانا رشيد احمد گنگوہی، رحمه الله تعالى، متوفى ١٣٢٣هـ- مكتبة امداديه مكه مكرمه-
- ١٣٦- لسان العرب- علامه أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور افريقي مصري، رحمه الله تعالى، متوفى ٧١١هـ- نشر ادب الجوزة قم ايران ١٤٠٥هـ-
- ١٣٧- المؤطا- الإمام مالك بن أنس رحمه الله تعالى، متوفى ١٧٩هـ- دار إحياء التراث العربي-
- ١٣٨- المتواري على تراجم أبواب البخاري- علامه ناصر الدين أحمد بن محمد المعروف بابن المنير الاسكندراني، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٨٣هـ- مظهری کتب خانہ کراچی-
- ١٣٩- مجمع بحار الأنوار- علامه محمد بن طاهر بطنی، رحمه الله تعالى، متوفى ٩٨٢هـ- دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد ١٣٩٥هـ-
- ١٤٠- مجمع الزوائد- إمام نور الدين علي بن ابي بكر الهيثمي، رحمه الله تعالى، متوفى ٨٠٧هـ- دار الفكر بيروت-
- ١٤١- المجموع (شرح المذهب)- إمام محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٧٦هـ شركة من علماء الازهر-
- ١٤٢- مجموعة الفتاوى- أبو الحسنات عبدالحی، لکهنوی، متوفى ١٣٠٤هـ، ایچ ایم سعید کمپنی-

- ۱۴۳- المحلی۔ علامہ أبو محمد علی أحمد بن سعید بن حزم، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۵۵۶ھ۔
الکتب التجاری بیروت/دار الکتب العلمیہ بیروت۔
- ۱۴۴- مختار الصحاح۔ امام محمد بن أبی بکر بن عبد القادر الرازی، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۶۶۶ھ کے بعد۔ دار المعارف مصر۔
- ۱۴۵- المدونة الكبرى، الإمام مائک بن أنس، رحمہ اللہ تعالیٰ، المتوفی ۱۷۹ھ دار صادر، بیروت۔
- ۱۴۶- مراہج الأرواح۔ الإمام العلامة أحمد بن علي بن مسعود، رحمہ اللہ، المتوفی میر محمد کراچی۔
- ۱۴۷- مرقاة المفاتیح (شرح مشکوة المصابیح)۔ علامہ نور الدین علي بن سلطان القاري، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۱۰۱۴ھ۔ مکتبہ امدادیہ ملتان۔
- ۱۴۸- المستدرک علی الصحیحین۔ حافظ أبو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم النیسابوری، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۴۰۵ھ، دار الفکر بیروت۔
- ۱۴۹- مسند أحمد۔ امام أحمد بن حنبل، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۲۴۱ھ۔ المکتب الإسلامی/ دار صادر بیروت۔
- ۱۵۰- مسند الحمیدی۔ امام أبوبکر عبد اللہ بن الزبیر الحمیدی، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۲۱۹ھ۔ المکتبہ السلفیہ مدینہ منورہ۔
- ۱۵۱- مشکاة المصابیح۔ شیخ أبو عبد اللہ ولي الدين خطیب محمد بن عبد اللہ، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۷۳۷ھ کے بعد۔ قدیمی کتب خانہ کراچی۔
- ۱۵۲- مصباح اللغات۔ أبو الفضل مولانا عبد الحفیظ البلیاوی، رحمہ اللہ تعالیٰ، المتوفی ۱۳۹۱ھ، مکتبہ برہان، دہلی۔
- ۱۵۳- المصنف لابن أبی شیبہ۔ حافظ عبد اللہ بن محمد بن أبی شیبہ المعروف بأبی بکر بن أبی شیبہ، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۲۳۵ھ۔ دار الکتب العلمیہ، بیروت، طبع اول ۱۴۱۶ھ۔
- ۱۵۴- المصنف لعبد الرزاق۔ الإمام عبد الرزاق بن همام صنعاني، رحمہ اللہ تعالیٰ، متوفی ۲۱۱ھ، مجلس علمی کراچی۔
- ۱۵۵- معارف الحدیث۔ مولانا منظور نعمانی، رحمہ اللہ تعالیٰ، المتوفی ۱۳۹۴ھ، دار الاشاعت کراچی۔
- ۱۵۶- معارف القرآن۔ علامہ محمد ادريس كاندھلوي، رحمہ اللہ، مکتبہ عثمانیہ لاہور، طبع دوم ۱۹۸۲م۔
- ۱۵۷- معالم السنن۔ الإمام أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي، رحمہ اللہ تعالیٰ، المتوفی ۳۸۸ھ، مطبعة أنصار السنة المحمدية، ۱۹۴۸م/۱۳۶۷ھ۔

١٥٨- معجم البلدان- علامه أبو عبد الله ياقوت حموي رومي، رحمه الله، متوفى ٥٦٢٦هـ- دار إحياء التراث العربي، بيروت-

١٥٩- معجم الصحابة- الإمام الحافظ أبو الحسين عبد الباقي بن قانع البغدادي، رحمه الله، المتوفى ٥٣٥١هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة/ الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-

١٦٠- المعجم الكبير- إمام سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٦٠هـ- دار الفكر، بيروت-

١٦١- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي- أ-وي-منسك، وي-ب-منسج، مطبعة بريلي في مدينة ليدن ١٩٦٥م-

١٦٢- معجم مقاييس اللغة- إمام أحمد بن فارس بن زكريا قزويني رازي، رحمه الله تعالى، متوفى ٣٩٥هـ- دار الفكر، بيروت-

١٦٣- المعجم الوسيط- دكتور إبراهيم أنس، دكتور عبد الحليم منتصر، عطية الصوالحي، محمد خلف الله أحمد، مجمع اللغة العربية، دمشق-

١٦٤- معرفة الصحابة، الإمام الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، رحمه الله تعالى، المتوفى ٥٤٣٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠٢م

١٦٥- المغرب- أبو الفتح ناصر الدين مطرزي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٦١٠هـ، إدارة دعوة الإسلام-

١٦٦- المغنسي- إمام موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة، رحمه الله تعالى، متوفى ٦٢٠هـ- دار الفكر بيروت-

☆- مقدمة فتح الباري- (وكتبه هدي الساري)-

١٦٧- مقدمة لامع الدراري- حضرت شيخ الحديث مولانا محمد زكريا صاحب كاندهلوي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٤٠٢هـ- مكتبة امداديه مكة المكرمة-

١٦٨- مقدمة مشارع الأشواق إلى مصارع العشاق لابن النحاس المتوفى ٨١٤هـ، - المحقق إدريس محمد علي، دار البشائر الإسلامية، بيروت-

١٦٩- مكتوبات شيخ الإسلام، مرتبه مولانا نجم الدين اصلاحي، مكتبة دينيه، ديوبند-

١٧٠- مكمل إكمال الإكمال- الإمام أبو عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٨٩٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت-

١٧١- المنجد- لوئيس بن نقولا-

١٧٢- المواهب اللدنية المطبوع مع الشمائل المحمدية- الإمام الشيخ إبراهيم البيجوري، رحمه

- اللہ تعالیٰ، فاروقی کتب خانہ، ملتان۔
- ۱۷۳۔ الموضوعات۔ الإمام أبو الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي، رحمه الله تعالى، المتوفى ۵۹۷ھ، قرآن محل، اردو بازار، کراچی۔
- ۱۷۴۔ موسوعة النحو والصرف والإعراب۔ الدكتور إميل بديع يعقوب، إنتشارات إستقلال للملايين، الطبعة الأولى ۱۹۸۸م، بيروت، لبنان/ دار العلم، إيران۔
- ۱۷۵۔ ميزان الاعتدال فى نقد الرجال۔ حافظ شمس الدين محمد أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله تعالى، متوفى ۷۴۸ھ۔ دار إحياء الكتب العربية، مصر ۱۳۸۲ھ۔
- ۱۷۶۔ الناقد الحديث في علوم الحديث۔ الشيخ محمد المبارك عبد الله، مطبعة محمد علي صبيح، مصر، الطبعة الأولى ۱۳۸۱ھ/ ۱۹۶۱م۔
- ۱۷۷۔ النبerras شرح شرح العقائد۔ علامه عبدالعزیز بن أحمد القرهاري، رحمه الله تعالى، ۱۲۳۹ھ۔ کے بعد۔ مکتبہ حقانیہ ملتان۔
- ۱۷۸۔ نسیم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض۔ الإمام شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي، المتوفى ۱۰۶۹ھ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ/ ۲۰۰۱م۔
- ۱۷۹۔ النکت الطراف على الأطراف، الإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، رحمه الله، متوفى ۸۵۲ھ۔ المکتب الإسلامي، بيروت۔
- ۱۸۰۔ نور الأنوار شرح المنار۔ مولانا الشيخ أحمد المعروف بملا جيون الصديقي الحنفي، رحمه الله تعالى، المتوفى ۱۱۳۰ھ، ایچ ایم سعید کمپنی کراچی۔
- ۱۸۱۔ النهاية في غريب الحديث والأثر۔ علامه منجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد ابن الأثير، رحمه الله تعالى، متوفى ۶۰۶ھ۔ دار إحياء التراث العربي بيروت۔
- ۱۸۲۔ وفيات الأعيان۔ قاضی شمس الدين أحمد بن محمد المعروف بابن خلكان، رحمه الله تعالى، متوفى ۶۸۱ھ۔ دارصادر بيروت۔
- ۱۸۳۔ الهداية۔ برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني، رحمه الله تعالى، متوفى ۵۹۳ھ۔ مکتبہ شرکت علميہ، ملتان۔
- ۱۸۴۔ هدى الساري (مقدمة فتح الباري)۔ حافظ ابن حجر عسقلاني، رحمه الله تعالى، متوفى ۵۹۳ھ۔ دار الفكر، بيروت۔